

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٢٢	مطلب الفرق بين العهد والميثاق	٢	مطلب اذوافق تنفع انفسهم الخواص
٢٣	مطلب في حكم التماق والمذاراة	٣	مطلب في الرزوا
٢٣	مطلب في عدد الحفنة من الملائكة وغير ذلك	٣	مطلب هل ملك الموت يقبض ارواح الحيوانات
٢٧	مطلب ذكر الرجل في نفسه تكتبه الملائكة	٤	مطلب لا أثر للحياة بعد تيقن الموت
٢٧	مطلب في ذكر الملائكة وبعض علامات الساعة	٥	مطلب خلود المؤمنين في الجنة والكافرين في النار على صورهم التي كانوا عليها في الدنيا
٢٨	مطلب في ظهور الملائكة والسفينة في وشعيب	٥	مطلب في أن كل من يدخل الجنة على صورة آدم وطوله سبعون ذراعاً وفي غير ذلك من الفوائد النفيسة
٢٨	مطلب في أن السفينة في يد جحيم المهدى تحت شجرة عند بحيرة طبرية	٦	مطلب اختلاف اهل بكرن هل الجنة ولد أم لا
٢٩	مطلب ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال ملك الارض أربعة	٦	مطلب في أن الملائكة يرون الله تعالى
٣٠	مطلب السفينة من ذرية أبي سفيان	٧	مطلب سم آل القبر من خواص هذه الامة
٣١	مطلب في علامة خروج المهدي	٧	مطلب في أن كل من ذكره وذكروا عليه ما انا كور
٣٢	مطلب على أن القمطاني بعد الملائكة	٨	مطلب في أن لا يحذروا في طاب زيادة شرفه صلى الله عليه وسلم
٣٢	مطلب في أحوال خطيب رقي المدي في كل جمعة ويذكر أحاديث ولم يبين مخرجها	١٠	مطلب في أن كليات الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كما قال ابن الهمام اللهم صل أبداً أفضل
٣٣	مطلب في أن التجارة أفضل من الزراعة	١٠	مطلب في أن سيدنا محمد الخ
٣٣	مطلب الغني الشاكر أفضل من الفقير السابر	١٠	مطلب على أن تيمنا صلى الله عليه وسلم كان أسكن البر والفناء فهو أبداً يقرى
٣٥	مطلب هل يجوز علم التجيميم	١٤	مطلب في الجهور على جوار أن يقال رحم الله محمداً
٣٦	مطلب الذكر بلا نقاب أفضل أم بالنقاب واللسان	١٥	مطلب في أحوال الجنات من غير أن لا واجب وان اقتضاه كلام بعض الحنابلة
٣٦	مطلب لمن تكون الزوجة في الجنة إذا كان لها الزوج	١٥	مطلب في حكاية غريبة
٣٧	مطلب هل التعبد أفضل أم معتول المعنى	١٦	مطلب هل يجوز الرواية عن الجن أم لا
٣٧	مطلب ما يعتقده ابن عربي وابن الفارض	١٨	مطلب في شأن من يرد الخوض من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
٣٨	مطلب في بيان كرامات شيخ الاسلام زكريا وشيخ الاسلام مهدي بن أبي شريف	١٩	مطلب في أن الطيب إذا دوى طمأنينه أنه يطق فأما ثلاثين عليه خير الامم
٣٩	مطلب في أن من أنكر على الصوفية لا ينفخ الله بعلمه	٢٠	مطلب في روضة المحضر ملك الموت
٤٠	مطلب في قول الغزالي ليس في الامكن أبدع مما كان		
٤١	مطلب في حكاية		
٤٢	مطلب عدد الذين آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم		

- ٤٢ مطالب في حكمة استعمال كرم الله وجهه في حق علي بن أبي طالب
- ٤٣ مطالب في عدد حروف القرآن وفي أن لقارنه الدنيا
- ٥٣ مطالب في أن الجن عوتون الالباس فانه كلما بهم رم يعودان ثلاثين
- ٥٣ مطالب خربت الصين ثمان مرات وهربت كذلك
- ٥٤ مطالب من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن شيطانه أسلم
- ٥٤ مطالب في أن وسواس الرجل يخبر وسواس غيره فن تم يفسوا الخبر
- ٥٤ مطالب ذكر لاله الله أفضل أم ذكر الجلالة
- ٥٥ مطالب ما ورد في فضل لاله الله الخ
- ٥٦ مطالب في ختم آية البقرة ان في خلق السموات والآية بيعة بلون وختم آية آل عمران مثالها بأولي الالباب
- ٥٦ مطالب في فضل التفكير
- ٥٧ مطالب أورد الصوفية التي يقرؤونها عقب الصلوات لها أصل في السنة
- ٥٧ مطالب في أن الجهر بالاوراد عقب الصلاة سنة وكذا الاسرار وفي أن الاخذ عن المشايخ قسمان
- ٥٨ مطالب قيل يتعدد الطريق الى الله بعدد أنفاس الخلائق
- ٥٨ مطالب في أن السمع أفضل أم البصر والارنج الاول وفي أن التقديم يدل على الافضلية الا اذا دل الدليل على خلافه
- ٥٩ مطالب في أن المعقول عليه في الكلام كلام الفقهاء
- ٥٩ مطالب في قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت آتي أمر الله
- ٦٠ مطالب في أن القيام في أثناء مولده الشريف بدعة لا ينبغي فعلها
- ٦٠ مطالب في انشاد الشعر
- ٦٠ مطالب اياك تتقدم على السادة الصوفية
- ٦١ مطالب فيما يقول الشخص عند طلع الشمس والغروب وروبهما
- ٤٢ مطالب في حكمة استعمال كرم الله وجهه في حق علي بن أبي طالب
- ٤٣ مطالب في عدد حروف القرآن وفي أن لقارنه الدنيا
- ٥٣ مطالب في أن الجن عوتون الالباس فانه كلما بهم رم يعودان ثلاثين
- ٥٣ مطالب خربت الصين ثمان مرات وهربت كذلك
- ٥٤ مطالب من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن شيطانه أسلم
- ٥٤ مطالب في أن وسواس الرجل يخبر وسواس غيره فن تم يفسوا الخبر
- ٥٤ مطالب ذكر لاله الله أفضل أم ذكر الجلالة
- ٥٥ مطالب ما ورد في فضل لاله الله الخ
- ٥٦ مطالب في ختم آية البقرة ان في خلق السموات والآية بيعة بلون وختم آية آل عمران مثالها بأولي الالباب
- ٥٦ مطالب في فضل التفكير
- ٥٧ مطالب أورد الصوفية التي يقرؤونها عقب الصلوات لها أصل في السنة
- ٥٧ مطالب في أن الجهر بالاوراد عقب الصلاة سنة وكذا الاسرار وفي أن الاخذ عن المشايخ قسمان
- ٥٨ مطالب قيل يتعدد الطريق الى الله بعدد أنفاس الخلائق
- ٥٨ مطالب في أن السمع أفضل أم البصر والارنج الاول وفي أن التقديم يدل على الافضلية الا اذا دل الدليل على خلافه
- ٥٩ مطالب في أن المعقول عليه في الكلام كلام الفقهاء
- ٥٩ مطالب في قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت آتي أمر الله
- ٦٠ مطالب في أن القيام في أثناء مولده الشريف بدعة لا ينبغي فعلها
- ٦٠ مطالب في انشاد الشعر
- ٦٠ مطالب اياك تتقدم على السادة الصوفية
- ٦١ مطالب فيما يقول الشخص عند طلع الشمس والغروب وروبهما

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٦٢	مطلب في ما يجب على المكلف اعتقاده وجوب	٨١	مطلب ما أفضل آية وما أفضل سورة
٦٣	مطلب ما إذا يقدم الداخل والخارج من رجله	٨٢	مطلب في بيان أفضل الأذكار
٦٣	مطلب يكره تعليم النساء الكتابة	٨٢	مطلب هل يجوز أن يقال لله في السماء
٦٤	مطلب فمن قال صاحب العباب حاطب ليل هل يكفر	٨٥	مطلب هل استحضار الذكر تفصيلاً أولى أو الاجمال أولى للذاكر
٦٤	مطلب في أن عيسى أخى ليس يبنى وبيته نبي	٨٥	مطلب من قلذ غير امامه
٦٤	مطلب في حديث وليحد أحدكم شفرته وأبرح ذبيحته	٨٥	مطلب يجوز التقليل بعد العمل
٦٥	مطلب في أن ابن الصلاح صرح بأن كثرة النسخ تنزل نارة منزلة التواتر ونارة منزلة الاستفاضة	٨٦	مطلب اعتراض ابن تيمية على متأخرى الصوفية وله نوالق الخ
٦٥	مطلب في أن الإنسان لا يصح له أن يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم كذا إلا أن يكون ذلك القول عنده مروياً بالخ	٨٦	مطلب في أن أبا بكر بن العسري من أصحاب الغزالي
٦٦	مطلب في أن ابن الصلاح موافق للنووي في عدم اشتراط تعدد الأصل المقابل عليه إذا كان النقل للرواية	٨٦	مطلب في ما جرى من ابن تيمية الخ
٦٧	مطلب في أن عطف الخاص على العام وعكسه لا يختص بالمفردات	٨٧	مطلب ما حكم علم الرمل
٦٧	مطلب في أن العام عند النجاة أعم منه عند الأصوليين	٨٧	مطلب في أنه يوجد في الملاحم كثير مما يصح حكاية غريبة
٦٩	مطلب في أن بعضهم جرى على أن جميع ما في الصحيحين مما سلم من التعقيب ضروري النسبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم	٨٩	مطلب في أن الذي أضل الحاكم العبيدي لعنه الله التقرب إلى الروحانيات وخدمة الجان
٧٢	مطلب في أن قوله لم ينعين الواو في عطف الخاص على العام وعكسه أغلبي	٩٠	مطلب في أن كتابه لا لا يعرف والعزيمه حرام
٧٨	مطلب في قوله تعالى والله خالقكم ثم رزقكم	٩٠	مطلب الحكاية للعمي والرقى
٧٩	مطلب سؤال عمرو بن فهز لرسول الله صلى الله عليه وسلم	٩١	مطلب هل الموت وجودي أم عدوي
٧٩	مطلب في ترك التوكل هل هو كبيرة أم لا الخ	٩١	مطلب في أن الامانة والاحياء للادنى ستة أقسام
٨٠	مطلب في أطفال المشركين هل هم في الجنة أم في النار	٩٢	مطلب هل مؤمنوا الجن يدخلون الجنة أم لا
٨٠	مطلب في كرامات الاولياء رضي الله عنهم	٩٣	مطلب في تعريف الجن والشياطين والملائكة
٨١	حكاية لطيفة	٩٣	مطلب هل يوصف ابليس بأنه كان عارفاً بالله ثم ساء ذلك أم لا
		٩٣	مطلب في أن العلوم ثلاث طبقات
		٩٥	مطلب من رغب عن السنة
		٩٦	مطلب ما اتخذ الله من ولي جاهل
		٩٦	مطلب في أن العلوم الشرعية لا تدرك إلا بالتعليم
		٩٧	مطلب في أن العلم المتعدى ليس أفضل من العلم القاصر مطلقاً
		٩٨	مطلب في تأويل قول أبي يزيد خضنا بحراً ورف الانبياء على ساحله
		٩٨	مطلب فمن يسمى محمداً قبل نبينا صلى الله عليه وسلم

٩٨ مطالب عدد أولاد نبي صلى الله عليه وسلم
 ٩٨ مطالب في ذكر أشياء محرمة كالغيبية وغيرها
 ٩٩ مطالب في الأغلاط لولده وخادمه وتلبذه على جهة
 التأديب الخ
 ٩٩ مطالب في أنه تكرر النجبة بصباح الخير بخلاف
 صبح الله بالخير
 ١٠٠ مطالب في تعدد المكر وهات الخ
 ١٠١ مطالب فيمن قال ان فعات كذا فأنليم هوى أو
 انصراني أو برى من الاحلام
 ١٠١ مطالب فيمن قال لمسلم يا كافر أو يا عدو الله الخ
 ١٠٢ مطالب استعمال يذني بمعنى يجب قبل
 ١٠٥ مطالب في أن من أقبض الاغلاط المذمومة أن
 يقول الله يعلم ما كان هو كذا الخ
 ١٠٥ مطالب يكره الخلف بغير الله تعالى
 ١٠٦ مطالب يكره أن يقال قوس تزح بل يقال
 قوس الله
 ١٠٦ مطالب يكره قول أطال الله بقاءك
 ١٠٧ مطالب في الفرق بين الجرد والمراء الخ
 ١٠٨ مطالب في أن الاشتغال بأشعار العرب مطلوب
 ١٠٨ مطالب في أنه يكره التعبير عن الامور
 المستعجبة بصريح العبارة ما لم تدع اليه ضرورة
 ١٠٩ مطالب في التعريض والتورية
 ١٠٩ مطالب التورية تنفع اذا كان الخاف غيب
 القاضي
 ١١٠ مطالب في رؤية الله تعالى في الدنيا
 ١١١ مطالب في أنه لا خلاف بين السلف والخلف في
 أنه لا بد من التأويل الاجمالي في النصوص
 الموهمة
 ١١٢ مطالب الاجتماع للموالد والاذكار وصلاة
 التراويح مطلوب ما لم يترتب عليه شر والافينع
 منه
 ١١٢ مطالب في تقرير البدعة وأنها تعزير بها
 الاحكام الخمسة
 ١١٣ مطالب في تقضية صلى الله عليه وسلم على سائر
 الانبياء

١١٤ مطالب في أن العنيفة اختلوا هل كان نبينا
 صلى الله عليه وسلم متعبد بأشروع من قبله أم لا
 ١١٤ مطالب في أنه لم يكن لاحد من الانبياء دعوة عامة
 الانبياء ومن ثم أرسل للجن دون غيره
 ١١٥ مطالب في إرساله الى الخلق كافة
 ١١٦ مطالب في الاضائية بين الخلفاء الاربعة في بكر
 ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله تعالى عنهم
 ١١٦ مطالب لاصح أن هل الفترة ناجون
 في الجنة
 ١١٦ مطالب يقال لصاحب القرآن اقرأ وارق ورتل
 الخ
 ١١٧ مطالب في حكم افراد الصلاة عن السلام
 وبالعكس
 ١١٨ مطالب في أنه جاء أن سليمان صلى الله عليه وسلم
 وعليه وسلم كان له اربع مائة امرأة وست مائة
 سرية
 ١١٨ مطالب ما الافضل لالة الا الله أو الحمد لله الخ
 ١١٨ مطالب هل ورد أول ما خالق الله القلم أم لا
 ١١٨ مطالب في الاحاديث الشائعة الخ
 ١١٩ مطالب هل لبس السراويل صلى الله عليه وسلم
 ١١٩ مطالب ما الجمع بين خبر خالق الارواح قبل
 الاجساد الخ
 ١٢٠ مطالب هل ورد في الغزل شيء
 ١٢٠ مطالب من لم يكن عنده صدقة فليمن اليهود
 ١٢١ مطالب في وقود الشمع
 ١٢١ مطالب في الطاعون
 ١٢١ مطالب في أن جبريل يحضر الموتى
 ١٢٢ مطالب ما الحكمة في خصوص أولاد فاطمة
 بالشرف دون غيرهم من بناته صلى الله عليه وسلم
 ١٢٣ مطالب في أن لاحول ولا قوة الا بالله تدفع
 سبعين بابا من الضر
 ١٢٣ مطالب من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه
 بالانهار

- ١٥٦ مطلب في أن من صلى في فضاء بأذان واقامة
وكان منفردا ثم حلف أنه صلى جماعة لا يبحث
على ما أفتى به الحنابلة رحمه الله
- ١٥٨ مطلب في حكمة كون الله سبحانه لا يرى في
الدنيا
- ١٥٩ مطلب في أن الأصح أن ابليس كان من
الملائكة
- ١٦١ مطلب في خوفه صلى الله عليه وسلم وتعوذه في
أدعيته
- ١٦٣ مطلب التكبير من الضحى الى سورة الناس في
الصلاة وغيرها
- ١٦٣ باب الاحكام المتعلقة بالقرآن والتفسير
والقراآت وغيرهما من علوم القرآن المكرم
- ١٦٦ مطلب في أن الذرية قد تطلق على الآباء فقط
وقد تطلق على ما يشبههم والابناء
- ١٦٦ مطلب في أن الوعظ بغيره لا يتوقف على اذن
الامام
- ١٦٦ مطلب يحرم جعل شيء من القرآن أو الاسماء
المعظمة غشاء للكتب أو في جلودها
- ١٦٧ مطلب فيما اذا وجد في المصحف أو كتب العلم
غلطا
- ١٦٧ مطلب لا ينسخ الشخص من كتاب غيره الا باذنه
في النسخ بأن يقول انتفع به
- ١٦٨ مطلب في بيان كيفية وضع الكتب
- ١٦٨ مطلب في حكم مد الرجل للمصحف أو كتب
العلم
- ١٦٩ مطلب في أنه يكره أخذ الغال من
المصحف
- ١٧٠ مطلب يجوز تسكير سورة الاخلاص خلافا
للامام أحمد
- ١٧١ مطلب في أن هامة بن ابيس أدرك النبي صلى
الله عليه وسلم وآمن به
- ١٧١ مطلب على أن أبا البقاء العكبري الحنبلي أفتى
بصحّة الصلاة خلف الجن
- ١٧١ مطلب في حكاية تتعلق بشكاح الجنينة
- ١٧٣ مطلب يشترك جميع أهل الجنة في الحور ونساء
الدنيا
- ١٧٣ مطلب نزول القرآن كان في ليلة الرابع
والعشرين من رمضان وكانت تلك الليلة ليلة
القدر
- ١٧٥ مطلب في أن قولهم للوشائل حكم المقاصد
قاعدة أكثرية أو محمول على ما اذا صدر من
واحد
- ١٧٥ مطلب في جواب ما تفتيه آية السجن في قوله
قال رب السجن أحب اليّ
- ١٧٦ مطلب في حكم ما اذا أنكر تواتر القراآت
السبع
- ١٧٩ مطلب قيل لو جاز أن يبعث الله في هذه الامة نبيا
لكان أباشمدا لجو بني قدس سره
- ١٨١ مطلب في أن من غلب عليه فن يرجع اليه فيه
دون غيره
- ١٨٤ مطلب في تفسير قوله تعالى فلما جن عليه الليل
الخ
- ١٨٥ مطلب في وجه تذكير الشمس في هذا ربي
وتأنيها في بارعة
- ١٨٥ مطلب لغة ابراهيم العبرانية
- ١٨٥ مطلب قيل ان ابراهيم الخليل عليه السلام ولد
ببرزة
- ١٨٨ مطلب في أن الضياء أبلغ من النور وفي وجه
ايشار النور في سورة النور
- ١٨٩ مطلب في أنه لو قال لمسلم سلمه الله الايمان
لا يكفر
- ١٩٧ مطلب حديث أنا مدينة العلم وأبو بكر أساسها
لعن يزيد بن معاوية عند الغزالي لا يجوز
- ١٩٨ مطلب الفقراء سراج الاغنياء
- ٢٠٠ مطلب وضع الجريدة الخضراء على القبر
- ٢٠١ مطلب في حد التوكل الخ
- ٢٠٢ مطلب لو لم يخف الله لم يعصه
- ٢٠٢ مطلب حديث حب الى النساء الخ
- ٢٠٣ مطلب أربع من سنن المرسلين

صفحة	مطلب في حكم قراءة الحديث	صفحة
٢٠٤	مطلب في حكم قراءة الحديث	٢٠٤
٢٠٤	مطلب كانت شجابه صلى الله عليه وسلم أطول من الوسطى الخ	٢٠٤
٢٠٦	مطلب في أن البذعة الشرعية لا تكون الا ضلالة بخلاف اللغوية	٢٠٦
٢٠٦	مطلب في أن القمر يقطع الفلك في شهر والشمس لا تقطعه الا في اثني عشر شهرا وفي أن من استقل بعرفة يكون الشمس مثلا تكسف عبد يؤدب ويرزخ عن ذلك	٢٠٦
٢٠٧	مطلب في أن بعض المالكية قال يجب قتل المتعمد بالاستتابة الخ	٢٠٧
٢٠٧	مطلب في فضل الفقه على غيره	٢٠٧
٢٠٨	مطلب لا أجهل من صاحب حديث ان لم يتفق فيه	٢٠٨
٢٠٨	مطلب في قول البخاري لا يصير الرجل محدثا كاملا في الحديث الا أن يكتب أربعاء مع أربع الخ	٢٠٨
٢١٠	مطلب في حكم الإقامة في دار الحرب	٢١٠
٢١٠	مطلب في أن قول أحمد في حديث الاستخارة انه منكرا لا يؤثر ضعفه فيه	٢١٠
٢١١	مطلب في أنه لا ينبغي تكبير اللمعة من أحد الاضيوف أو الشركاء	٢١١
٢١١	مطلب في موت فرعون كافرا	٢١١
٢١١	مطلب في حديث من عرف ربه	٢١١
٢١٢	مطلب في تأويل خلق الله آدم على صورته	٢١٢
٢١٢	مطلب حديث ما وسعني سمائي ولا أرضي الخ لا أصل له	٢١٢
٢١٢	مطلب من استكمل وزعه حرم رؤيتي في المنام	٢١٢
٢١٣	مطلب ورد أحاديث في كفر فرعون	٢١٣
٢١٣	مطلب في بيان حديث خيركم بعد المائتين الخفيف الحاذ	٢١٣
٢١٤	مطلب في أن ابن عربي مكث ثلاثة أشهر على وضوء واحد ولم ياصنف كتابه الفتوحات وضعه على ظهر الكعبة أو رافسته فلم يضره شيء	٢١٤
٢١٦	مطلب في حكم مطالعة كتب ابن عربي وابن الفارض	٢١٦
٢١٧	مطلب يمكن الاجتماع بالنبي صلى الله عليه وسلم الا أن يقظة	٢١٧
٢١٨	مطلب في حكاية غريبة	٢١٨
٢١٩	مطلب الانبياء أذن لهم في الخروج من قبورهم والتصرف في الملكوت	٢١٩
٢١٩	مطلب في الكلام على كرامات الاولياء على أكمل وجه	٢١٩
٢٢١	مطلب احياء الموتى كرامة	٢٢١
٢٢٢	مطلب في الفرق بين الكرامة والسحر	٢٢٢
٢٢٢	مطلب في تعريف البراهمة	٢٢٢
٢٢٣	مطلب قد يعلم الولي أنه ولي على الصحيح	٢٢٣
٢٢٣	مطلب في حكمة كون الكرامة بعد زمن الصحابة أكثر	٢٢٣
٢٢٣	مطلب في قول ابن المبارك والله للغيار الذي دخل أنف فرس معاوية الخ	٢٢٣
٢٢٥	مطلب لا بد في المعجزة من التحدى أي ولو بالقوة	٢٢٥
٢٢٦	مطلب في الفرق بين اليقين وعلم اليقين وعين اليقين وحق اليقين	٢٢٦
٢٢٧	مطلب في حكاية غريبة عن الاولياء قدس سرهم	٢٢٧
٢٢٧	مطلب في الفرق بين الحقيقة والشرعية	٢٢٧
٢٢٨	مطلب في حكم ما إذا قال قائل فلان يعلم الغيب	٢٢٨
٢٢٩	مطلب في الفراسة	٢٢٩
٢٢٩	مطلب في شطحات الاولياء	٢٢٩
٢٣٠	مطلب في جواب الغزالي عن كلام الحلاج	٢٣٠
٢٣١	مطلب في قول الشيخ عبد القادر قدس هذا على رتبة كل ولي لله	٢٣١
٢٣١	حكاية غريبة	٢٣١
٢٣٢	حكاية اسمعيل الحضرمي ووقوف الشمس له	٢٣٢
٢٣٢	رحمة الله تعالى	٢٣٢
٢٣٢	مطلب في تعريف الملامية	٢٣٢

٨
* (فهرسة الدور المنتزه في الاحاديث المشتهرة للامام السعوطي) *
* (المرسوعة بهامش الفتاوى الحديثية) *

صفحة	صفحة
١٧٩ حرف الطاء	١٦ حرف الهمزة
١٧٣ حرف الباء	١١٧ حرف الباء
١٨٨ حرف العين	١٢٥ حرف التاء
١٨٤ حرف الغين	١٢٥ حرف الجيم
١٨٩ حرف الفاء	١٤٠ حرف الخاء
١٩٠ حرف القاف	١٥٢ حرف الخاء
١٩١ حرف الكاف	١٦١ حرف الدال
١٩٥ حرف اللام	١٦٦ حرف الذال
٢٠١ حرف الميم	١٦٦ حرف الراء
٢٢٣ حرف النون	١٧٠ حرف الزاي
٢٢٥ حرف الهاء	١٧١ حرف السين
٢٢٦ حرف الواو	١٧٤ حرف الشين
٢٢٨ حرف لا	١٧٧ حرف الصاد

* (تمت) *

A. 1160

كتاب القساوى الحديث له علامة زمانه وفريد دهره ووحيد
أوانه بقیة المجتهدین و خاتمة الفقهاء والمحدثین الشيخ
أحمد شهاب الدین بن حجر الهیثمی المکی والی
الله علیه موافق سنة وغفرانه وأما
عليه سبحانه كرمه وإحسانه
وأعاد علينا وعلى
المسلمین من بركات
سلامه
آمین

وبهامشه كتاب الدرر المنتثرة في الاحاديث المشتهرة
للامام جلال الدين الاسيوطي رحمه الله

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على سيدنا محمد الموصوف بأنه لاني بعده وعلى آله وصحبه ومحببه وخزبه
 * (وبعد) * فهذه الفتاوى الحديشية التي هي ذيل للفتاوى الفقهية للإمام الاعلم والمفتدى
 الانعم امام الوقت في الحديث وحائز قصب الفضل في القديم والحديث شيخ الاسلام والمسلمين وبركة
 العلماء العاميين الشيخ أحمد شهاب الدين بن حجر الهيتمي المكي والى الله عليه رحته وغفرانه وأجل عليه
 احسانه آمين * (أما بعد فهذه خاتمة في المسائل المنشورة التي ليس لها تعلق بباب من الابواب السابقة مسألة
 سئل) * نفع الله به لومه المسلمين عن قراءة قل هو الله أحد مائة مرة فهل ورد لقراءة ذلك القدر ثواب بخصوصه
 أم لا فقد علمنا كما أحاط به علم سيدي ان فضل قل هو الله أحد لا يخفى على أحد ولكن مقصود السائل هل ورد
 في ذلك القدر حديث بخصوصه (فأجاب) فسمع الله في مدته بقوله نعم ورد في ذلك ثواب بخصوصه منه ما أخرجه
 ابن عدي والبيهقي عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من قرأ قل هو
 الله أحد مائة مرة غفر الله له خطيئة خمسين عاما ما اجتنب خصالا أربعة الدماء والاموال والفروج والاشربة
 * ومنها ما أخرجه الطبراني عن فيروز عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة في
 الصلاة أو غيرها كتب الله له براءة من النار * وأخرج البيهقي عن أنس مرفوعا من قرأ قل هو الله أحد
 في يوم مائتي مرة غفر الله له ذنوب مائتي سنة وابن عدي والبيهقي عن أنس مرفوعا أيضا من قرأ في يوم قل
 هو الله أحد مائتي مرة كتب الله له ألفا وخمسمائة حسنة الا أن يكون عليه دين وابن نصر عن أنس
 مرفوعا أيضا من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفر الله له ذنوب خمسين سنة والخرايط في فوائده عن
 حذيفة مرفوعا من قرأ قل هو الله أحد ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله والله سبحانه أعلم بالصواب (وسئل)
 فسمع الله في مدته ما حكم علم الاوفاق (فأجاب) نفع الله به لومه بأن علم الاوفاق يرجع الى مناسبات الاعداد
 وجعلها على شكل مخصوص وهذا كان يكون بشكل من تسع بيوت مبلغ العدد من كل جهة خمسة عشر وهو
 ينفع للعوائج واخراج المسجون ووضع الجنين وكل ما هو من هذا المسمى وضابطه بطريق واحد وكان الغرض الى

الحمد لله تعظيما لشانه
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله وأصحابه
 وأنصاره وأعوانه (وبعد)
 فان من المهم ببيان حال
 الاحاديث التي اشتهرت
 على السنة العامة ومن

 مطالب الاوفاق تنفع لقضاء
 الحوائج وهي جائزة ان
 استعملت في مباح

رحمه الله يعني به كثير احبني نسب اليه ولا يحذو رفيه ان اسـتعمل لمباح بخلاف ما اذا اسـتعين به على حرام
وعليه بعمل جعل القبر في الاوقاف من السحر (وسئل) رضى الله عنه ما حقيقة الرؤيا (فأجاب) نفع الله
بعلمه بان حقيقة الرؤيا عند جمهور أهل السنة خاق الله تعالى في قلب النائم أو حواسه الاشياء كما يتخلفها في
البقطن وهو تعالى يفعل ما يشاء لا عنده عنه نوم ولا غيره وعليه بما يقع ذلك في البقطة كراهه في المنام
ووبما جعل ما رآه علماء على أمور أخر يتخلفها تعالى في الخيال أو كان قد خلقها فتقع تلك كما جعل الله الغيم
علامة على المطر وأما قول من قال ان الرؤيا باطل وان النوم يضاد الادراك فهو باطل لا يقول عليه ولا
يلتفت اليه كيف وقد مرحت عائشة رضى الله عنها بأن رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم وحى. وقال صلى الله
عليه وسلم رؤيا المؤمن حزن من أربعين جزءاً من النبوة وفي التنزيل رؤيا يوسف وغـيره ولا يمنع من ذلك قول
من قال الادراك حالة النوم بخلاف العادة لان العادة ليست مطردة في ذلك ولو سلم لم يلتفت اليها مع اخبار
الصادق بخلافها (وسئل) أدام الله النفع به كم كان طول عمامة النبي صلى الله عليه وسلم وعرضها (فأجاب)
أعاد الله عليهما من بركاته أما طول عمامة النبي صلى الله عليه وسلم وعرضها فلم يثبت فيهما شيء ومن ثم قال جماعة
من الحفاظ الجماعة بين نبي في الحديث وغيره لم يتحرر لاني ذلك شيء ومن ثم سأل عنه الحفاظ عبد الغني لم
يبد فيه شيئاً * قال بعض الحفاظ المتأخرين ورأيت من نسب لعائشة رضى الله عنها أن عمامته صلى الله
عليه وسلم كانت في السفر بيضاء وفي الحضر سوداء من صوف وكانت سبعة أذرع في عرض ذراع وكانت
العذبة في السفر من غيرها وفي الحضر منها وهذا شيء ما علمناه انتهى فتبين أن هذا المنقول عن عائشة لا أصل
له فلا يقول عليه وكأن ابن الحاج المالكي في كتابه المدخل عول على ذلك حيث قال فيه ان العمامة سبعة
أذرع ونحوها منهم التلبية والذبة والباقي عمامة على ما نقله الامام الطبري في كتابه والله أعلم (سئل) رضى
الله عنه هل ملك الموت يقبض أرواح الحيوانات كلها أو ما يقبض الأرواح بني آدم فقط وأين مستقر الروح
بعد قبضها (فأجاب) أعاد الله عليهما من بركاته علمه الذي دلت عليه الاحاديث أن ملك الموت يقبض أرواح
جميع الحيوانات من بني آدم وغيرهم من ذلك قوله مخاطباً للنبي صلى الله عليه وسلم والله يا محمد لو أني أردت
أقبض روح بعوضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله هو الأمر بقبضها قال القرطبي وفي هذا الخبر ما يدل على
أن ملك الموت هو الموكل بقبض كل ذي روح وان تصرفه كله بأمر الله عز وجل وبخلقها واختراعها ومن ذلك ما في
خبر الاسراء عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عن نفسه فقلت يا ملك الموت
كيف تقدر على قبض أرواح جميع من في الارض برها وبحرها الحديث وذكر أبو نعيم عن ثابت البناني قال
الليل والنهار أربع وعشرون ساعة ليس منها ساعة تأتي على ذي روح الا وملك الموت قائم عليها فان أمر
بقبضها قبضها والذهب قال القرطبي أيضاً وهذا عام في كل ذي روح ومن ثم سأل ملك الموت رضى الله عنه عن
البرائغيت ان ملك الموت هل يقبض أرواحها أطراف ملياً ثم قال ألها نفس قبل نعم قال ملك الموت يقبض
أرواحها الله يتوفى الأنفس حين موتها وأشار ملك رضى الله عنه بذلك الآية الى أن المراد بقوله تعالى الله
يتوفى الأنفس انه تعالى يأمر ملك الموت يتوفاها كما يصرح به قوله تعالى توفتهم سلمنا ولا ينافي ذلك قوله تعالى
خلق الموت والحياة وقوله يحيي ويميت لان ملك الموت يقبض الارواح وأعوانه يعالجون والله تعالى يزحق
الروح وبهمذا تجتمع مع الآيات والاحاديث وانما أضيف التوفي لملك الموت لانه يتولاه بالوسائط والمباشرة
فأضيف اليه كما أضيف الخلق للملك في خبر مسلم عن حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا مر
بالنطفة فثنتان وأربعون ليلة بعث الله ملكاً كافر صوره خلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها الحديث
وأما قول ابن عمير روى في الحديث ان البهائم كلها يتوفى الله أرواحها دون ملك الموت كأنه يعدم حياتها
قال وكذلك الامر في بني آدم لأنه شرف بتصرف ملك الموت وملائكته في قبض أرواحهم فخلق الله ملك
الموت وخلق على يده قبض الارواح واسلألهما من الاجسام واخراجها منها وخلق في خلقه يكونون معه يعلمون

مطلب في الرؤيا

(قوله على أمور الخ) هكذا

هو بالتسخ وفيه نوع خفاء

والفصـود به الاشارة الى

الرؤية التي تووّل اهـ

مصحح

ضاهاهم من الفقهاء الذين

لا علم لهم بالحديث ويبسك

ماله أصل من ذلك من غيره

وقد ألف الشيخ بدر الدين

الزركشي في ذلك كتاباً طيفاً

غير أنه محتاج الى تنقيح

وزيادة وتنكيح وإفادة

فلخصته هنا مع زيادة الجمل

الغفير ونهت على ما فيه

اعتراض من كلامه وتنغير

مطلب هل ملك الموت

يقبض أرواح الحيوانات

كلها

عليه بأمره انتهى فيجيب عنه بأن الحديث الذي ذكره يتوقف الاستدلال به على ثبوته وعلى تسليمه فيمكن الجمع بينهما وبين ما مر من الأحاديث بأن معنى قوله في هذا الحديث دون ملك الموت أنه لا يعبأ في قبض أرواح غير بني آدم بل غير المؤمنين منهم من الرعاية ما يعاين في قبض أرواح المؤمنين أو أن المراد بقوله دون ملك الموت نفى التوفي عنه حقيقة لما تقرر أن الموجد حقيقة هو الله تعالى وأن ملك الموت واسطة فقط بحيث أثبت التوفي إليه في حديث أو آية كان المراد إثبات تصرفه المأمور به وحيث نفى عنه في حديث أو آية كان المراد سلب الحقيقة لاثمها لله وحده وذكر الغزالي في الاحياء حديثان ملك الموت وملك الحياة تناظر اذ قال ملك الموت أنا أميت الاحياء وقال ملك الحياة أنا أحى الموتى فأوحى الله اليهما كونا في عملكما وما سخر تعالى من الصنع وأنا المميت والمحيي لا يعتد ولا يحصى سواي والحاصل أن الله سبحانه وتعالى هو القابض لارواح جميع الخلق بالحقيقة وإن ملك الموت وأعوانه انما هم وسائط وكذا القول في سائر الاسباب العادية فانها باحداث الله وخالقه لا بغيره تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون عاوا كبريا وذ كر ان رجب أن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم تكون ارواحهم في أعلى عالياين ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم اللهم الرفيق الاعلى وأكثر العلماء ان ارواح الشهداء في أجواف طيور وخضر لها قناديل معالقة بالعرش تسرح في الجنة حيث تشاء كفى مسلم وغيره وأما بقية المؤمنين فنص الشافعي رضي الله عنه ورحمه على أن من لم يبلغ التكليف منهم في الجنة حيث شاؤا فتأوى الى قناديل معالقة بالعرش وأخرج ما بن أبي حاتم عن ابن مسعود وأما أهل التكليف ففيهم خلاف كثير عن أحمد أنهم في الجنة وعن وهب أنهم في دار يقال لها البيضاء في السماء السابعة وعن مجاهد أنهم تكون على القبور سبعة أيام من يوم دفن لا تفارقه أي ثم تفارقه بعد ذلك ولا ينافيه سنية السلام على القبور لانه لا يدل على استقرار الارواح على أفئدة اذ انما لانه يسلم على قبور الانبياء والشهداء وأرواحهم في أعلى عالياين ولكن اها مع ذلك اتصال سر بسع بالبدن لا يعلم كنهه الا الله تعالى وأخرج ابن أبي الدنيا عن مالك بالغي أن الارواح مرسلة تذهب حيث شئت وعن ابن عمر رضي الله عنهما نحوه وحديث ما من أحد غير بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه وورد عليه السلام وحديث الجريدتين لا يدلان على أن الروح على القبر نظير ما مر لان الذي دل عليه انما هو حقيقة النفسانية المتصلة بالروح وقيل انما تزور قبور رها يعني على الدوام ولذا سن زيارة القبور ليلة الجمعة ويومها وبكرة السبت انتهى ورجح ابن عبد البر أن ارواح غير الشهداء في أفئدة القبور وتسرح حيث شئت وقالت فرقة تجمع مع الارواح بموضع من الارض كمرور عن ابن عمر قال ارواح المؤمنين تجتمع بالجائسة وأما ارواح الكفار فتجتمع بسجدة حضر موت يقال لها برهوت ولذا ورد أبعض بقعة في الارض واد بحضر موت يقال له برهوت فيه أرواح الكفار وفيه برما يرى بالهنا أسود كأنه قمع يأوى اليها بالهنا الهوام قال سفيان وسألنا الحضر ميين فقالوا لا يستطيع أحد أن يشب فيه بالليل والله سبحانه أعلم (وسئل) متع الله بحبائه ما شخص ثم أحياء الله تعالى ما بالحكم في تركته وزوجاته (فأجاب) نفع الله بعلومه وبركته اذا مات ثم أحى فان تبين موته بنحو خبر معصوم لم يكن لحبائه أثر لانها وقعت خارقة للعادة وما وقع كذلك لا يدار عليه حكم على أن من هو كذلك لا يعيش غالبا كقوله لمن أحى على يد عيسى على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام واذا تقرر رانه لا أثر لحبائه فتسكن زوجاته وتقسيم ورثته ماله وان ثبت فيه الحياة لان الموت سبب وضعه الشارع لحل الاموال والزوجات فثبت وجد ذلك السبب وجد المسبب وأما الحياة بعده فلم يجعلها الشارع سببا لعود ذلك الحل فلا يجوز لنا أن ندر علم احبته حكما لان ذلك تشريع لما لم يرد هو ولا نظيره بل ولا ما يقاربه وتشريع مله هو كذلك ممنوع بلا شك فان قلت ينافي بعض ما تقرر ما ذكره المفسرون في قصة قوله تعالى ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياءهم قالت لا منافاة لان أكثر ما ذكره المفسرون في هذه القصة ونظيرها لم يصح فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء

وميزت ما زدته بقولي قلت في أوله وبانتهى في آخره ورتبته على حروف المعجم ليكون أسهل في الكشف ***** مطلب ارواح الانبياء في أعلى عالياين وأرواح الشهداء في أجواف طيور وخضر وأما غيرهم ففيه تفصيل واختلاف

مطالب لا أثر للعبادة بعد تبين الموت

وانما يعتمدون في ذلك على نحو اخبار اسرار الله لا تقوم بهم حجة عند النزاع وعلى تسليم ما ذكره فاولئك كانوا في زمن شرع محمد صلى الله عليه وآله في ما وقع لهم لان الصبح ان شرع من قبلنا ليس شرعا لنا وان ورد في شرعنا ما وافقه فكيف بما ذكره وقد علم من فروع شرعنا كقوله انه لا عبرة بالحياة بعد الموت المتيقن وان لم يتيقن موته حكمنا بانه انما كان به غشي أو نحوه وبان لنا بقا عز وجاته في عصمته وأمواله في ملكه وهذا التفصيل في هذا المسئلة ظاهر جلي وان لم أر من صرح به والله أعلم (وسئل) رضى الله عنه هل لحلود المؤمنين في الجنة على هذا التركيب أعني من العظام والجمع وغيرهما وخالود الكافرين في النار على صورهم في الدنيا أولا وهل يجب الغسل في الجنة كما يجب في الدنيا لوظة لازوجات وهل الملائكة يمتعون في الجنة وهم يمتعون وهل منكر ونكير يسألان كل ميت صغيرا وكبيرا ومسلما وكافرا فمقبورا وغير مقبور وهل يسألان كل أحد بلسانه ما كانت عريته أو غيرها وهل منكر يفتح الكاف أو كسرهما وهل هما اللذان يسألان المؤمن أو غيرهما (فأجاب) نعم الله في مدنه ونعمته ما يعلم ومركبه الذي دلت عليه الاحاديث ان لخلود المؤمنين في الجنة والكافرين في النار على صورهم في الدنيا المستعملة على نحو العظام والجمع وصرح أنه صلى الله عليه وسلم قال أيها الناس انكم تتخشرون الى الله خفافا عزافا فلا قال الاثمة قوله غر لا أي غير محتويين ثوبا ليلته الجادة التي قطعت بالحنان وكذلك برد اليه كل ما فارق في الحياة كالشعر والنظر ليدوق نعم الثواب وأليم العقاب والعذاب فانهم ذلك ان تلك الاجزاء جبرها تكون مع الانسان المؤمن في الجنة وغيره في النار حتى تذوق النعيم والعذاب ومما يدل لذلك ما أخرجه ابن أبي حاتم عن طريق جرير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال في حق الكافر السلسلة تدخل من لسانه ثم تخرج من فيه ثم ينظّمون فيها كما ينظّم الجراد في العود ثم يشوي وأخرج البيهقي عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى فيؤخذ بالنواصي والآثام قال يجمع بين رأسه ورجليه ثم يصف كما يصف العود الحطب وأخرجه البيهقي عن ابن صالح قال اذا ألقى الرجل في النار لم يكن له منه شيء حتى يماغ قعرها ثم تجلس به جهنم فترفعه الى أعلى جهنم وما على عظامه من عذبة عظم فتضربه الملائكة بالمقاصع فيموى في قبرها فلا يزال كذلك وأخرج الشيخان عن أبي هريرة رضى الله عنه دفعه ما بين منكبى الكافر مسيرة ثلاثمائة أيام للراكب المسرع وأخرجه البيهقي بالفاظ خمسة وأخرج مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ضرب من الكافر مثل أحد وغاظ جلداه مسيرة ثلاث وأخرج الترمذي والبيهقي ان مقعده من جهنم ما بين مكة والمدينة وأخرج أحمد والطبراني والبيهقي عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يعظم أهل النار في النار حتى أن بين شحمة أذن أحداهم الى عاتقه مسيرة سبعين عاما ثم قال غاظ جلداه سبعين ذراعا وان ضربته مثل أحد وفي رواية عند الترمذي وغيره انه ليحرق لسانه الفرسخ والفرسخين يوم القيامة فطأه الناس وأخرج الطبراني وأبو نعيم مرفوعا ان جهنم لما سبق اليها أهلها تلتهم بعنف فلقحتهم الفحة فأنبتت لها على عظام الألفه على العروق وأخرج الشيخان عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من يدخل الجنة على صورة آدم وطوله ستون ذراعا وأخرج الطبراني عن ابن أبي الدنيا بسند حسن عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل أهل الجنة الجنة جردا مراءيا مكمليين أبناء ثلاث وثلاثين وهم على خلق آدم طول ستون ذراعا في عرض سبعة أذرع وفي رواية للترمذي وغيره من ما من أهل الدنيا من صغيرا وكبيرا يردون بني ثلاث وثلاثين سنة في الجنة لا يزيدون عليها أبدا وكذلك أهل النار وفي رواية عند ابن أبي الدنيا على طول آدم ستون ذراعا بذراع الملك وعلى حسن يوسف وعلى ميلاد عيسى ثلاث وثلاثين وعلى لسان مجرودا مراءيا مكمليين واعلم أن أهل السنة أجمعوا على أن الاجساد تعدا كما كانت في الدنيا بأعيانها وألوانها وأعراضها وأوصافها ولا ينفى ذلك ما في بعض طرق حديث الصور والطويل يخرجون منها شيئا أبناء ثلاث وثلاثين سنة لأن هذا من حيث السن فهم مستوون فيه نعم روى ابن أبي

وسميت بالدور المنتهية في الاحاديث المشتهرة والله أسأل أن يدرك جناتي خزبه ويجمعنا من العوددين في اتباع هذا النبي الكريم وصحبه بمنه آمين

مطالب خلود المؤمنين في الجنة والكافرين في النار على صورهم التي كانوا عليها في الدنيا

مطالب في أن كل من يدخل الجنة على صورة آدم وطوله ستون ذراعا على غير ذلك من الفوائد النفيسة

حاتم ما يؤيده عن خالد بن معدان قال ان سقط المرأة يكون في نهر من أنهار الجنة يتقلب فيه حتى تقوم الساعة
 فيبعث ابن أربعين سنة والذي دل عليه القرآن أن الطفل والسقط يحشران على قدر عمرهما وحينئذ فهمما
 مستثنيان من الحديث الاول أعني قوله كلهم أبناء ثلاث وثلاثين هذا كله ان صح الحديث والافضلية
 كلامهم ان الناس في الحشر على تفاوت صفاتهم في الدنيا حتى في الاسنان وانما يقع التبديل عند دخول الجنة
 وقد قال بعض المحققين والحفاظ والصحيح بل الصواب ان الذي يعده الله هو الاجساد الاولى لا غيرها ومن قال
 غير ذلك فقد أخطأ عندى الخلفاء ظاهر القرآن والحديث والعينان في الوجه كما كانت في الدنيا وورد أنها
 في الرأس وسكن ظاهراً جوابه صلى الله عليه وسلم لام المؤمنين عائشة رضى الله عنها حيث استعظمت كشف
 العورات بأن لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه عن النظر الى غيره ففيه إشارة الى أن العينين في الوجه والناس
 في الموقف يكون كل منهم على طوله الذي مات عليه ثم عند دخول الجنة يصيرون طولاً واحداً في الصحيح يبعث
 كل عبد على ما كان عليه وفي الحديث الصحيح في صفات الجنة ما ذكرته وبعثون بشعرهم ثم يدخلون الجنة
 جرداً مردداً كما ثبت في الحديث الصحيح انتهى قال القرطبي رحمه الله يكون الآدميون في الجنة على سن
 واحد وأما الحور فأصناف من صنف صغير وكبار على ما شئت أنفس أهل الجنة وأخرج أبو الشيخ في العظمة
 وابن عساكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس أحد يدخل الجنة الا أجرد أجرد الاموسى بن عمران
 عليه الصلاة والسلام فان لحية تباع سرته في الجنة غير آدم يكنى فيها بأبى محمد وفي رواية ليس أحد في الجنة
 له لحية الا آدم عليه السلام له لحية سوداء الى سرته وذلك انه لم يكن له لحية في الدنيا وانما كانت اللحى بعد آدم
 عليه الصلاة والسلام وليست الجنة دار تكليف فلا يجب فيها غسل ولا غيره بخلاف الدنيا فلا تقاس تلك الدار
 بهذه الدار وأخرج الطبراني عن زيد بن أرقم رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أى في أهل الجنة ان
 البول والجنابة عرق يسيل من تحت جوارحهم الى أقدامهم مسكاً وأخرج أيضاً الاصفهاني عن أبي الدرداء قال
 ليس في الجنة لأمنى ولا منية أى ولا موت وأخرج أيضاً عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنه قال له أنما في الجنة قال نعم والذي نفسي بيده دحاً دحاً إذا قام منها رجعت معاهزة بكرأ وفي رواية
 عند أبي يعلى والطبراني والبيهقي أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم هل يمتلأ كعج أهل الجنة فقال دحاً
 دحاً لأمنى ولا منية وفي رواية للترمذى وغيره يعطى المؤمن في الجنة قوة مائة يعنى في الجساع وفي رواية ان
 الرجل ليصل في الغداة الواحدة الى مائة عذراء وفي رواية عند عبد الله بن أجد رحمة الله ان المؤمن كلما أراد
 زوجته وجدها عذراء وأخرج الترمذى وحسنه عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم
 قال المؤمن اذا اشتهى الولد في الجنة كان حله ووضع في ساعة كيشتهى وحكى الترمذى اختلاف أهل
 العلم في هذا وحكى عن طاوس ومجاهد والنخعي ان في الجنة جماعة اولاد قال وقال اسحق بن ابراهيم في هذا
 الحديث اذا اشتهى ولكن لا يشتهى وكذا روى في حديث لقبط ان أهل الجنة لا يكون لهم ولد انتهى
 وقال جميع بل فيها الولد اذا اشتهاه الانسان ورجه الاستاذ أبو سهل الصعلوكى ويؤيده ان أول حديث
 أبي سعيد عند هنادى الزهري قلنا يا رسول الله ان الولد من قررة العين وتتمام السرور فهل يولد لأهل الجنة قال
 قال اذا اشتهى الخ وأخرج به البيهقي مرفوعاً بلفظ ان الرجل يشتهى الولد في الجنة فيكون حله
 ورضاعه وشبابه في ساعة واحدة ولا ينافيه لفظ السابق وفيه غير ان لا تولد لان المنى ترتب الولادة على الجساع
 غالباً كما هو في الدنيا والمثبت هنا حصول الولد عند اشتهاه كما يحصل الزرع عند اشتهائه ولا زرع في الجنة في
 سائر الاوقات وقد ثبت أن الله ينشئ خلق الجنة يسكنهم فضاءها ولا مانع حينئذ من انشاء ولد لمن أهلها والذي
 دلت عليه الآيات القرآنية والاحاديث النبوية أن بعض الملائكة في الجنة وبعضهم في النار ومن في
 النار لا يحس بالمهاوكلهم يتنعمون بما يفاض عليهم من قبل الحق جل وعلا ومن ذلك رؤيتهم له تعالى
 فانه لا نعيم فوق ذلك وأنما موقع في كلام بعض الأئمة من أن رؤية الله خاصة بمؤمنى البشر وان الملائكة

(حرف الهمزة)
 (حديث) أبغض الحلال
 الى الله الطلاق أبوداود
 وابن ماجه من حديث عبد

قوله غير آدم الخ هكذا
 بالنسخ وله وغير آدم
 ويكنى بالواو فيها تأمل اه

مطالب اختلاف اهل يكون
 لاهل الجنة ولد ان لا

يقال دحم المرأة من باب
 منع بمعنى نسكها قاموس
 بالمعنى اه

مطلب على ان الملائكة
 يرون الله تعالى

لا يرونه واحتج به بقوله تعالى لا تدركه الابصار فانه عام خاص بالآية والاحاديث في المؤمنين فبقى على عمومته في
الملائكة فهو مردود ومن نص على خلافه الامام البيهقي فقال في كتاب الرؤية باب ما جاء في رؤية الملائكة
رجيم ثم اخرج عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه ما قال خالق الله الملائكة ليعبادته اصنافا
وان منهم ملائكة قياما صافين من يوم خلقهم الى يوم القيامة ولا تكفركوا عاخشو عامن يوم خلقهم الى يوم
القيامة ولا تكفركوا عاخشو عامن يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة تجلي لهم تبارك وتعالى ونظروا
الى وجهه الكريم قالوا سبحانك ما عبادتك حق عبادتك ثم اخرج البيهقي من وجه آخر عن عدي بن اربعة
عن رجل من الصحابة رضي الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله ملائكة ترعدون انهم من مخافته
ما منهم ملك تقاطر دمعته من عذبه الا وقت ملكا يسبح الله وملائكة سجود لله منذ خلق الله السموات والارض
لم يرفعوا رؤسهم لا يرفعونها الى يوم القيامة وصنفوا لا يهرفون عن مصافهم الى يوم القيامة فاذا كان يوم
القيامة تجلي لهم وهم فيمنظرون اليه قالوا سبحانك ما عبادتك كما ينبغي لك رسول الملكين نعم كل مبتولو
جنه او غيرهم بور كبري وغيري واكبل سبع كبحزم به جماعة من الائمة وقول بعضهم بسألان المقبور
انما اراد به التبرك بالفظ الخبر نعم قال بعض الحفاظ والمحققين الذي يظهر اختصاص السؤال بمن يكون له
تكليف وبه جزم غير واحد من ائمتنا الشافعية ومن ثم يستحبوا تلقيبه ومن ثم خالفوا في ذلك القرطبي
وغیره فزعموا بان الطفل يستل ولا يستل الشهيد كما صحت به الاحاديث والحق به من مات مرابطا ظاهر
حديث رواه أحمد وأبو داود وهو كل ميت يتختم على علمه الا الذي مات مرابطا في سبيل الله فانه يفن وعمله
الى يوم القيامة ويؤمن من فتاني القبر والحق القرطبي بالشهادة شهد الاخرة فقط والصدوق لانه اعلى
مرتبة من الشهيد ومنه يؤخذ انتفاء السؤال في حقه صلى الله عليه وسلم وفي حق سائر الانبياء وبحث بعض
المحققين والحفاظ ان الملك لا يستعمل لان السؤال يختص بمن شأنه ان يفن وفي حديث حسنة الترمذي
والبيهقي وضعفه الطحاوي من مات ليلة الجمعة أو يومه بالمسئل ووردت أخبار بخبره فمن يقرأ كل ليلة
سورة تبارك وفي بعضها ضم سورة السجدة اليها وحزم الترمذي الحكيم بان المعلن بكفره لا يستل ووافقه
ابن عبد البر ورواه بعض كبار التابعين لكن خالفه القرطبي وابن القيم واستدلوا بآية ثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت بحديث البخاري وأما السالك والمناق ٧ بالواو ورجحه شيخ الاسلام ابن حجر بأن الاحاديث
متفقة على ذلك وهي مرفوعة مع كثرة طرقها الصحيحة وحزم الترمذي الحكيم وابن عديم والبرأضابان
السؤال من خواص هذه الامة لحديث مسلم ان هذه الامة تبتلى في قبورها وخالفها جماعة منهم ابن القيم
وقال ليس في الاحاديث ما ينفي السؤال عن تقدم من الامم وانما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم ائمة بكيفية
استحاثهم في القبور لانه نفي ذلك عن ذلك وتوقف الحرون وللتوقف وجه لان قوله ان هذه الامة تبتلى تخص
فتمدية السؤال لغيرهم تحتاج الى دليل وعلى تسليم اختصاصهم فهو لز يادد رجايمهم وخلفة أهوال الخسر
عليهم فضية رفيق بهم أكثر من غيرهم لان الحق اذا فرقت هان أمرها بخلاف ما اذا قوت نظيرها الهمة
الامة عند الموت وفي القبور والخسر دليل ظاهر على تمام عناية ربهم بهم أكثر من غيرهم وكان
اختصاصهم بالسؤال في القبور من التخفيفات التي اختصوا بها عن غيرهم لما تقر وقتا من ذلك ومقتضى
أحاديث سؤال الملكين أن المؤمن ولو فاسقا يحجبها كالعدل ولكن إشارته تختص به أن تكون بحسب حاله
ولو ادفعه قول ابن تومس اسمها على المذنب منكر أي بفتح الكاف وأما على المطيع مبشر وبشر قال
بعض المتأخرين ولم نقله على أصل ومقتضى الاحاديث استواء سائر الناس في اسمها وهو منكر وتكبير كما
في حديث عند الترمذي وقال حسن غريب منكر بفتح الكاف اتفاقا وفي مرسل ضعيف زيادة اثنين
آخرين وهما ناكور ورومان فعليه تكون الملائكة الذين يسألون أربعة وفي صفتها الآية اذ في حديث
ابن حبان والترمذي يأتى بملك أسودان أو رومان زاد الطبراني أعينهما مثل قدور النحاس وأنيابهما

الله بن عمر هكذا والحاكم
بالفظ ما أحسن الله شيئا
أبغض اليه من الطلاق
قلت وعند الدليل من
حديث معاذ بن جبل ان
الله يبغض الطلاق ويحب
العقاق وعنده من طريق
مقاتل بن سليمان عن عمرو
ابن شعيب عن أبيه عن جده
مرفوعا ما أحسن الله حلالا

٧ قوله بالواو أي لا بأو التي
هي للشك وتقام الحديث
فيقول لأدري أه مصححه

مطلب سؤال القبر من
خواص هذه الامة

مطلب السائل منكر
وتكبروز يدعها ناكور
ورومان

مثل صباحي البقر وأصواتهم مثل الرعد ونحوه لعبد الرزاق من مسند عمر بن دينار وزاد يحفران
بأنبياءهم وأبطالان في أشعارهم معهم امرؤة لواجتمع عليها أهل منى لم يحملوها وبما تقرّر علم أن منكرًا ونكيرا
هما اللذان يسألان المؤمن وغيره وظاهر أحاديث سؤالهما يسألان كل أحد بالعربية وفي بعض طرق حديث
الصور الطويل عند علي بن معبد يخرجون منها شعبا كما لكم أبناء ثلاث وثلاثين واللسان يومئذ بالسر يانية
سرا إلى ربهم ينسبون فان أريد بيومئذ اختصاص تكلمهم بالسر يانية بيوم النسخ لم ينشأ ما مروان أريد
بيومئذ وقت كونهم في الصور نفاها والحاصل الأخذ بظاهر الأحاديث من أن السؤال لسائر الناس بالعربية
نظير ما مروان له لسائر أهل الجنة إلا أن ثبت خلاف ذلك ولا يستبعد تكلم غير العربي بالعربية لأن ذلك الوقت
وقت تخرق فيه العادات ومن ثم ذكر القهر طي والغزالي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال يا رسول الله
ما أول ما يليق الميت إذا دخل قبره قال يا ابن مسعود ما سألتني عنه إلا أنت فأول ما يأتيه ملك اسمه رومان يحوس
خلال المقابر فيقول يا عبد الله كتب عليك فيقول ما معي دواة ولا قرطاس فيقول هيات كفنك قرطاسك
ومدادك ريقك وقلبك أصعبك فيقطع له قطعة من كفنه ثم يجعل العبد يكتب وإن كان غير كاتب في الدنيا
فيذكر حسنة وسبأته كيوم واحد الحديث بطوله ثم رأيت شيخ الإسلام صالحا الباقي أفتى بأن السؤال
في القبر بالسر ياني لكل ميت وأعله أخذ من الحديث الذي ذكره لك قد علمت مما قررته فيه أنه لا دلالة
في الحديث ومن ثم قال تليذه الجلال السيوطي لم أر ذلك لغيره والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب (وسئل)
رضي الله عنه ما حكم علم الاوقاف (فأجاب) فسبح الله في مدته علم الاوقاف لا محذور فيه ان استعمل لمباح فقد نقل
عن الغزالي وغيره الاعتناء به وكذلك حكى لي عن شيخنا شيخ الاسلام زكريا الانصاري سقى الله عهدا أنه كان
يحسنه وإن له فيه مؤلفا نفيسا أما إذا استعين به على حرام فإنه يكون حراما لا لوسائل حكم المقاصد والله
سبحانه وتعالى أعلم بالصواب (وسئل) نفع الله بعلمه وبركته في رجل قال الفاتحة زيادة في شرف النبي
صلى الله عليه وسلم فقال له رجل من أهل العلم لا تعد إلى هذا الذي صدر منك تكفر فهل الامر كذلك
وهل يجوز هذا الانكار والحكم على القائل بالكفر وما يلزم المنكر (فأجاب) منع الله بحجته بقوله لم يصب
هذا المنكر في انكاره ذلك وهو دال على قلة علمه وسوء فهمه بل وعلى قبح مجازفته في دين الله تعالى وتهوؤره
بما قد بول به الى الكفر والعباد بالله اذ من كفر مسلما بغيره يوجب لذلك كفره على تفصيل ذكره الا انه رضي
الله عنهم فانكاره هذا اما حرام أو كفر فالنحر يتم محقق والكفر مشكوك فيه اذ لم يتحقق شرطه فعلى حاكم
الشريعة المطهرة أن يبلغ في نحر هذا المنكر بتمزيقه بما يليق به في عظيم جراته على الشريعة المطهرة وكذبه
عليها بما لم يقله أحد من أهلها بل صرح بعض أئمتنا بفساد الكتاب والسنة دالان على أن طلب الشهادة
صلى الله عليه وسلم أمر مطلوب محمود قال تعالى وقل رب زدني علما وروى مسلم انه صلى الله عليه وسلم كان
يقول في دعائه واجعل الحياة زيادة في كل خير وطلب كون الفاتحة أو غيرها في شرفه طلب في زيادة
علمه وترقيته في مدارج كماله العلية وإن كان كماله من أصله قد وصل الغاية التي لم يصل اليها كمال مخلوق فلم ان
كلام من الآية الشريفة والحديث الصحيح دال على أن مقامه صلى الله عليه وسلم وكما لم يقبل الزيادة في العلم
والثواب وسائر المراتب والدرجات وعلى أن غايات كماله لا حدها ولا انتهاء بل هو دائم الترقى في تلك المقامات
العلية والدرجات السنية بما لا يطلع عليه ويعلم كنهه الا الله تعالى وعلى أن كماله صلى الله عليه وسلم مع
جلالته لا يحتاج الى مزيد ترقى واستمداد من فيض فضل الله وجوده وكرمه الذاتي الذي لا غاية له ولا انتهاء
وعلى أن طلب الزيادة لا يشعر بأن يتم نقصا اذ لا شأن له صلى الله عليه وسلم أكمل العلوم ومع ذلك فقد
أمره الله بطلب زيادته فليكن نحن مأمورين بطلب زيادة ذلك صلى الله عليه وسلم وقد ورد أيضا أمرنا
بذلك فيما يندب من الدعاء عند رؤيته الكعبة العظيمة اذ فيه وزد من شرفه وعظمته وجهه واعظمه تشرى به إلى
آخر وهو صلى الله عليه وسلم كسائر الانبياء الذين يحو اليه وهم كل الانبياء الا فرقة قليلة منهم على الخلاف

أحب اليه من النكاح ولا
أحل حلالا أكره اليه من
الطلاق وفي تاريخ ابن
عساكر من طريق جعفر
ابن محمد حدثنا جعفر بن
أشهر حدثنا الربيع بن
يبر عن أيوب عن أبي ذلابنة
عن ابن عباس مرفوعا من
شيء مما أحل الله أكره
عنده من الطلاق انتهى

مطلب السؤال بالعربية
الكل أحد وقيل بالسر يانية

مطلب على أن لا محذور في
طلب زيادة شرفه صلى الله
عليه وسلم

في ذلك عند انحل فبين شرفه وتعلمه وجهه واعتبره واذا علم دخولهم في ذلك العموم من دلالة العام ظنية أو قطعية على الخلاف فيه علم أنهم أمورون بطلب الدعاة صلى الله عليه وسلم ولغيره من الانبياء المذكورين بزيادة التكرير والتكرير هو أن الدعاة بزيادة ذلك صلى الله عليه وسلم أمر مندوب مستحسن ويؤيده ما رواه الطبراني عن علي رضي الله عنه لكن نفا في سنده ابن كثير انه كان يعلم الناس كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفيها ما يصرح بطلب الزيادة صلى الله عليه وسلم في مضاعفات الخير وبخير العطاء وهذا الذي ذكرته وان لم أر من سبقني بالاستدلال في هذه المسئلة بشي منه يظهر الرد على شيخ الإسلام صالح الباقيني في قوله لا ينبغي أن يقدم على ذلك الا بدليل فيقال له وأي دليل أعلى من الكتاب والسنة وقد بان بما ذكرته دلالتهم على طلب الدعاة صلى الله عليه وسلم بالزيادة في شرفه اذا شرف العاقل كما قال أهل اللغة والمراد به هنا علو المرتبة والمكانة وعلوها بالزيادة في العلم والخبر وسائر الوجات وال مراتب وكل من العلم والخبر قد أمرنا بطلب الزيادة صلى الله عليه وسلم فيه بالطريق الذي قدمناه فلنكتفي. وأورين بطلب زيادة الشرف له وعلى شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر في قوله هذا الدعاء مخترع من أهل العصر ولو استحضر ما قاله النووي لم يقل ذلك بل سبق النووي الى نحو ذلك الامام المجتهد أبو عبد الله الحلبي من كبار أصحابنا او قدمائهم وصاحبه الامام البيهقي وقوله ولا أمل له في السنة فيقال له بل له أصل في الكتاب والسنة كما نقرر على أن الظاهر أنه انما قال هذا قبل اطلاعه على ما أتى عنه ثم اعلم أن هذين الامامين لم يزارعا في جواز ذلك والتمس تراهما في هل ورد دليل يدل على طلبه فيه بل أولا فينبغي فعله وقد علمت أنه ورد ما يدل على طلبه ومن ثم لما كان النووي رحمه الله وشكره سعيه متجليا من السنة بما لم يلحق فيه أحد ممن جاء بعده كما صرح به بعض الحفاظ دعي بطلب الزيادة صلى الله عليه وسلم في شرفه في خطبتي كتابيما الذين علمهم ما عول المذهب وهما الروضة والمناهج فقال في خطبته كل منهما صلى الله عليه وسلم وزاده فضلا وشرفا لده وهذه العبارة متداولة في أيدي العلماء منذ نحو ثلثمائة سنة لا نعلم أحد ممن تكلم على الروضة والمناهج اعترض بها وجه من الوجوه ولعل هذين غفلا عنها بدليل قول الثاني هذا الدعاء مخترع من أهل العصر ادلوا استحضر ما قاله النووي لم يقل ذلك بل سبق النووي الى نحو ذلك الامام المجتهد أبو عبد الله الحلبي من كبار أصحابنا او قدمائهم وصاحبه الامام البيهقي وقد ذكرت عبارتهما في افتائه أبسط من هذا ومما صرح به الاول أن احوال أجروا صلى الله عليه وسلم ومثوبته وابداء فضله للأولين والآخرين بالمقام المحمود وتفضيله على كافة المقربين وان كان تعالى قد أوجب هذه الامور صلى الله عليه وسلم فان كل شيء منها ذو درجات ومراتب فقد يجوز اذاعته عليه واحد من أمته فاستحب دعاءه أن يناد النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الدعاء في كل شيء مما سمعناه رتبة ودرجة انتهى المقصود منه وهذا تصریح منه بأن طلب الزيادة في شرفه صلى الله عليه وسلم داخل في الصلاة عليه وقد أمرنا به انما يمكن ما مورين بما تضمنته كما صرح به هذا الامام وبنا عليه سلم به ومما صرح به الثاني في معنى السلام عليك أيها الذي ورجة الله وبركاته سلمك الله من المدام والنقائص فاذا قلت اللهم سلم على محمد وآله وبركاته اللهم اكتب له في دعوته وأمته السلامة من كل نقص وزدد دعوته على مر الايام علواً وأمته تكاثر اذ كره ارتفاعا انتهى المقصود منه فتأمل قوله من المدام والنقائص وقوله من كل نقص وان ذلك هو مفهوم السلام الذي أمرنا به تجده صريحاً في أمرنا بطلب زيادة الشرف له وان فرض على أنه يدل على ما توهمه هذا المنكر الجاهل اذ غاية طلب الزيادة أنه يدل على عدم الكمال المطلق ونحن نلزمه اذا الكمال المطلق ليس الا أنه وحده وينبني على الله عليه وسلم وان كان أكمل الخلوفاً الا أن كماله ليس مما يقابل الزيادة ومراتب تلك التي لا تقدر يسمي كل منها عدم كمال بالنسبة لما فوقه من كمال آخر أعلى منه وهكذا ونقول الحافظ السخاوي عن شيخنا ابن حجر انه جعل الحديث عن أبي رضي الله عنه وفي آخره قلت أجعل لك سلاتي كلها أي دعائي كله كقري راية قال اذا تكلمت بك وبغير ذلك أصلا فليعلم ان يدعو عقب نرايته فيقول اجعل ثواب

(حديث) اتقوا النواويل
بشق عمرة أحمد عن عائشة
قلت هو في الصحيحين من
حديث عدي بن حاتم وورد
أيضاً من حديث أبي بكر
الصديق وأبي هريرة
والحديث اذا كان في أحد
الصحيحين أو في أحد الكتب
السنة لم يزل غيره انتهى
(حديث) اتقوا فراصة
المؤمن فانه ينظر بنور الله
الطبراني من حديث أبي
أمامة قلت أخرجه الترمذي
من حديث أبي سعيد وابن
حجر بر في تفسيره من حديث
ابن عمر وثوبان بزيادة
وينطق بتوفيق الله انتهى

ذلك لسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكأنه قصد هذا الرد على شيخه شيخ الاسلام السراج البلقي في قوله لا ينبغي ذلك الابدال وهذا هو الذي أخذ عنه ولده علم الدين ما مر عنه وقد علمت ردهما ثم ذكر السخاوي عن شيخه ابن حجر أيضا ما حاصله ان من يقول مثل ثواب ذلك زيادة في شرفه مع العلم بكماله في الشرف لعلمه لحظ أن معنى طلب الزيادة أن يتقبل الله قوائمه فيثيبه عليها وإذا أنيب أحسن من الأمانة على طاعة كان لمعلمه أجر وللمعلم الأول وهو الشارح صلى الله عليه وسلم نظير جميع ذلك فهذا معنى الزيادة في شرفه وان كان شرفه مستقرا أصلا وحيث جعل مثل ثواب ذلك تقبله يحصل مثل ثوابه لا ينبغي صلى الله عليه وسلم وحاصله أن طلب الزيادة له صلى الله عليه وسلم لم يكن بخوفاً تكثير اتباعه سيما العلماء أي ورفع درجاته ومراتبه العلمية كما مر عن الحلبي وهو رد شيخ الاسلام أبو عبد الله القاياني ما مر عن العلم وأبيه فقال في الروضة أن القاري إذا قرأ وجعل ما حصل من الاجرام الميت كان دعاء يحصل ذلك الاجرام الميت فينفعه وفي الاذكار المختار أن يدعو بالجعل فيقول اللهم اجعل ثوابي أو أصلا للفلان واعلم أن القدرة الالهية مهمة متعلقة بشئ يكون لا محالة وقد قرر في علم الكلام أن قدرته سبحانه وتعالى لا تنتهي وأيضا لا ينفد والكامل المتري في درجات الكمال هو أبداً كامل انتهى ووافقه صاحبه شيخ الاسلام الشرف المناوي فأدنى باستحسان هذا الدعاء ووافقه أيضاً صاحبهما امام الحنفية الكمال بن الهمام بل زاد عليه ما لم يلب الغنى رفعة شأن هذا الدعاء حيث جعل كل ما صرح من الكيفيات الواردة في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم موجوداً في كيفية واحدة ومن جملتها الدعاء بزيادة الشرف وهي اللهم صل أبداً أفضل صلواتك على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك محمد وآله وسلم عليه تسليماً وزده تشریفاً وتكریماً وأثرله المنزل المقرب عندك يوم القيامة انتهى فجعل طلب زيادة الشرف له صلى الله عليه وسلم من جملة الاسباب المقتضية افضل هذه الكيفية ولا شتم لها على معنى ما في الكيفيات الواردة عنه صلى الله عليه وسلم ووافقه صاحبهم شيخنا شيخ الاسلام خاتمة المحققين أبو يحيى زكريا الانصاري فإنه سئل عن واعظ قال لا يجوز اجماع القاري القرآن والحديث أن يهدي مثل ثواب ذلك في صحائف سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه أفق المتقدمون والمتأخرون فأجاب بأن ما ادعاه هذا الواعظ القليل المعرفة يستحق بكذبه على الاجماع التعزير البالغ وزعمه أن ذلك لا يجوز الحق خلافه بل يجوز والعجب له كيف ساع له دعوى اجماع المسلمين وافتاء المتقدمين والمتأخرين على عدم الجواز وهل هذا الاجازة في دين الله فان جوازه كثر شائع ذائع في الأعصار والأعصار فان قلت الدعاء بالزيادة في شرفه صلى الله عليه وسلم ممتنع لانه يقتضي أنه متصف بضدها حتى تعال به الزيادة وهو محال في حقه قلت اعلم أن نبينا صلى الله عليه وسلم هو أشرف المخلوقات وأكملهم فهو في كمال وزيادة أبداً يترقى من كمال الى كمال الى ما لا يعلم كنهه الا الله تعالى فلا محال في تزايد كماله وترقيته بالنسبة الى نفسه بعد كونه أكمل المخلوقات ونحن نطالبه الزيادة في الكمال الى تلك الدرجة التي لا يعلم كنهها الا الله تعالى وفائدة طلبة له ذلك مع انه حاصل له لا محالة فوعد الله تعالى أمور منها اظهار شرفه صلى الله عليه وسلم وكمال منزلته وعظم قدره ورفع ذكره وتوقيره ومنها مجازاته صلى الله عليه وسلم على احسانه اليها ومنها حصول الثواب لها وبزيد اطلاعا على ما ذكرناه في الحديث الصحيح كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس الحديث فانظر ذلك وتأمله فإنه تخصيص بعد تخصيص على سبيل الترتيب فضل أو لا جوده على الناس كلهم وثانيه اجوده في رمضان على جوده في سائر أوقاته وثالثه اجوده عند الدعاء جبريل على جوده في رمضان مطلقاً فليه تزايد وتفاضل باعتبار نفسه على سبيل الترتيب فاعتبر ما نحن فيه بهذا ونظير ما نحن فيه من طلب الزيادة اللهم زد هذا البيت تشریفاً في حق بيت الله تعالى الحرام فان الدعاء بزيادة الشرف مأمور به ولم يقل أحد أن ذلك ممتنع انتهى فتأمل ذلك وما قبله تجد هذا المنكر قد ارتكب في انكاره هنا متين عباداً وخطبوا عشوا وعليت دينه سلم له كلاً ان انكاره المباح بل الحسن والترقي عن ذلك الى جعله كفر اخطأ عظيم انفسه كبير جرمه فعليه عقوبة

(حديث) احترسوا من الناس بسوء الظن البيهقي من كلام مطرف بن عبد الله قال ويروى نحوه عن أنس مرفوعاً قلت أخرجه الطبراني في الاوسط وأخرج ابن

مطلب أجمع كبريات

الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كما قال ابن الهمام اللهم صل أبداً أفضل صلواتك على سيدنا محمد الخ

مطلب على ان نبينا صلى الله عليه وسلم كان أكمل المخلوقات فهو أبداً يترقى

ذلك في الدنيا والآخرة على أن قول القائل الفاتحة زيادة في شرفه صلى الله عليه وسلم هل هو مبتدأ وخبر أو
مفعول بتقدير اقرؤا وبالثاني بتقدير اجعلوا ولكل واحد من هذه التقديرات معنى غير لائق وكان ينبغي
للمنكر لو سلم له ما زعمه أن يستفصل القائل عن أحد هذه المعاني ويرتب على كل حكمه لكن الظاهر أن
هذا المنكر لا يفهم تغاير بين هذه المعاني وأخيه بذلك والله أعلم بالصواب (وسئل) في رجل قال الفاتحة
زيادة في شرف النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجل من أهل العلم وقال للقائل كفرت ولا تعد إلى قولك هذا
الذي صدر منك تكفيرا أيضا فهل الأمر كذلك وهل يجوز أن يقال لهذا القائل كفرت أو تكفروا وما يلزم
من قال له ذلك مع زعمه أنه من أهل العلم (فأجاب) فسبح الله في مدته ونفع بعلمه وبركته ليس هذا الرجل
القائل ذلك للقائل الفاتحة الخ من أهل العلم بل كلامه وانكاره يدل على جهله ومجاوفته وأنه لا يفهم ما يقول
ولا يدري ما يرتب عليه في ذلك من تجهيل العلماء وتفسيعهم إياه وحكمهم عليه بالتور وكيف وقد كفر
مسلم لم يقل بتكفيره أو يدل قال جماعة من المتقدمين والمتأخرين بأسناده كسأبئنه لك من كلامهم فإن
قصده تكفيره لقائل ذلك تسمية دينه كفر فقد كفر وبضرب منعه أن لم يقبل لأنه سمي الإسلام كفرا وإن لم
يقصد ذلك حرم عليه هذا الانكار واستحق عليه الزجر والتأديب البليغ وجب على حاكم الشريعة الماهرة
وفقه الله وسدده أن يبلغ في زجر وتغزيره بما رآه من هذه المجاوزات القبيحة والتهورات الشنيعة
وقد بلغني أنه حكم على قائل ذلك بالكفر واستسلمه وأمره بالشهادتين وهذا منه مباغلة في الاتم والفسوق
وجراء على الله ونبيه صلى الله عليه وسلم وعلى الشريعة الغر حيث أحدث فيها ما لم يسبق إليه على أنه لو سلم
له ذلك لكان من الواجب عليه أن يعترف بهذا العاصي الحكم فان أطاقه فظاهر وإن خالفه فمناه وأما ما بدرت
له من صوته منه كقوله لا يفهم منها إلا غاية الإبلال والتعظيم لجوابه صلى الله عليه وسلم الرفيع وقوله لذلك
العاصي بمجرد أن صدرت منه تلك الكلمة كفرت أو نحو ذلك فهي دليلة على جهله وغباوته وأنه لا يدري شرط
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وما يكفر به الإنسان وما لا يكفر به وكفالك شاهد على ذلك ما وقع له في هذه
القضية التي كثر كلام العلماء فيها بما لم يحط به علم هذا الرجل ولا انتهى إليه فهمه فكان عليه الرجوع فيما
لا يعرفه إلى أهله العارفين ليعينوا له حكمه وكلام العلماء فيه وليست هذه المسئلة من مخترعات المتأخرين بل
أشار إليها كبار المتقدمين كالإمام الحلبي وصاحبه البيهقي وناهيك عن الإمامنا وجلالة وتبعهما إمام
المتأخرين من مذهب أبوزكريا النووي رحمه الله فقال في روضته ومنهاجه فقال فيها ما لم يأت عليه وسلم
وزاده فضلا وشرفا لديه وناهيك عن هذا الكتابين وكأن هذا المنكر لم يقرأ في الفقه ولا المنهاج ومن هذا شأنه
كيف يبادر بهذا الانكار وهذا التهور وإذا علمت نصح النوي في هذين الكتابين اللذين هما عمدة
المذهب علمت فساد انكار هذا الجاهل وأن ما توهمه من أن زوال الزيادة يقتضي أن في مقامه صلى الله عليه
وسلم نقصا توهم باطل لا دليل عليه كيف وقد مر ح الإمامنا الحلبي والبيهقي بما يريه وبطلانه
وعبارة الأول في شعب الإيمان فاذا قلنا اللهم صل على محمد فاعلمنا أن الله عز وجل في الدنيا أعلا ذكره
واظهار دينه وإبقاء شريعته وفي الآخرة تشفيقه في أمته واجزال أجرو ومثوبته وأبداء فضله للأولين
والآخرين بإقام المجهود وتقديمه على كافة المقرين بالشهود قال وهذه الأمور وإن كان الله تعالى قد
أوجبها للنبي صلى الله عليه وسلم وإن كل شيء منها درجات ومراتب فقد يجوز إذا صلى عليه واحد من أمته
فاستجيب دعاؤه أن يراد النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الدعاء في كل شيء مما سجدناه ورتبته ودرجة ولهذا
كانت الصلاة مما يقضى حقه ويتقرب بآدائها إلى الله تعالى ويدل على أن قولنا اللهم صل على محمد
صلاة من الله تعالى لا لا تلك الصلاة ما يعظم به أمره ويعلو به قدره إليه إنما ذلك بيد الله تعالى فصحت صلاتنا
عليه الدعاء بذلك وابتغناؤه من الله جل ثناؤه انتهى كلام الحلبي في شعبه فتأمل قوله واجزال أجرو ومثوبته
وقوله أن يراد النبي صلى الله عليه وسلم إلى آخره ثم مصرحاً أن مقامه صلى الله عليه وسلم يقبل الزيادة في
الثواب وغيره من سائر المراتب والدرجات ويؤيده أنه صلى الله عليه وسلم وإن كان أكمل الخلق وأفضلهم

عسا كرى في تاريخ دمشق
من طريق محمود بن محمد
ابن الفضل الرافي عن أحمد
ابن أبي غانم الرافي عن
الفرابي عن الأوزاعي عن
حسان بن عطية عن طاوس
عن ابن عباس مرفوعاً عن
حسن ظنه بالناس كثرت
ندامته انتهى
(حديث) أخبرني ابن
عدي عن حديث أبي
الدرداء مرفوعاً وأوله
وجدت الناس وسنده
ضعيف قلت أخرجه أيضاً
الطبراني وأبو يعلى وأبو نعيم
من حديثه انتهى

(حديث) اختلاف أمتي
رحمة الشيخ نصر المقدسي
في كتاب الحجّة مرفوعا
والبيهقي في المدخل عن
القاسم بن محمد قوله وعن
عمر بن عبد العزيز قال
ما سرفي لو أن أصحاب محمد
يخضعوا لأنهم لو لم يخضعوا
لم تكن رخصة قلت هذا
يدل على أن المراد اختلافهم
في الأحكام وقيل المراد
اختلافهم في الحرف
والصنائع ذكره جماعة في
مسند الفردوس من طريق
جويبر عن الضحاك عن
ابن عباس مرفوعا واختلاف

السنن لا تحصر ولا تخص غايات كماله العلية بل هو دائم الترقى في تلك الغايات ولا حد لها ولا انتهاء والمقامات
السننية مما لا يطالع عليه ويعلم كنهه إلا الله تعالى وكله صلى الله عليه وسلم منع جلالته لا يمنع احتياجه
الزيادة من يد ترقى واستمداد من فضله تعالى وجوده وكرمه فإنه لا انتهاء لفضله الواسع ولا انتهاء لملكه
صلى الله عليه وسلم المستمد من ذلك وعبرة البيهقي في تفسيره السلام عليكم أي النبي ويحتمل أن يكون بمعنى
السلامة أي ليكن قضى الله عليكم السلام والهدى والسلام كلمة عام والمقامة أي سلك الله من المذاق والنقائص
فاذا قلت اللهم سلم علي محمد اغتاتر يد الله ما كتب الحمد في دعوته وأتمه وذكركم السلامة من كل نقص فتزداد
دعونه على عمر الأيام علوا وأتمته تكثر أوز كره ارتفعا انتهت فتأمل تجد صريحا في أفاد كلام شيخه
الحلي مما سرت الأشارة إليه وإذا صرح هذان الامثال بذلك وتبعهما النووي فأى شبهة بقيت في هذا المحل
يتشبه به هذا المنكر الجاهل وكأنه لم يستحضر ما يقوله كل سنة عند رؤيته الكعبة المعظمة من الدعاء الوارد
حينئذ هو اللهم زد هذا البيت تشريفا وتكريما وزد من شرفه فإنه صريح في ذلك بالدعاء للنبي صلى الله عليه
وسلم وإن الدعاء بالزيادة لا يقتضي ثبوت نقص وبيان أن فيه الدعاء للكعبة المعظمة بزيادة التشريف وهي
قبل هذا الدعاء لا نقص فيها حتى يطلب بهذا الدعاء جبره وكان المراد بالزيادة فيه الزيادة في السكك الذي لا غاية
له وكذلك الدعاء بالزيادة في شرف النبي صلى الله عليه وسلم على أن هذا الوارد يشمله صلى الله عليه وسلم فإن قوله
فيه وزد من شرفه وعظمه وحجوا واعتبره الخ يشمل النبي صلى الله عليه وسلم بل سائر الأنبياء الذين حجوا هذا
البيت وهم الأنبياء كلهم أو الجماعة منهم على الخلاف في ذلك فعلمنا أنه ورد الدعاء بالزيادة في شرفه صلى الله عليه
وسلم وفي شرف سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ويدل لذلك أيضا الحديث المشهور عن أبي بن كعب رضي الله
عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذهب ثلث الليل فام فقال يا أيها الناس اذكروا الله جاءت
الراحلة تتبعها الرادفة قد جاء الموت بما فيه قال أبي فقامت يا رسول الله إلى أكثر الصلاة عليكم فكم أجعل لك
من صلاتي فقال ما شئت قلت الربع قال ما شئت وازدت فهو خير لك قلت أجعل لك صلاتي كلها قال إذا تكفي
هملك ويغفر ذنبك حسنة الترمذي وصححه الحاكم في وضعين من مستدركة وفي رواية إذا ذهب ربع الليل
وفي أخرى قال رجل يا رسول الله أرايت صلاتي كلها قال لا اذن يكفيك هملك من أمر دنياك وآخرتك وفي
أخرى للبراق قال رجل يا رسول الله أجعل شطر صلاتي دعاء لك قال نعم قال فأجعل صلاتي كلها دعاء لك قال إذا
يكفيك الله هم الدنيا والآخرة وفي أخرى أجعل لك نصف دعائي قال ما شئت قال الثاني قال ما شئت قال أجعل
دعائي كلها قال إذا يكفيك الله هم الدنيا وهم الآخرة وهذه الرواية يعلم أن المراد بالصلاة في الرواية الأولى
وما بعدها الدعاء وإن من تفسيرها بالصلاة الحقيقية والمراد بنفس نوابها فقد أبدل المعنى إن زمانا أدعوه فيه
لنفسى فكم أصرف من ذلك الزمان للدعاء لك فاذا تقرره هذا فقد قال شيخ الإسلام الحافظ بن حجر كما نقله عنه
تلميذه الحافظ السخاوي واستحسنه وهذا الحديث أصل عظيم لمن يدعو عقب قراءته فيقول أجعل ثواب ذلك
لسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما من يقول مثل ثواب ذلك زيادة في شرفه صلى الله عليه وسلم مع العلم
بكماله في الشرف فلم له لحظ أن معنى طالب الزيادة في شرفه أن يتقبل قراءته فيشبهه عليها وإذا أُنِيب أحد من
الامة على فعل طاعة من الطاعات كان للذي علمه مثل أجره وللعلم الأول وهو الشارع صلى الله عليه وسلم نظير
جميع ذلك فهذا معنى الزيادة في شرفه صلى الله عليه وسلم وإن كان شرفه مستقرا حاصلا وقد ورد في القول
عند رؤية الكعبة اللهم زد هذا البيت تشريفا وتكريما وعظيما فاذا عرف هذا عرف أن معنى قول الداعي
جعل مثل ثواب ذلك أي تقبل هذه القراءة ليحصل مثل ثواب ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم انتهى وحصله
أن طالب الزيادة صلى الله عليه وسلم يكون بخير طالب تكثير أتباعه سيما العلماء ورفع درجانه ومراتبه
العالية فكم من الحلي وجه الله وببر ما وقع في فتاوى شيخ الإسلام البلقيني فإنه سئل عن يقول في دعائه
أجعل ثواب هذه الحجة هدية لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فأجاب بما حاصله ثواب القراءة وأصله صلى الله
عليه وسلم لأنه هو المبالغ والمبين له فلا حاجة لذكر القارئ ذلك وإن ذكره على نظير اللهم آت سيدنا محمد الوسيلة

والله سبحانه وتعالى لم يمنع بل الملائق أن لا يقدم على شيء من ذلك إلا بأذن والى الله عليه وسلم قال لعمر
شبابه ملق بنحو ذلك فله عليه صلى الله عليه وسلم أن عمر رضى الله عنه مراعى الأدب الذى يتعلق بالنبي صلى الله
عليه وسلم وإذا لم يكن الداعى براعى الأدب فإنه لا يليق أن يقدم على شيء من ذلك حتى يعلم طريق الأدب فيه
انتهى وأخذ من ذلك ولده شيخ الاسلام علم الدين قوله لا ينبغي لأحد أن يقدم فى دعائه على قوله اللهم اجعل
ثواب ما قرأناه زيادة فى شرف سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بدليل انتهى وأنت خير بأنه كما يسه
ليسافا فإن ما يتنازع ذلك وانما هو بما يحاول أن لا ينبغي قول ذلك إلا بدليل أى لا يتدب قوله إلا بدليل
يدل على استحبابه وأيسر فى كلاهما ما يدل على أن ذلك لا يجوز على أن الظاهر أنهما غفلا عما تقدمناه عن
النور وغيره ومن ثم خالفهما شيخ الاسلام القايانى فقال فى الروضة أن القارى إذا قرأ ثم جعل ما حصل من
الاجرة لميت فهذا ادعاء يحصل ذلك الاجر للميت فيمنع الميت وقال فى الاذكار المختار أن يدعو بالجعل فيقول
اللهم اجعل ثواب اوصال فلان واعلم أن القدرة الالهية مما تتعلق بشئ يكون لا محالة وقد قرر فى علم
الكلام أن قدرته سبحانه وتعالى لا تنهاى وأيضاً فغير الله لا ينفرد والكامل المترقى فى درجات الكمال هو
أبداً كامل انتهى وهو غاية فى التحرير والتنقيح ووافقه صاحبه شيخ الاسلام الشرف المنساوى فأفتى
بأنه تحسان هذا الدعاء واستند الى قول المنهاج وزاده فضلاً وشرفاً لديه ووافقه أيضاً صاحبها امام الحنفية
الكامل بن الهمام بل زاد عليهم ما باللب الغمة فى رفعة شأنه أى شأن هذا الدعاء حيث جعل كل ما صح فى الكيفيات
الواردة فى الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لم وجوداً فى كيفية الدعاء بزيادة الشرف من جئاتها وهى اللهم
صل أبداً أفضل صلواتك على سيدنا محمد عبدك ونبيل ورسولك محمد وآله وسلم عليه تسليماً كثيراً زده
شرفاً وتكريماً وأثره المنزل المقرب عندك يوم القيامة انتهى فانظر كيف جعل الكيفيات الفاضلة
للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كمصلاة التشهد وما اشتملت عليه من كثرة طرفها وكصلاة أخرى وجودة
فى تلك الكيفية المشتملة على وزده تشريفاً وتكريماً جعل طلب هذه الزيادة من الأسباب المقتضية لفضل
هذه الكيفية واشتمالها على ما فى الكيفيات الواردة عنه صلى الله عليه وسلم وهذا تصریح من هذا الامام المحقق
بفضل طلب الزيادة صلى الله عليه وسلم فكيف مع هذا توهم أن فى ذلك محذور أو وافقهم أيضاً صاحبهم
شيخنا شيخ الاسلام أبو يحيى زكريا الانصارى فإنه سئل عن راعى قال لا يجوز بالاجماع لقارئ القرآن
والحديث أن يمدى مثل ثواب ذلك فى صحائف سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه أفتى المتقدمون
والمتاخرين فأجاب بأن مادعاء هذا الواعظ القليل المعرفة يستحق بسببه التعزير البالغ بحسب ما يراه
الحاكم من نحو حشر أو ضرب أو ثاب زجر أو يأنهم مساعده على ذلك وهما أنا ذكر ذلك مفصلاً فاماماً دعاه
من أنه لا يجوز اهـ دعاء القرآن للنبي صلى الله عليه وسلم فالحق خلافه بل يجوز ذلك والعجب منه كيف ساغ
له دعوى اجماع المسلمين واقناء المتقدمين والمتأخرين على عدم الجواز وهـ هذا الاجازة فى دين الله
تعالى فان جوازها كزنى شائع ذائع فى الاعصار والامصار فان قلت الدعاء بالزيادة فى شرفه صلى الله عليه وسلم
ممتنع لانه يقتضى أنه متصف بضعدها حتى يطالبه الزيادة وهو محال فى حقه قلت اعلم يا أخى وفقى الله
وبالك أن نبين انصافاً صلى الله عليه وسلم هو أشرف الخلق وأكملهم فهو فى كماله وزادته أبداً متروك من كمال
الى كمال الى ما لا يعلم كنهه الا الله تعالى ولا محال فى ترديد كماله وتزجيده بالنسبة الى نفسه بعد كونه أكمل
الخلقات ونحن نطلب له الزيادة فى الكمال الى تلك الدرجة التى لا يعلم كنهها الا الله وفائدة طلبه له ذلك مع
انه حاصل له لا محالة بوعده الله تعالى أموره منها اظهار شرفه صلى الله عليه وسلم وكمال منزلته وعظيم حقه
ورفع ذكره وتوقيره ومنها ايجازاته صلى الله عليه وسلم فقد أحسن الى جميع الناس بما دأبتهم الى الدين
القوم ومنها حصول الثواب لنا كسائر العبادات ويزيد اطلاعاً على ما ذكرناه فى الحديث الصحيح عن
ابن عباس رضى الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس وكان أجود ما يكون فى رمضان
حين يلهو جبريل عليه السلام فانظر الى ذلك وتأمل فإنه تخصيص بعد تخصيص على سبيل الترفى بفضل

أصحابي رحمة لكم قال ابن
سعود فى طبقاته حدثنا
قيصر بن عقبة حدثنا أفلح
ابن جندب عن القاسم بن
محمد قال كان اختلاف
أصحاب محمد درجة للناس
انتهى

(حديث) آخرون من
حيث آخرون الله عليه
الرواق فى مصنفه عن ابن
مسعود مرفوعاً

(حديث) أذنبى ربي
فأحسن تأديبى أبو سعيد بن
السمعاني فى أدب الاملاء من
حديث ابن مسعود
والعسكري فى الامثال وابن

أولاجوده على الناس كلهم وثانياجوده في رمضان على جوده في سائر أوقاته وثالثاجوده عند لقاء جبريل على جوده في رمضان مطلقا فيه تزايد وتفاضل باعتبار نفسه على سبيل الترقى باعتبار ما نحن فيه هذا ونظير ما نحن فيه في طلب الزيادة اللهم زد هذا البيت تشريفا في حق بيت الله الحرام فإن الدعاء بزيادة التشريف مأمور به ولم يقل أحد أن ذلك ممتنع انتهى كلامه رحمه الله وهو غاية في التحقيق والاتقان بشكر الله سبحانه فتأمل واقتض به وبما قبله على هذا المعترض بالجهل والمجازفة والتهور والمبادرة بما لا يسوغ إنكاره وبالخروج عن سنن المهتدين إلى وصمات المعتدين حيث ارتقى عن إنكار المباح بل الحسب كمر عن غير واحد إلى جعله كفر أقهل هذا الاجمارة في دين الله وانترأ عليه فعليه عقوبة ذلك في الدنيا والآخرة وروى الطبراني بسنده ووقوف نظره ابن كثير عن علي رضي الله عنه أنه كان يعلم الناس الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فيقول دعاء طويلا من جلته اللهم افسح لي عندك واجزه مضاعفات الخير من فضلك مهنات له غير مكدرات من نول ثوابك المحلول وجريل عطائك المعلول اللهم أعل على بناء الناس بناه فواكرم مشواه لديك ونزله وتم له نوره واجزه من انبعاثك له مقبول الشهادة مرضى المقالة دامنطق عدل وخطة فصل وبرهان عقلم انتهى وهو صريح في طاب الزيادة صلى الله عليه وسلم وعدك جنة عدن وعطائك المعلول من العمل وهو الشرب بعد الشرب يريد أن عطائه مضاعف كأنه يعمل به أي يعطيه عطاء بعد عطاء وأعل على بناء الناس أي البائين كفى رواية بناء أي ارفع فوق أعمال العامة من عمله ومشواه منزله ونزله ورزقه وخطة بضم الخاء المعجمة القصص والفصل القطع واذبح وزجهور العلماء كما قاله القاضي عياض وغيره أن يقال رحم الله محمد ولم يسألو أبوقول جمع لا يجوز لأن الرحمة غالب النعمات تكون الفعل ما يلام عليه لأنه مخالف لما صح أنه صلى الله عليه وسلم في عدة أحاديث أصحها في التشهد السلام عليك أي النبي ورحمة الله وبركته ومنها إقراره صلى الله عليه وسلم للأعرابي القائل اللهم ارحمني وارحم محمدا وأغا أنكر قوله ولا ترحم معنا أحدا بقوله لقد تجحرت واسعا وفي حديث في سنده مجهول وبقية رجاله رجال الصحيح وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترجمت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم فلا تنحصر الدعاء بزيادة من باب أولى لأن طلبها لا يشعر بما يشعر به طاب الرحمة وفي فتح الباري قال أبو العالية معنى صلاة الله على نبيه صلى الله عليه وسلم ثناؤه عليه عند الملائكة ومعنى صلاة الملائكة عليه الدعاء وهذا أولى الأقوال فيكون معنى سلام الله تعالى عليه ثناؤه عليه وتعظيمه ومعنى صلاة الملائكة وغيرهم طلب ذلك له من الله تعالى والمراد طلب الزيادة لأصل الصلاة انتهى وهو صريح في أن صلاتنا عليه طلب الزيادة من الله تعالى وإن ذلك لا محذور فيه وكيف لا وقد طلب صلى الله عليه وسلم الزيادة في دعائه أذني بعض حديث مسلم في دعائه واجهل الحياة في زيادة في كل خير وقد أمره الله تعالى بطلب الزيادة في العلم بقوله عزنا فلا يقل رب زدني علما ولو كان طلب الزيادة يشعر بما نعوهم هذا المنكر الغبي الجاهل لم يدعي بها صلى الله عليه وسلم ولما أمره الله بطلبها فدل ذلك على جواز الدعاء له صلى الله عليه وسلم بالزيادة في شرفه بل على ندب ذلك واستحسانه فهو الحق فاعتمده ولا تغتر بخلافه وأما قول شيخ الإسلام ابن حجر في بعض المواضع هذا الدعاء مختار عن بعض أهل العصر ولا أصل له في السنة فالظاهر أنه قاله قبل اطلاعه على ما مر عنه مما هو صريح في أن له من السنة أصلا أصيلا ثم رأيت ابن تيمية سبق البلقيني إلى ما مر عنه وبالعكس في ردده عليه في ذلك فجاءه الله خبرا والله أعلم بالصواب (ومثل) رضي الله عنه في حبة الدارقة لها أو تتحول عنها أن قلتم ثلاثا فهل هي أيام أو ساعات وهل الحيات في ذلك سواء كالأفعاء والرواز والثعالب أم يختص التحول بنوع منها وهل حية العمران كالبيستان والبئر التي يسقي منها الزرع والأشجار كحماكم حية الدار أم لا وهل يكره قتل شيء منها في الموان أو في العمران وكيف الكلام الذي يقولونه إذا بدت لهم وما العهد الذي أخذوا عليها فوح وسلمان صلى الله عليه وسلم على نبيينا وعليها ما وسلم (فأجاب) نفع الله بعلمه أعلم أنه صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الحيات أمر ندب روى البخاري والنسائي عن ابن مسعود رضي

الجوزي في الأحاديث الواهية من حديث علي وقال لا يصح وصححه أبو الفضل بن ناصر قالت وأخرج ابن عساکر من طريق محمد بن عبد الرحمن الزهري عن أبيه عن جده أن أبابكر قال يا رسول الله لقد طفت في العرب وسمعت فصحاءهم فسمعت أفصح منك فن أدبك قال أدبني ربي ونشأت في بني سعد انتهى

مطلب الجمهور على جواز أن يقال رحم الله محمدا

مطلب هل يجوز الرواية
عن الجن أم لا

(حديث) إذا حدث الرجل
بحديث لم يفت فمضى أمانة
أبو داود والترمذي وحسنه
عن جابر بن عبد الله رضي
الله تعالى عنه

(حديث) إذا كتبت كتابا
في تربه فانه أنجح للعاجلة
والتراب مبارك قال أحمد
منكر وهي في الترمذي من
حديث جابر بلفظ أثر بوا
الكتاب فان التراب مبارك

ما قصتكم فأخبروه فقال في أي صورة ظهر فقالوا في حبة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لنا ليلة الجن ومن تصور منكم في صورة غير صورته فقتل فلا شيء على قاتله خلوه فلو أني وعلم أن الاستدلال
بهذين يثبتني على جواز الرواية عن الجن وقد روى عنهم الطبراني وابن عدي وغيرهما لكن توقف في ذلك
بعض الحفاظ بأن شرط الراوي العدالة والضبط وكذا ما دعي الصحة بشرطه العدالة والجن لا تعلم عدالتهم
مع أنه ورد الانذار بخروج شياطين يعدون الناس انتهى والتوقف متجه وعلى كل حال فالذي ينبغي أن
الانذار ليس بواجب لأن الأصل في الصور أنهم باقية على خلقهم الأصلية وقد أهدر الشارع هذه الصورة
أعني صورة الخلية بسائر أنواعها وجعلها من الفواسق وقد مر أول هذا الجواب النحر يض على قتلها وهذا
كله يقتضي أن الانذار غير واجب لأن كونها صورة جنى أمر محتمل وليس بمحقق والاحتمال المخالف للأصل
لا يقتضي الوجوب لكن حديث البخاري ومسلم يقتضيه ولفظ الأول عن ابن أبي مليكة أن ابن عمر كان يقتل
الحيات ثم نهى قال إن النبي صلى الله عليه وسلم هدم حائطه فوجد فيه سلخ حية فقال انظروا أين هو
فنظروه فقال اقتبلوه فكنت أقتلها لذلك فلقيت أبا لبابة فأخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقتلوا
الحيات إلا كل أبرذى طفتين فانه يسقط الولد ويذهب البصر فاقتلوه ولفظه عن نافع عن ابن عمر أنه كان
يقتل الحيات فحدثه أبو لبابة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل حيات البيوت فأمسك عنها ولفظه
عن سالم عن ابن عمر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر فقتلوا الحيات واقتلوا الطفتين
والأبتر فانهم ما يطهسان البصر ويسقطان الجمل قال عبد الله فيمنع أطارد حية لاقتلها فنادى أبو لبابة
لا تقتلها فقلت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر بقتل الحيات قال انه نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت
وهن العوامر ولفظه الثاني عن نافع قال كان عبد الله بن عمر رضي الله عنه ما يوما عند هدم له فرأى
أبيض جان فقال اتبعوا هذا الجان فاقتلوه فقال أبو لبابة الانصاري اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهى عن قتل الجان الذي يكون في البيوت إلا الأبتر وذا الطفتين فانهما اللذان يخطفان البصر ويتبعان
ما في بطون النساء فظاهر قوله في الأول لا تقتلوا الحيات وقوله في الثاني نهى عن حمة قتل الجان المذكور
الآن يقال غير معمول بظاهره من حرمة القتل ولو بعد الانذار وفيه ما فيه إذا المطلق في هذه الرواية محمول
على المقيد في غيرهما من قتلها بعد الانذار مطلقا بهم هذا قيد أيضا ما أخرجه أبو داود عن ابن مسعود رضي
الله عنه قال اقتلوا الحيات إلا الجان الأبيض الذي كأنه قضيب فضة وعلم أن حديث أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه يقتضي طاب تقدم الانذار في سائر أنواع الحيات وحينئذ يعارض ما مر أول الجواب من
اطلاق الأمر بقتلها وقد يجاب بأن اطلاق الأمر بالقتل منسوخ كما عرف من رواية البخاري السابقة
أيض أو يعمل هذا على ما إذا لم يذهب بالانذار والقتل جانا كان أو غيره ويعارض استثناء الأبتر وذى الطفتين
الآن يجاب بأن استثناء هذين يقتضي أن الجن لا يتصور بصورتهما فيسن قتلها ما مطلقا ثم رأيت
الزركشي نقل ذلك عن المساوردي فقال انما أمر بقتلهم لأن الجن لا تمثل بهم ما وانما نهى عن ذوات البيوت
لأن الجن لا تمثل بها وفي الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم قال اقتلوهما فانهما يعامسان البصر ويسقطان
الحبالي قال الزهري وروى ذلك من سمع ما ظهر الأحاديث السابقة اختصاص طلب الانذار بعامر
البيوت وهو محتمل ويحتمل انه انما خص بذلك لأنه يتأكد فيه أكثر والأفعالة المعلومه مما مر تقتضي طلب
الانذار في أعدا الأبتر وذى الطفتين سواء كانت عامر بيت أو بستان أو بئر أو غيرها والتعبير بذوات البيوت
وهي العوامر في رواية البخاري السابقة كأنه للغالب ولا ينافي ما مر من عدم وجوب الانذار ما أخرجه أبو
الشيخ وابن أبي الدنيا أن عائشة رضي الله عنها أمرت بقتل جان أو حية فقتل لها نهى عن استماع الوحي
مع النبي صلى الله عليه وسلم فتصدق باني عشر ألف درهم وفي رواية أخرى أنه قال أر بعين رأسا وذلك لأنهما
فعلت ذلك تورعا ككلهما وظاهروا بما تقوّر علم انه لا يطلب العقول من الدار لا الجمل ما ظهر من الحيات فيها بل تنذر

ثلاثان ذهبت والاقتات وان الثلاث ثلاثة أيام عند الجمهور وثلاث ساعات عند غيرهم وان سائر الحيات
 العوام في ذلك سواء الا لا يبرؤا الطافين لما أمر فيها وحيات البيوت كذلك لما أمر فيها وان حيات غير
 البيوت لا يبرؤا الحيات بالحيات البيوت وان كيفية الكلام الذي يقال عند الانذار ما أخرج أبو داود عن أبي
 ليلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن حيات البيوت فقال اذا رأيتم منها شيئاً في مساكنكم فقولوا
 أنشدكن العهد الذي أخذ عليكم نوح أنشدكن العهد الذي أخذ عليكم سليمان ان لا تؤذونا فان عدن
 فاقبلوهن وذكري الحديث في أسد الغابة عن أبي ليلى بالفظا اذا ظهرت الحية في المسكن فقولوا لها اناس ألاك
 بعهد نوح عليه السلام وبعهد سليمان بن داود عليهم السلام لا تؤذيننا فان عادت فاقبلوهن ثم رأيت
 الطحاوي من أئمة الحديث والفقه على مذهب أبي حنيفة رحمه الله صرح بما قدمته من ان الانذار غير
 واجب وعبارته لا بأمر يقتل الجميع والاول بعد الانذار انتهت وهي ٧ غير صحيحة فيما قدمته أيضاً من أن
 الانذار مندوب في الجميع وانما استندت منه النوعين السابقين أخذاً بالحديث والعلل كالمروى وتضمن
 عبارته أيضاً ما نقل عن الحنفية من أنه لا ينبغي ان تقتل الحية البيضاء لانها من الجن المحول على ان سبب
 تخصيصها بذلك أن ظن كونها من الجن أقوى من ظن كونها من بقية الحيات فصحت ليكون الانذار واجب
 القتل منهم في حقها آكد منه في حق غيرها وأما تفصيل العهد الذي أخذ نوح والذي أخذ سليمان فلم أر
 أحداً صرح به على أنه لا حاجة للصريح به الا لا يرتب عليه كبير فائدة ولم أر أحداً بسط الكلام على هذه
 المسئلة كما ذكرته ولا فرقاً بينه وانما غايتهم أن يذكر ما روي من الاحاديث وأن الانذار ثلاثة أيام
 أو ساعات وهل يختص بالمدينة أولاً وأما الكلام على الاحاديث ويسان تمارضها وما تدل عليه من وجوب
 الانذار أو نهيها فاعلموا على انهم من الماهات التي يتأكد الاعتناء بها وبذلك الجهد فيها ولعل أن تغفل بكلام
 أحد من الأئمة المعتمدين في ما ذكرته أو يخالفه والله أعلم بالصواب ثم أجبت عن هذا السؤال بجواب
 آخر وهو لا ينبغي أن تقتل حية الدار ابتداء بل انما تقتل بعد الانذار في الدار لئلا يسري بقاء على مشرفها أفضل
 الصلوات والسلام وغيرها على الأصح وخبر مسلم المقتضى للتخصيص به ما خبر مراد به ظاهر الاحاديث أخر مقتضية
 للتعظيم واختلاف العلماء هل ينذرها ثلاثة أيام أو ثلاث مرات أو في ساعة واحدة وجهورهم على الاول
 وبعله لبيان الاذغ والاكمل والا فاصح طلب الانذار يحصل ثلاث مرات كجوردي حديث وان كان
 حديث الاول أصح ولم أر في الاحاديث ما يدل على طلب التحول من الدار لاجلها وانما الذي في الاحاديث
 ما تقر من انما تنذر فان ذهبت والاقتات لانها شيطان كافي رواية أو كافر كافي أخرى ووردي أحاديث
 ما يقتضي أن جميع أنواع الحية كذلك لكن في بعضها استثناء الا يبرؤا الطافين والله صلى الله عليه وسلم
 في حديثهما في الصحيحين بأنهما ما طمسان البصر وبسطان الجن قال الزهري نرى ذلك من سمع ما ورد في
 أحاديث أخر ما يقتضي اختصاص طلب الانذار بحيات البيوت وظاهر كلام بعض الأئمة الأخذ بغير هذا
 المقتضى وان حيات غير البيوت تقتل معاقبة والذي يتجه ان التعقيب بعوام البيوت في حديثه بقوله صلى
 الله عليه وسلم من رأى في بيته في حديث آخر انما هو الغالب أو يزيد التأكد والانفعال طلب الانذار من
 احتمال أنهما موردي جن جن كادلت عليه الاحاديث فاضية بأنه لا فرق في طلب الانذار في البيت والبستان وغيرهما
 و بعد الانذار يقتل حتى الابيض الذي كالفضة وما ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه مما يقتضي عدم قتله
 مطلقاً يحمل على ما ذكره ينذر وأن الانذار يتأكد فيه لانه أقرب الى صورة الجن من غيره وكذلك يحمل على
 هذا حديث مسلم أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل الجن الا لا يبرؤا الطافين وفي حديث مرسل عند
 أبي داود وغيره أن كيفية الانذار أنشدكن العهد الذي أخذ عليكم نوح أنشدكن العهد الذي أخذ عليكم
 سليمان أن لا تؤذونا ولم أر من بين هذا العهد مع أنه لا حاجة لبيان أن المراد أن كلام النبي صلى الله عليه وسلم
 نبينا وعليه ما وسلم ألزموا الجن بأنهم لا يؤذون الناس فوهمهم يراعى ذلك الا لزام اذا ذكرته وكافهم لا يبرأ

وقال منكر قلت قد ورد
 أيضاً من حديث ابن عباس
 أخرجه الديلمي وابن عدي
 وابن عساکرو من حديث
 يزيد بن الحجاج أخرجه ابن
 منيع في مسنده وأبو نعيم
 بالفظا فانه أنصح للعاجلة ومن
 حديث أبي الدرداء أخرجه
 الطبراني في الاوسط بالفظا

به فيقتل بعد لانه ان كان جنبا فهو كافر وان كان حية أصلية فهو مهذور وكلهم من يقتل شرعا والله أعلم بالصواب (و. ثل) فسمع الله في مدنه في خطيب يقول في خطبته ان الاولياء يردون الخوض مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل الانبياء وضرب لذلك مثلا من احوال الدنيا وهو ان الرجل العظيم قد يصل اتباعه الى منزله قبل من هو اشرف منهم لقربهم اليه فهل ما قاله صحيح (فأجاب) متع الله بحبائه ما ذكره هذا الخطيب انما يتم ان ثبت ان الانبياء يردون حوض النبي صلى الله عليه وسلم ولم أرميدل لذلك بعد الفحص والاطلاع على الاحاديث الواردة في الخوض عن اضع وخمس من صحابة ليس هذا محل بسطها بل الذي رأيت يدل خلافه فقد صرح الترمذي عن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوضا وانهم يتباهون بهم أكثر واردة في أرجو أن أكون أكثرهم واردة وأخرج الطبراني عن سمرة بن جندب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الانبياء يتباهون بهم أكثر أصحابا من أمتهم فأرجو أن أكون يومئذ أكثرهم كلهم واردة وان كل نبي منهم يومئذ قائم على حوض ملائكة معه صايدعون من عرف من أمتهم ولكل أمة نبي سيمبايعونهم سانيهم فهذان الحديثان مريبان في أن لكل نبي حوضا مستقلة لردده أمتهم وحينئذ فلا يتم لهذا الخطيب ما ذكره في مطالب مستندة في هذه المقالة فان بين ما يصلح مستندا لذلك فلا ملام عليه بل هو محسن مطلع وان لم يبين ذلك أدب لمجازته في الدين التأديب الشديد ليزجر عن الخوض في الخوض وعن هذا الامر العجب فان أمور الآخرة من المغيبات عنا فلا يجوز لنا أن نقدم على الاخبار بشي منها الا ان صح سندها عن النبي صلى الله عليه وسلم وان ما لا يصح سندها لا يجوز ذكره الا مع بيان ضعفه أو أخرجه وأما الجرم كوقوع لهذا الخطيب فلا يجوز الإجماع على صحته عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ظاهر قوله ان الولي قد يبلغ درجة النبي صلى الله عليه وسلم مما يؤدي الى الكفر فان من اعتقد ان الولي يبلغ مرتبة النبي صلى الله عليه وسلم فقد كفر فليحذر هذا الخطيب الخوض في نحو ذلك من المسائل المشككة فان من لم ينضم من العلوم السعوية والنظرية يكون خطأه أكثر من صوابه نسأل الله التوفيق وأخرج ابن أبي عاصم في المسند عن علي كرم الله وجهه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أول من يرد على الخوض أهل بيتي ومن أحبني من أمتي وفي حديث مسلم ترد على أمتي الخوض يوم القيامة آتته عدد الكواكب يتخلل العبد منهم فأقول يا رب ان من أمتي فيقول انك لا تدري ما أحدثت بعرك وفي رواية عند الطبراني لا يشرب منه من أنفردمتي ولا من قتل أحدا من أهل بيتي وروى مسلم وأحمد والترمذي وابن ماجه عن ثوبان رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حوضي من عدن الى عمان ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وأكثوه عدد نجوم السموات من شرب منه شربة لا يظما أبدا ولا يشبع أول الناس على ورودا فقرأ المهاجر بن فقال عمر من هم يا رسول الله قال الشعث رؤساء الناس ثيابا لا ينكحون المنعمات ولا تفتح لهم السدد أي أبواب السلاطين وفي رواية لمسلم وابن ماجه اني لأذود عنه الرجال كما يذود الرجل الابل الغريبة عن حوضه قبل يا رسول الله أوتعرفنا قال نعم تردون على غنم أصحابين من أثر الوضوء ليست لاحد غيركم وأخرج أحمد والحاكم ما أنتم بجزم من مائة ألف جزء ممن يرد على الخوض يوم القيامة وفي هذه اشارة الى كثرة أمتهم صلى الله عليه وسلم وأخرج الماوردي وغيره حوضي أشرب منه يوم القيامة وأخرج ابن حبان والطبراني الترمذي هذه الامة على الخوض ازدحام الابل اذا وردت الخيل وأخرج الترمذي والحاكم عن كعب بن عجرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج عليهم فقال انه سيكون أمراء بعدى فمن دخل عليهم فصدفهم بكذبهم وأعلمهم على ظلمهم فليس مني واست منه وليس يوارد على الخوض ومن لم يدخل عليهم ولا يعينهم على ظلمهم ولم يصدفهم بكذبهم فهو مني وأنا منه وهو وارد على الخوض (فائدة) نقل القرطبي عن العلماء انه ياردهن الخوض من ارتد أو أحدث بدعة كالروافض والظلمة المسرفين في الجور والمعلن بالمعاصي ثم الطاردهن للمسلم فيكون في حال وقد يشرب منه ذالك الكبرية ثم اذا دخل النار لا يعضد باللعن انتهي لمخصا

مطالب في بيان من يرد
الخوض من أمة محمد صلى
الله عليه وسلم

اذا كتب أحدكم فليترتب
به فهو أنجح ومن حديث
أبي هريرة أخرجه ابن
عدي وأسانيدها ضعيفة
انتهى

(حديث) أربع لاشبع
من أربع أرض من معار
وأنتى من ذكر وعين من
نظروا عالم من علم الحماكم في

وهذا بناء على أن الحوض قبل الصراط والذي رجحه القاضي عياض أنه بعده وإن الشرب منه بعد الحساب والنجاسة من النار وأيده الجافظ بن حجر بأن ظاهر الأحاديث أن الحوض بجانب الجنة لينصب فيه الماء من النهر الذي دأخلها فلو كان قبل الصراط لحالت النار بينه وبين الماء الذي ينصب من الكون ولا يناسبه أن يجامد فعون عنه بعد رؤيته إلى النار لأنهم يقرّون منه بحيث يرونه فيدفعون في النار قبل أن يتخلصوا من بقية الصراط والله أعلم بالصواب (وسئل) أمدنا الله من مددة في قول الامام النووي في الأذكار باب ما يقول إذا رأى قريته يريد دخولها أو لا يريد وذكّر في ذلك حديثين مقيدين بالدخول ولم يذكر عدم إرادة الدخول حديثاً وقد ذكر في ترجمة الباب فهل المذكور ٢ يفهم بإسدي من سياق الحديثين المذكورين أو من أحدهما عدم التقييد بإرادة الدخول أم لا ويكون عدم تقييد المذكور بالدخول فهمه النووي من غير هذين الحديثين اللذين أو ردهما أوربما يرى الإنسان في تراجم أبواب الرضا والأذكار شيئاً زائداً على الأحاديث التي يسوقها في ذلك الباب فهل ذلك لدقة فهمه من الأحاديث المذكورة على من ليس له خبرة بالحديث أو انما زاده الامام النووي لما قام عنده من غير الأحاديث المذكورة فتوابعه أجور بن أثابكم الله النعيم الأبدى في الدنيا والآخرة وكرمه أمين (فأجاب) رضى الله عنه انما ذكر النووي رحمه الله تعالى في الترجمة عدم إرادة الدخول مع التقييد بإرادته في الحديث للإشارة إلى أن التقييد بإرادة الدخول في الحديث ليس له مفهوم نظراً للمعنى الذي ندب لاجله أن يقال ذلك وذلك المعنى هو خيفة الأيذاء من ساكني ذلك المحل وغيرهم مما فيه من الأفاعي والجن والجادات وإذا تقرر أن هذا هو السبب الحامل على الاتيان به في هذا الذي كراتضع أن ذكر إرادة الدخول في الحديث لا مفهوم له لأنه خرج مخرج الغالب على أنه في شرح المذهب جرى على ظاهر الحديث فقال يستحب إذا أشرف على قريته يريد دخولها أو منزل أن يقول اللهم اني أسألك خيرها الخ لكنه في هذا التعبير أشار إلى استنباط آخر وهو أن التعبير بالقريّة في الحديث ليس للاشتراط بل للغالب فلذا ألحق سائر المنازل به في ندب الدعاء المذكور عند الأشرف عليه وإن لم تكن قريته قاصفة من مجموع كلامه في الكتابين أن التقييد بإرادة الدخول وبالقريّة في الحديث لا مفهوم له وأن المنزل كالقريّة وعدم إرادة الدخول كإرادته والحاصل له على ذلك والله أعلم ماذا كرته من أن المعنى الذي طلب لاجله هذا الدعاء موجود عند رؤيته القريّة والمنزل وعند إرادة الدخول وعدمها إذا النفس تحشى من محل اجتماع الناس ومنازلهم وما يتبعهم أن يلحقهم من ذلك نوع ضرر فتسرع لها هذا الدعاء تطميناً لها وإرشاداً إلى مزيد شهود الافتقار والضعف والدلة ليكون ذلك متكفلاً لها بالسلامة من كل مؤذ وبما تقرر علم حسن صنيع النووي ودقة فهمه في الحديث وبالغ إشارته إلى حقائقه وهكذا يقاس بما قلناه ما يقع له من نظير ذلك أفاض الله علينا من بركات أنفاسه الطاهرة وحشرنا في زمرة وعلى قدمه في الدنيا والآخرة ومن علينا برضاه في هذه الدار إلى أن نلقاه أنه هو الجواد الرحيم والله سبحانه أعلم بالصواب (وسئل) رضى الله عنه هل خلقت الأرض قبل السماء (فأجاب) نفع الله بعلمه وركبته نعم كما صح في البخاري عن ابن عباس رضى الله عنهما والقرآن ناطق به وأجاب عن قوله تعالى أنتم أشد خلقاً أم السماء بناها الآية بأن الأرض خلقت أولاً كالخبرة وخلق الله السماء بعدها ثم هي الأرض ودحاها والله أعلم (وسئل) رضى الله عنه هل الليل أفضل من النهار (فأجاب) فسبح الله في مدته قال جماعة النهار أفضل من الليل لما فيه من فضل الاجتماع على القرآن والذكر وقال آخرون بل الليل أفضل إذ ليلة القدر خير من ألف شهر وليس لنا يوم خير من ألف شهر ويدل له قولهم لو قال أنت طالق في أفضل الاوقات طلقت ليلة القدر واختصاصه بالتجلى الأكبر وبالمعراج والله سبحانه أعلم (وسئل) رضى الله عنه هل العرش أفضل من الكرسي (فأجاب) رحمه الله بقوله نعم كما صرح به ابن قتيبة وصرح أيضاً بأن الكرسي أفضل من السماء وإن الشام أفضل من العراق وبأن الحجر أفضل من الركن اليماني وهو أفضل القواعد والله أعلم (وسئل) نفع الله تعالى بعلمه هل الليل في السماء

التاريخ من حديث أبي هريرة وابن عدي من حديث عائشة وقال منكر (حديث) أرجوا ثلاثة عزيز قوم ذل وغنى افتقر وعالم بين جهال السليمانى فى الضعفاء من حديث أنس وضعفه وقال ابن الجوزى انما يعرف من

مطالب اختلافه واهل النهار أفضل أم الليل

كالارض (فأجاب) رضى الله عنه بقوله الذى دانت عليه الآيات القرآنية انه من خواص أهل الارض لان الله تعالى امتن به علينا راحة لنا لاننا نعب وغل بخلاف أهل السماء ومعنى يسجدون الليل والنهار لا يفترون أنهم دائمون على ذلك فكفى بذلك عن الدوام ووقع المعراج ليلا لئلا يهاو بالنسبة لأهل الارض والله سبحانه أعلم (وسئل) رضى الله عنه في رجل ليست له معرفة تامة بالطب ويحى في اليه أصحاب العبل فينظر في كتب الطب فما وجد منه وافقا لطبا الطبعه داوى به ولم يدر تشخيص العلة لصاحب العلة بل قال له افعل ففهم من يبرأ ومنهم من لا يفهم في ذلك وما حكم المأخوذ منهم بالرضا (فأجاب) نفع الله بعلمه وبركته من يطالع كتب الطب ويذكر للناس ما فهم من غير أن يتشخص العلة فقد جازف وتجرد على افساد أبدان الناس والحاق الضرر بهم لان من لا يتشخص العلة ولا يتيقن كليات علم الطب لا يجوز له أن يقتي بشئ من جزئياته لان الجزئيات لا يضبطها الا الكليات ومن ثم قال بعض حذاق الاطباء كتبنا قاتلة للغة هاء أى لانهم يرون فيها أن الشئ الغلاني دواء للعلة الغلانية فيستعملونه لتلك العلة غافلين عن ان في البدن علة خفية تضاد ذلك الدواء فيكون القتل حينئذ من حيث ظنوه نافع وحينئذ فلا يصلح ذلك لدواء الامن علم انه ليس في البدن مضاد له ولا يحيط بذلك الا الطبيب الماهر الذى أخذ العلم عن الصدور لا عن السطور ولا خصوصية لعلم الطب بذلك بل كل من أخذ العلم عن السطور كان ضالا مضلا ولذا قال النووي رحمه الله من رأى المثلث في عشرة كتب مثله لا يجوز له لافتتاح الاحتمال أن تلك الكتب كلها ماشية على قول أو طارىف ضعيف ثم هذا الطبيب اذا داوى ظنانه انه ينفع فكان مضرا فلا تثنى عليه غير الاثم الشديد والعذاب العظيم في دار الوعيد فليتق الله ويرجع عن ذلك والافهم من أهل الممالك وأما ما أخذهم منهم فهو محرم عليه أكله لانهم لم يسجدوا لله بالاطنا منهم أنه يعرف ما يصفه من الادوية وغيرها ولو علموا أنه معاقب آثم بما يفعله لم يعطه أحد شيئا فهو آخذله بالغش والبهتان والجور والعدوان والله أعلم (وسئل) رضى الله عنه ما حكم كتب العزائم وتعليقها على الصبيان والدواب (فأجاب) رضى الله عنه وفسح في مدته يجوز كتب العزائم التي ليس فيها شئ من الاسماء التي لا يعرف معناها وكذلك يجوز تعليقه على الآدميين والدواب والله سبحانه أعلم بالصواب (وسئل) نفع الله بعلمه السؤال عن الخس والسعد وعن الايام والليل التي تصلح لنحو السفر والانتقال ما يكون جوابه (فأجاب) رضى الله عنه من يسأل عن الخس وما بعده لا يجاب الا بالاعراض عنه وتسفيه ما فعله ويبين له فجهوا أن ذلك من سنة اليهود لامن هدى المسلمين المتوكلين على خالقهم وبارئهم الذين لا يحسبون وعلى ربهم يتوكلون وما ينقل من الايام المنقوطة ونحوها عن على كرم الله وجهه باطل كذب لأصله فليحذر من ذلك والله أعلم (وسئلت) هل كل محتضر يرى ملك الموت عليه السلام صغير وكبير وأعمى وبصير آدمى وغيره (فأجبت) بقولي ورد ما يدل على معاناة المحتضر الذي لم يمت فأن ملك الموت أو بعض أجوانه فمن ذلك حديث أبي نعيم أنه صلى الله عليه وسلم قال احضروا موتنا كقولهم لا اله الا الله وهم بالجنة فان الحليم من الرجال والنساء يخبر عن ذلك المصروع وان الشيعيان أقرب ما يكون من ابن آدم عنه ذلك المصروع والذي نفسي بيده لمعاينة ملك الموت أشد من ألف ضربة بالسيف فقوله والذي نفسي بيده لمعاينة ملك الموت الخ الذي وقع كالتعليق لما قبله من طاب التائقين وما معه شكل من حضره الموت يوصي الى أن كل محتضر يطالب تلقينه يعاين ملك الموت والالم يكن للعاف على ذلك بل ولالذكرة مناسبة لهذا المقام أئمة وفي حديث ان ملك الموت اذا سمع الصراخ يقول يا ويلكم ثم الجزع وفيه الجزع ما أذهبت لواحد منكم رزقا ولا قربت له أجلا ولا أئمة حتى أمرت ولا قبضت روحه حتى أساءت أمرت وان لي فيكم عودته ثم عودته حتى لأبقي منكم أحدا قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو يرون مكانه أو يسمعون كلامه لذهلوا عن ميتهم ولبكوا على أنفسهم الحديث وفي حديث آخر أنه صلى الله عليه وسلم لم ينظر لملك الموت عند رجل من الانصار فقال ارفق بصاحبنا فإنه مؤمن فقال ملك الموت عليه السلام يا محمد طب نفسك وقر عيننا فاني بكل مؤمن رقيق

مطالب في ان الطبيب اذا داوى ظنانه انه ينفع فأضر فلا تثنى عليه غير الاثم

كلام الفقيه - ل بن عباس
قلت أخرجه ابن حبان في تاريخه من حديث ابن عباس والديلمي من حديث أبي هريرة بأسانيد واهية (حديث) الارواح جنود مجنونة فما تعارفت منها ائتلف وما تناكر منها اختلف الشيخان من حديث ابن مسعود

مطلب في رؤية المحتضر ملك الموت

واعلم أن ما من أهل بيت مدبر ولا شاعر في نزل ولا بحر الا وأنا تصفهم في كل يوم خمس مرات حتى لا نأعرف
بصغيرهم وكبيرهم منهم بأنفسهم والله يا محمد لو أني أردت أن أتبصر روح بعوضة ما قدرت على ذلك
حتى يكون الله هو الآخر بقضها قال القرطبي وفي هذا الخبر ما يدل على أن ملك الموت هو الموكل بقبض
كل ذي روح وان تصرفه **ك**له بأمر الله عز وجل وبخلقه وارادته ولا ينافي ذلك قوله تعالى الله يتوفى
الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وقوله تعالى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة
وما في حديث ان الهائم كلها يتولى الله أرواحها دون ملك الموت وذلك لان ملك الموت يقبض الارواح
والاعوان يعالجون والله سبحانه وتعالى هو الذي يرهق الروح وبمذايجع بين الآيات والاخبار
لكن لما كان ملك الموت يتولى ذلك بالوساطة والمباشرة أضيف التوفى اليه كما أضيف الخالق للمالك في خبر
مسلم اذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها
وعظامها وفي حديث آخر ان ملك الموت قال للنبى صلى الله عليه وسلم ابلغه للاسراء بعد كلام طويل فاذا نفذ
أجل عبد نظرت اليه فاذا نظرت اليه عرفوا أعوانى من الملائكة أنه من مقبوض غدوانه وشوا به يعالجون
نزع روحه فاذا بلغوا بالروح الحلقوم عرفت ذلك فلم يخف على شئ من أمره مددت يدي فأترعه من جسده
وألقبضه وفي خبر آخر أنه ينزل عليه أربعة من الملائكة يجذب من قدمه اليمنى وملك يجذبها
من قدمه اليسرى وملك يجذبها من يده اليمنى وملك يجذبها من يده اليسرى ذكره الغزالي قال ورعا كشف
للميت عن الامر المملوك في قبل أن يغرق فعين الملائكة على حسب حقيقة عمله فان كان اسائه منطلقا حدث
بوجودهم والله أعلم (وسائط) عن رأى في نومه أنه ألبس القميص النبي ابراهيم صلى الله عليه وآله
وعلى سائر الانبياء والمرسلين وهو مسرور بذلك ما تعبير هذه الرؤيا (فأجبت بقولى) من رأى ابراهيم
صلى الله عليه وآله وعلى نبينا وسلم فانه برزق الحنج ويضمر على أعدائه ويناله هول وشدة من ملك جائر ثم ينصر
وينال نعمة وزوجة مؤمنة ويكون خائفا وينال أيضا سلطانا ورياسة وان قصده رئيس اسوء عصر فله الله
عنه ويستغنى ان كان فقيرا وان كان غنيا ازداد غنا وبولده غلام مبارك بعد الشيخوخة والياس من الولد
مع خصب يناله في ذلك البلد وسعة ويذهب عنه هم فرؤيته صلى الله عليه وآله وسلم تؤذن بذلك كله أو ببعضه
ورعا أذنت أيضا بأن الراى يعق أباه أو نحوهم أنقاربه أى يخالفه بخالفه خبير ورجوع الى الله تعالى
وانتصار لدينه وأما القميص فانه يؤول بالدين والتقوى والعمل والبشارة واذ ألبسه الرجل امرأة
يتزوجها واذ ألبسه المرأة رجلا لا تتزوج به ويؤول أيضا بشأن الرجل في دينه ودنياه فان كان تاما بكلمه
سأبغادل على كمال الراى في الدين والدنيا وان كان ناقصا أو قصيرا أو ضيقا دل على ضد ذلك كدل عليه حديث
الجارى بينما أنا نائم رأيت الناس يعرضون على وعليهم قمص منها ما يبلغ الثدي ومنها ما يبلغ دون ذلك
ومر على عمر بن الخطاب وعليه قميص بحره قالوا ما أولته يا رسول الله قال الدين وقد قبل في وجهه تعبير القميص
بالدين ان القميص يسرى العورة في الدنيا والدين يسرى في الآخرة ويجذبها من كل مكروه والاصل فيه قوله
تعالى ولباس التقوى ذلك خير ومن ثم اتفق أهل التعبير على أن القميص يعبر بالدين وأن طوله يدل على
بقاء آثار صاحبه من بعده اذا تقرر ذلك علم ان رؤية لبس قميص ابراهيم صلى الله عليه وآله وعلى نبينا وسلم تدل
على حسن دين الراى وكلامه بحسب ذلك القميص الذى رأى أنه لابس هذه النسبة للقميص فاذا رأى مع ذلك
ابراهيم أيضا دل على ما قدمته في رؤيته صلى الله عليه وآله وعلى سائر الانبياء والمرسلين وسلم تسليما كثيرا
دائما أبدا (وسائط) عن حقيقة السقمونيا ما هي (فأجبت) بقولى السقمونيا صمغ شجر يؤتى به من انطاكية
البلاد المشهورة وهذا الدواء المشهور بالخدمة بين الناس وهو من مسهلات الصغار خاصة والشرية
منه مقدار قيراطين ولا ينبغي لاحد أن يستعمله الا بعد مشاورة طبيب حاذق وكذا سائر ما يرى في كتب
الطب ينبغي لمن يراه أن لا يقدم على استعماله الا بعد مشاورة الطبيب والا فتركه متعين ومن ثم قال بعض

(حديث) استأكروا عرضا
واذهبوا غمبا واكتحلوا وزا
قال ابن الصلاح بحثت عنه
فلم أجده أصلا ولا ذكرى
شئ من كتب الحديث قلت
في معناه ما رواه أبو داود في
مراسيله عن عطاء بن أبي
رباح قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا شربتم

حذاق الاطباء كتبوا قاتلة للفقهاء أي فانهم يرون مفردا أو مركبا في باب وأنه يستعمل الكذا في أخذونه
 ويستعملونه لما وصفه في ذلك الباب مع غفلتهم عن كون استعماله مشروطا بغير شرط آخر لم يذكرها
 في ذلك الباب بل في غير من الكلمات أو باب آخر والدواء إذا استعمل مع عدم استيفاء شروط استعماله
 يكون مضر أضر وأعظم يباح إلى القتل ولا يغرن الإنسان أنه ربما هجم على استعمال شيء ولم يضره
 لأن ذلك كمن رأى مسجعة نفاطروا فيها مرة فلم يتعرض له شيء من سباعها لأن عرض لهم فاعتزروا
 فيها مرة ثانية فزأوا فاعتزروا عدم عروض تلك العوارض التي عرضت لها أولا والحاصل أن المعتز ليس
 بمحمود ودائن سلم (وسئل) ما الفرق بين العهد والميثاق واليمين (فأجبت) بقولي العهد الموثق يقال عهد
 إليه في كذا أو صاهيه وثقه عليه والعهد في لسان العرب له معان منها الوصية والضمان والامور والرؤية
 والمنزل وأما الميثاق فهو العهد المؤكد باليمين وأما اليمين فهو الحلف بالله تعالى أو بصفة من صفاته على
 ما قرر في محله وقد اختلف المفسرون في المراد بالعهد في قوله تعالى الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه
 على أقوال أحدها أنه وصية الله إلى خلقه وأمرهم بطاعته ونهيهم عن معصيته في كتبه المنزلة على
 ألسنة أنبيائه المرسلين الثاني أنه العهد الذي أخذ الله على بني آدم حين استخرجهم من ظهره في قوله تعالى
 وإذا أخذ ربك من بن آدم منهم ذريتهم الآية قال المتكلمون وهذا ساقط لأنه تعالى لا يحتاج
 على العباد بعهد وميثاق لا بشيء معروض به كالأبواب أخذهم بالسهو والنسيان الثالث ما أخذ الله عليهم في
 الكتاب المنزلة من الاقرار بتوحيده والاعتراف بنعمته والتصديق بأنبيائه ورسله فيما جاؤا به في قوله
 تعالى وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه الآية الرابع ما أخذ الله تعالى
 على الأنبياء ومتبعيهم أن لا يكفروا بالله ولا ينبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأن ينصروه وبعثوه كما قال تعالى
 وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم الآية الخامس
 الإيمان به صلى الله عليه وسلم وبرسالته قبل بعثه وهذا قريب مما قبله ان لم يكن عينه السادس ما جعله في
 عقولهم من الحجج على توحيدهم ومصدق رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بالنظر في المعجزات الدالة على عجز
 القرآن وصدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم السابع الامانة المعروضة على السموات والارض والجبال
 التي جعلها الإنسان الثامن ما أخذ الله عليهم من أن لا يفسدوا دماءهم ولا يخرجوا أنفسهم من
 ديارهم التاسع الإيمان والتزام الشرائع العاشر نصب الأدلة على وحدانيته بالسموات والارض وسائر
 الخلق لو كانت فهو بمنزلة العهد الحادي عشر ما عهد الله إلى من أوفى الكتاب أن يبينوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
 ولا يكتموا أمره واختلف المفسرون أيضا في العهدين المذكورين في قوله تعالى وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم
 على أقوال أحدها عهدوه وميثاقه الذي أخذ الله عليهم من الإيمان به والتصديق برسوله وعهدهم ما وعدهم به
 من الجنة ثانيا عهد ما أمرهم به وعهدهم ما وعدهم به ثالثا عهد ما ذكر لهم في النوراق من صفة محمد
 صلى الله عليه وسلم وعهدهم ما وعدهم به من الجنة رابعا عهد أداء الفرائض وعهدهم قبولها والمجازاة
 عليها خامسا عهد ترك الكفار وعهدهم كف عن الصغار سادسا عهد إصلاح الدين وعهدهم إصلاح
 آخرتهم سابعا عهد مجاهدة النفوس وعهدهم الاعتناء على ذلك ثامنا عهد إصلاح السرائر وعهدهم
 إصلاح الظواهر تاسعا عهد ما آتيناكم بقوة عاشر ما عهدوا إذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه
 للناس ولا تكتمونه حادي عشر ما عهدوا الاخلاص في العبادات وعهدهم إيصالهم إلى منازل الرغبات ثاني
 عشر ما عهدوا الإيمان به وطاعته وعهدهم ما وعدهم عليه من حسن الثواب على الحسنات ثالث عشر ما
 عهدوا حفظ آداب الظواهر وعهدهم حفظ السرائر رابع عشر ما عهدوا على لسان موسى لبني اسرائيل
 اني باعث من بنى اسمعيل نبيا فمن تبعه ومصدق بالنور الذي يأتي به غفرته وأدخلته الجنة وجعلت له أجرين
 اثنين خامس عشر ما عهدوا بشرط العبودية وعهدهم بشرط الربوبية سادس عشر ما عهدوا أوفوا بعهدى

مطالب الفرق بين العهد
 والميثاق

فاشير بوامصا واذا استنكتم
 فاستأكروا عرضا وروى
 البغوي في الصحابة من
 طريق سعيد بن المسيب
 عنهم زعيم بن حكيم
 مرسلاته ورواه ابن منده
 من وجه آخر عن سعيد بن
 معاوية القشيري وهو
 جدهم زقال ابن عبد البر

في داوحنقني على بساط خدهتي بحفظ حرمتي أوف بعهم - دكم في دار نعمتي على بساط كرامتي بقولي ورؤيتي
سابع عشرها لا تفروا من الزحف ادخلكم الجنة ثامن عشرها عهده واذا أخذ الله ميثاق بني اسرائيل
وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا الآية وعهدهم ادخالهم الجنة ناسع عشرها أو امره ونواهيته ووصاياه فدخل
في ذلك ذكر محمد صلى الله عليه وسلم الذي في التوراة عشروها وأوفوا بعهم - دى في التوكل أوف بعهم دكم في
كفاية المهومات حادي عشرهم أوفوا بعهم - دى في حفظ حدودي ظاهر او باطنا أوف بعهم - دكم بحفظ
أسراركم عن مشاهدة غيبي ثاني عشرهم عهده حفظ المعرفة وعهده انا اصال المعرفة ثالث عشرهم أوفوا
بعهم - دى الذي قبائهم يوم الميثاق أوف بعهم - دكم الذي ضمنتم لكم يوم التلاق رابع عشرهم أوفوا
منى بي أوف بعهم - دكم أرض عنكم بكم فهم - هذه أقاويل الساف في تفسير هذين العهدين قال في البحر بعد
ذكره ذلك والذي يظهر والله أعلم أن المعنى طاب الايفاء بما التزموه لله تعالى وترتب انجاز ما وعدهم على
ذلك الايفاء وليس ذلك على سبيل العلية وسمى ما وعدهم به عهدا على سبيل المقابلة بل ابراز الماتفضل به
تعالى عليهم في صورة المشروط المزم به واختلف المفسرون أيضا في الميثاق في قوله تعالى واذا أخذنا
ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور الآية على ستة أقوال ما أودعه تعالى الع قول من الدلائل على وجوده
وقدرته وحكمته وصدق أنبيائه ورسوله أو المأخوذ على ذرية آدم في قوله ألتست بربكم قالوا بلى أو الزام
الناس متابعية الانبياء والايان بمحمد صلى الله عليه وسلم أو العهد منهم ليعمل بمافي التوراة فلما جاء موسى
رأوا ما فيها من النثقيل فامتنعوا من أخذها أو قوله لا تعبدون الا الله فعلم بما تقر أن كلاما من الميثاق والعهد
قد يطلق على الآخرو أن كلامها له معان يستعمل فيها بحسب ما يليق به من ذلك السياق وانه لا يفتقد معنى
مخصوصا طرد بل كل ما لا من معانيه مما سبق له جارحه عليه (وسمات) ما حقيقة التماق وما حكمه
(فأجبت) التماق والمدارة ابرادهم ما التواضع للغير وعدم الاعتراض عليه فيما يفعله أو يصدر عنه وقد ينضم
الى ذلك مدح أفعاله والانتصار لصحة أحواله وأقواله مع البشاشة له والاحلال والتعظيم وحكم ذلك كله انه
ان ترتب عليه اعانة على باطل أو تحسين ما قبحه الشرع أو تنقيح ما حسنه الشرع أو غير ذلك من المفساد التي
لا يدركها الا العلماء الحكماء العالمون بالكتاب والسنة الاخذون أنفسهم بالحق في كل نفس ولحظة كان
كل منهم ما حراما شديدا التحريم ان تحققت المفسدة أو غاب على الظن وقوعها والا كان مكروها وان لم
يترتب عليه شيء من ذلك أبج وان ترتب عليه اعانة على الحق أو تألف لقبوله أو نحوهما من المصالح الخاصة
والعامية كان مندوبا متأكدا للندب بل قد يرتقي الحال الى الوجوب كما قال بعض أئمتنا في القيام قال فان
تركه الآن صار علما على القطعية ووقوع الفتنة فيجب دفعه لذلك ولا شك أن القيام اذا خشى من تركه
ضررا أو فتنة أو تنافر القلوب أو نحو ذلك يكون من المدارة وهي في نحو ذلك امامتا كدة للندب والوجوب
والكلام فيمن لم توجد فيه الصفات المقتضية لندب القيام من نحو علم أو صلاح أو قرابة أو شرف نسب أو
صداقة فافهم هذا التفصيل المأخوذ من أفعاله صلى الله عليه وسلم وأقواله فانه ملتبس على كثير ممن لم يحط
بالسنة وكلام الأئمة فربما أفرط ففنع المدارة ما لا قور بما فرط فدحها ما لمقا وكل من هذين خطأ
والصواب ما فصلته وقرنته (وسمات) هل الحفظة يتأذون من أكل الاشياء الكريمة الرج ومن كثرة
التردد الى الاماكن النجسة والمغصوبة وما فيها شبهة ومن الجشا المتغير ومن نحو الصنات
واذا تأذوا فهل يدعون بموت المؤذى أو باصلاح حاله ليس - تريحوا وكم هم على كل انسان وكل يحفظون
الجنين في بطن أمه وهل على الكافر حفظة وما حقيقة حفظةهم اذا ما قدر بالله لا بد منه وهل على غير الانسان
حفظة واذا مات الانسان الى أين يسار بهم وهل هم غير الكاتبين الكريمين وما حقيقة كتبهما
(فأجبت) الذي في الحديث الصحيح أن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم ذكر صلى الله عليه
وسلم ذلك تعليلا لنبههم أن كل متنا كثرهم أو بصل أو كراث أو بخل أن لا يدخل المسجد فقال من أكل نوما

وهو اسناد مضطرب
وللا يلقى من حديث عبد
الله بن مغفل الترجيل غبا
(حديث) استعينوا على
قيام الليل بقيسولة النهار
وعلى صيام النهار بأكل
المحور البزار من حديث
ابن عباس وأخرج من
حديث أنس ثلاث من

مطلب في حكم التماق
والمدارة

مطلب في عدد الحفظة من
الملائكة وغير ذلك

أو بصلاح أو كراماً أو بخلافه لا يعرف من مسجدنا أو المساجد فان الملائكة تأتي مملئين أذى من بني آدم وهذا
 ظاهر في شموله للعقوبة وفي عموم تأذيتهم مما يتأذى منه الآدمي فيشمل ذلك تأذيتهم بكل ذى ربح كره سواء
 ربح الخلاء أو غيره إلا أنه سيأتي ان الحفظه يمارقونه حالة دخول الخلاء وعلى فرض تأذيتهم فظاهر النصوص
 أنهم لا يدعون على الآدمي وانما يدعون له قال تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم
 ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل نهي رحمة وعلمنا غفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك
 وقهم عذاب الجحيم الى قوله وذلك هو الفوز العظيم والمراد من حوله الملائكة كما قال قتادة وأخرج عبد الرزاق
 وعبد بن جريد عن قتادة في قوله تعالى ويستغفرون للذين آمنوا قال مطرف وجدنا أن تصح عباد الله لعباد الله
 الملائكة وجدنا أن غش عباد الله لعباد الله الشياطين وأخرج ابن جرير عن قتادة أيضاً في قوله فاغفر للذين تابوا قال تابوا
 عن الشرك واتبعوا سبيلك أي طاعتك وفي قوله تعالى وقهم السبآت قال العذاب وقال تعالى في الملائكة أيضاً
 ويستغفرون لمن في الارض فهاتان الآيتان ظاهران في أن الملائكة لا يدعون على أحد يموت وان تأذوا منه
 وانما يدعون له بما ذكر في الآيتين من المغفرة والوقاية من العذاب فمما رأت قريبا أنهم يقولون لمن يصبر على
 السبئية أراحنا الله منه ولكن هذا دعاء لانفسهم لا دعاء عليه وقول السائل وكم هم على كل انسان جوابه انه
 ورد في ذلك أمور مختلفة أخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن جرير قال لكل انسان ما كان أحدهما عن
 يمينه يكتب الحسنات وما كان عن يساره يكتب السيئات والذي عن يمينه يكتب بغير شهادة من صاحبه والذي عن
 يساره لا يكتب الا عن شهادة من صاحبه ان قعدوا أحدهما عن يمينه والاخر عن يساره وان مشى فأحدهما
 أمامه والاخر خلفه وان رقد فأحدهما عند رأسه والاخر عند رجليه وقال ابن المبارك وكل به خمسة أملاك
 ما كان بالليل وما كان بالنهار يجيئان ويذهبان وملك خامس لا يطارقه ليلا ولا نهارا وأخرج ابن جرير
 عن كنانة بن عدي قال دخل عثمان بن عفان رضى الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
 الله أخبرني عن العبد كم معه من ملك فقال ملك عن يمينك على حسناتك وهو أمير على الشمال اذا عملت
 حسنة كتبت عشر اواضعات سيئة قال الذي على الشمال للذي على اليمين أكتب قال لا لله يستغفر
 الله ويتوب فاذا قال ثلاثا قال نعم اكتبه أراحنا الله منه فبئس القربى ما أقل مراقبته الله وأقل استجابه
 منه يقول الله ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد وملكان من بين يديك ومن خلفك يقول الله معقبات
 من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله وملك قابض على ناصيتك فاذا تواضعت لله رفعك واذا تجبرت
 على الله قصمك وما كان على شفقتك ليس يحفظان عليك الا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وملك قائم على
 فيك لا يدع أن تدخل الحية في فيك وملكان على عينيك فهو لاء عشر أملاك على كل بني آدم يتولون ملائكة
 الليل على ملائكة النهار لان ملائكة الليل سوى ملائكة النهار فهو لاء عشر وملك على كل آدمي وابليس
 بالنهار وولده بالليل وأخرج ابن أبي الدنيا والصابوني عن أبي امامة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لم وكل بالؤمن ستون وثلاثمائة ملك يدفعون عنه مالم بقدر عليه من ذلك للبصر سبعة أملاك
 يذوبون عنه كما يذب عن قصعة العسل من الذباب في اليوم الصائف أما لو بدا لكم رأيتموه على كل سهل وجبل
 وكلهم باسط يديه فاغرفاه ومالوا وكل العبد فيه الى نفسه طرفه عين لا تخطئه الشياطين وسيأتي ما يخالف ذلك
 في العدد أيضاً ويمكن الجواب عن تخالف هذه المذكورات على تقدير صحتها كما هاهنا صلى الله عليه وسلم
 حيث ذكر القائل يحتمل انه أراد حفظا خاصا وحيث ذكر الكثير يحتمل انه أراد حفظا عاما ويحتمل انه أعلم
 بالقابل ثم بأكثر منه ويحتمل ان ذلك يختلف باختلاف الأشخاص فمن الناس من يوك به قليل ومنهم من يوك
 به كثير وقول السائل وهل يحفظون الجنين جوابه نعم وقد أخرج ابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم وأبو نعيم عن
 جابر بن عبد الله رضى الله عنه ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ابن آدم لفي غفلة عما خلق له
 ان الله اذا أراد خلقه قال الملك اكتب رزقه اكتب أثره اكتب أجله اكتب شقياء أو سعيدا ثم يرفع ذلك

أطاقهن اطاق الصوم من
 أكل قبل أن يشرب وتسحر
 وقال يعني نام بالنهار
 (حديث) استعينوا على
 انتحاح حوائجكم بالكنهان
 فان كل ذى نعمة محسود
 البهيقي في الشعب والطبراني
 في الاوسط من حديث
 معاذ بن جبل

المالك ويبيع الله ما كافحفظه حتى يدرك ثم يرفع ذلك الملك ثم يركل به ملكين يكتبان حسناته وسبائته فاذا
 حضر الموت ارتفع ذلك الملك وجاءه ملك الموت ليقبض روحه فاذا دخل قبره رد الروح اليه في جسده ومجاه
 ملكا القبر فامتنعاه ثم يرتفعان ثم اذا كانت الساعة انصاعا عليه ملك الحسنات وملك السيئات وانثطا كتابا
 معه ودافى عنه ثم حضرا به واحدا سابقا وآخر شهيذا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قد امكم لا مبرا
 عظيم الا تقدرونه فاستمعوا بالله العظيم وقوله وهل على الكافر حفاة جوابه نعم كاشم له بل صرح به
 قوله تعالى كلا بل تكذبون بالدين أى الحساب وان عليكم لحافطين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون ان الارواح
 افي نعيم وان القهار افي عجزهم واخرج ابن جرير عن ابن عباس رضى الله عنه ما قال جعل الله على ابن آدم
 حافظين في الليل وحافضين في النهار يحفظان عمله ويكتبان أثره واخرج ابن جرير عن مجاهد قال مع كل انسان
 ملكان ملك عن يمينه وآخر عن شماله فأما الذي عن يمينه فيكتب الخير وأما الذي عن شماله فيكتب الشر
 وقوله وما حقيقة حفاة الى آخره جوابه حقيقة ذلك تعلم مما سئذ كرهه اخرج أبو الشيخ عن السدي في
 قوله تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال ليس من عبد الا له معقبات من الملائكة
 من بين يديه ملكان يكونان معه في النهار فاذا جاء الليل أعددوا في مقامهم ملكان فكانا معه ليلة حتى يصبح
 يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ولا يدري شي لم يكتب اذا غشيته شي يمر من ذلك دفعا سنة ٧ ألم زره بالحافظ فاذا
 جاز سقط فاذا جاء الكتاب خلوا بينه وبين ما كتب له وهم من أمر الله أمرهم أن يحفظوه واخرج سعيد بن
 منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان يقرأ له معقبات من بين
 يديه ورفقاء من خلفه من أمر الله يحفظونه واخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن علي كرم الله وجهه له معقبات
 من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال ليس من عبد الا معه ملائكة يحفظونه من أن يقع عليه
 حائط أو يتردى في بئر أو يأكله سبع أو عرق أو حرق فاذا جاء المنذر خلوا بينه وبين القدر واخرج أبو داود
 في القدر وابن أبي الدنيا وابن عساکر عن علي أيضا قال لكل عبد حفاة يحفظونه لا يختر عليه حائط أو يتردى
 في بئر أو تصيبه دابة حتى اذا جاء القدر الذي قدر له خلعت عنه الحفاة فأنساه ما شاء الله أن يصيبه وفي الغنا
 لا يداود ليس من الناس أحد الا وقد وكل به ملك فلا يزيد دابة ولا شي الا قال الله فاذا جاء القدر خلى عنه
 واخرج ابن جرير عن أبي مجلز قال جاء رجل من مرادة الى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وهو يصلي
 فقال استبرس فان ساسا من مرادة يريدون قتلك فقال ان مع كل رجل ملكين يحفظانه مما لم يفدر فاذا جاء القدر
 خلوا بينه وبينه وان الاجل جنة حصينة واخرج ابن جرير عن أبي أمامة قال ما من آدمي الا معه ملك يذود
 عنه حتى يسلمه للذي قدر عليه واخرج ابن جرير عن كعب الاحبار قال لو تخلى لابن آدم كل سهل ورخو
 لرأى كل شي من ذلك شياطين لولا أن الله وكل بكم ملائكة يذبون عنكم في مطاعكم ومشر بكم وعوراتكم
 اذن لتخطفكم واخرج ابن جرير عن مجاهد قال ما من عبد الا به ملك موكل يحفظه في نومه ويقظته من
 الجن والانس والهمم فلهما نهي يأتيه بريد الا قال وراة الاشيا بأذن الله فيه فيصيه واخرج عبد
 الرزاق والفر باي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضى الله عنه في قوله تعالى له
 معقبات قال ملائكة من بين يديه ومن خلفه يحفظونه فاذا جاء القدر خلوا عنه واخرج أبو الشيخ عن عطاء
 قال له معقبات من بين يديه قال هم الكرام الكاتبون حفظهم من الله على بني آدم أمر ربه واخرج ابن
 جرير وابن المنذر عن مجاهد في له معقبات من بين يديه قال الحفاة واخرج ابن المنذر من وجه آخر عن مجاهد
 في له معقبات قال الملائكة تعاقب الليل والنهار وبلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يجتمعون فيكم
 عند صلاة العصر وعند صلاة الصبح من بين يديه منسل قوله تعالى عن اليين وعن الشمال الحسنات من بين
 يديه والسيئات من خلفه الذي على يمينه يكتب الحسنات والذي على يساره يكتب السيئات والذي على يمينه
 يكتب بغير شهادة والذي على يساره لا يكتب الا بشهادة الذي على يمينه فان مشى كان أحدهما أمامه والآخر

٧ كذا بالاصول التي
 بأيدينا ويتأمل في معناه
 اه مـ

(حديث) اشهدى أزمة
 تنفخ الى يدي من حديث
 على

(حديث) اشهدوا
 توجروا الشيخان من
 حديث أبي موسى والنسائي
 من حديث معاوية

(حديث) أصل كل داء
 البردة الدارطاني في العل

وراءه وان فقد كان أحدهما على عينه والآخر على يساره وان رقد كان أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه يحفظونه من أمر الله قال يحفظون عليه وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى له معقبات الآية قال هم الملائكة تعقبه بالليل والنهار وتكتب على ابن آدم وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبيرة في له معقبات قال الملائكة يحفظونه من أمر الله قال حفظهم إياه من أمر الله وأخرج ابن جرير عن مجاهد في له معقبات الآية قال الملائكة من أمر الله وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما في له معقبات الآية قال الملائكة يحفظونه من أمر الله قال باذن الله أي في الآية بمعنى الباء وأخرج ابن أبي حاتم في يحفظونه من أمر الله قال عن أمر الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه وقوله وهل على غير الإنسان حفظه جوابه ليس عليه حفظه كتابة واحصاء وضبط كما صرح به الآية السابقة أعني قوله تعالى وان عليكم لحافظين وقوله واذا مات الإنسان الى أين يصار بهم جوابه أخرجه أبو الشيخ والبيهقي عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله وكل بعبد المؤمن ملائكة يكتبان عماله فاذا مات قال الملائكة اللذان وكلاهما قد ماتا فاذن لنا أن نضعه الى السماء فيقول الله سبحانه سمائي مملوءة من ملائكتي يسبحونني فيقولان فأي فيقول قوموا على قبر عبد ذي فسبحاني واجداني وكبراني واكتبوا ذلك لعبد ذي الى يوم القيامة وقوله وهل هم غير الكاتبين الكريهين جوابه انه قد علم مما قد مضى ان ملائكة الحفظ الموكلين بالإنسان ينقسمون الى أن منهم من هو موكل بالحفظ لا غيرهم ومنهم وهما الكاتبان الكريهان من هو موكل بالحفظ والكتابة وورد في هذين أنهم يفارقون الإنسان فقد أخرجه البزار عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ينهاكم عن التعري فاستحيوا من ملائكته الذين معكم الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونكم الا عند أحد ثلاث الجنابة والغائط والغسل وظاهر أنه ليس المراد هنا المفارقة بالكتابة بل يبعدون عنه حينئذ نوع بعد وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الظهيرة فرأي رجلا يغتسل بفلاة من الارض فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فاتقوا الله وأكروا الكرام الكاتبين الذين معكم ليس يفارقونكم الا عند إحدى منزلتين حيث يكون الرجل على خلائه أو يكون مع أهله لانهم كرام كما سماهم الله فليستتر أحدكم عند ذلك بحجر حائط أو بغيره فانهم لا ينظرون وقوله وما حقيقة كتبها جوابه حقيقة تعلم مما ساند كره أخرجه أبو نعيم والديلمي عن معاذ بن جبل ان الله لطف للملكين الحافظين حتى أجلسها على الناجذين وجعل لسانه قلمها ووريقه مدادها وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد قال يكتب كل ما تكلم به من خير أو شر حتى انه يكتب قوله أكلت وشربت ذهبت جئت رأيت حتى اذا كان يوم الخسيس عرض قوله وعمله فأقر منه ما كان من خير أو شر وألقى سائر ذلك قوله بحمد الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد قال انما يكتب الخير والشر لا يكتب يا غلام أسرج الفرس ويا غلام اسقني الماء وأخرج ابن المنذر وابن أبي شيبة ذلك عن عكرمة نفسه أيضا وأخرج ابن أبي الدنيا عن ابن عباس قال كاتب الحسنات عن عينه يكتب حسناته وكاتب السيئات عن يساره فاذا عمل حسنة كتب صاحب اليمين عشرة واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه حتى يسبح أو يستغفر فاذا كان يوم الخسيس كتب ما يجري به الخير والنشر وياقي ما سوى ذلك ثم يعرض على أم الكتاب فيجده بجملة فيه وأخرج ابن أبي الدنيا عن علي كرم الله وجهه قال لسان الإنسان قلم الملك ووريقه مداده وأخرج ابن أبي الدنيا وابن المنذر عن الاحنف بن قيس في قوله تعالى عن اليمين وعن الشمال قعيد قال صاحب اليمين يكتب الخير وهو أمين على صاحب الشمال فان أصاب العبد خطيئة قال أمسك وان استغفر الله نهاه أن يكتبها وان أبي الآن يصبر

من حديث أنس وضعفه
قال وروى عن الحسن من
قوله وهو أشبه بالصواب
(حديث) أعطى يوسف
شطر الحسن ابن أبي شيبة في
مصنفه من حديث أنس
بهذا اللفظ مختصرا وهو في
الصحيح في أثناء حديث
الاسراء

كتبها وأخرج ابن المذنب أبو الشيخ عن حجاج بن دينار قال قلت لأبي معشر الرجل يذكر الله في نفسه كيف
تكتبه الملائكة قال يجدون الريح وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن ابن عمر أن الجوابي قال بلغنا
أن الملائكة تصعد بكتبهم إلى سماء الدنيا كل عشية بعد العصر فينادي الملك ألق تلك الصحيفة وينادي الملك
الآخر ألق الصحيفة فيقولون ربنا قالوا خيرا وحفظنا عليهم فيقول لهم لم يردوا به وجهي والى لا أقبل
الأمأر يديه وجهي وينادي الملك الآخر ألق كتابك فلان كذا وكذا فيقول يارب الله لم يعمل له فيقول أنه تراه
وأخرج ابن المبارك وابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن حمزة بن حبيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن
الملائكة يصعدون بعمل العبد من عباد الله تعالى فيكثرونه ويشكرونه حتى ينتهوا به حيث شاء الله من
سلطانه فيوحى إليهم انكم حفظتم على عمل عبدى وأنا رقيب على ما في نفسه ان عبدى هذا لم يخلص في
عمله فأجعله في سجين قالوا يصعدون بعمل العبد من عباد الله تعالى فيسقطون له ويحتقرونه حتى ينتهوا به
حيث شاء الله من سلطانه فيوحى إليهم انكم حفظتم على عمل عبدى وأنا رقيب على ما في نفسه فضاء عفوه له
وأجعله في عالمين وأخرج الطبراني وابن مردويه والبيهقي عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال صاحب اليمين أمين على صاحب الشمال وإذا عمل العبد حسنة كتب عشر أمثالها وإذا عمل سيئة
وأراد صاحب الشمال أن يكتبها قال صاحب اليمين أمسك فيمسك ست ساعات أو سبع ساعات فان استغفر
الله لم يكتب عليه شيئا وان لم يستغفر الله كتب عليه سيئة واحدة وأخرج أبو الشيخ عن حسان بن عطية قال
تذاكروا مجلسا فيه مكحول وابن أبي زكريا أن العبد إذا عمل خطيئة لم تكتب عليه ثلاث ساعات فان استغفر
والا كتبت عليه وأخرج ابن أبي شيبة والبيهقي عنه أيضا قال بلغنا رجل راكب على حمار إذا نثر به فقال
تست فقال صاحب اليمين ما هي بحسنة فكتبها وقال صاحب الشمال ما هي سيئة فكتبها فنودي صاحب
الشمال ما ترك صاحب اليمين فكتبه وجاء من طريق عن مالك ومجاهد أنه يكتب كل شيء يتكلم به ابن آدم
حتى أنينه في مرضه والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئلت) عن طائفة يعتقدون في رجل مات من منذ أربعين سنة
أنه المهدي الموعود بظهوره آخر الزمان وأن من أنكر كونه المهدي المذكور فقد كفر فبأمر يترتب عليهم
(فأجبت) بأن هذا اعتقاد باطل وضلالة قبيحة وجهالة شنيعة أما الأول فالحق الغتة لصرح الأحاديث التي
كادت تتواتر بخلافه كما سألني عليك وأما الثاني فلأنه يترتب عليه تكفير الأئمة المصريحين في كتبهم بما يكذب
هؤلاء في زعمهم وأن هذا الميت ليس المهدي الموعود به آخر الزمان وقد ورد في حديث عند أبي بكر الاسكافي
أنه لم يتب وأيضاً فهو لا منكر ولا للمهدي الموعود به آخر الزمان وقد ورد في حديث عند أبي بكر الاسكافي
أنه صلى الله عليه وسلم قال من كذب بالدجال فقد كفر ومن كذب بالمهدي فقد كفر وهؤلاء مكذبون
به صريحا فيخشى عليهم ان يكفروا فعلى الإمام أي الله به الدين وقصم بسيف عدله رقاب الطغاة والمبتدعة
والمفسدين كهؤلاء الفرق الضالين الباغين الزنادقة المارقين أن يطهر الأرض من أمثالهم ويربح الناس من
قبائح أقوالهم وأفعالهم وأن يبالي في نصرته هذا الشريرة الغراء التي ليلها كنهارها ونهارها كليلها فلا يضل
عنها إلا هالك بأن يشدد على هؤلاء العقوبة إلى أن يرجعوا إلى الهدى وينكفوا عن سلوك سبيل الردى
ويتخلصوا من شرك الشرك الأكبر وينادي على قطع دابرهم ان لم يتوبوا بالله الا كبير فان ذلك من أعظم
مهمات الدين ومن أفضل ما أدتني به فضلاء الأئمة وعظاماء السلاطين وقد قال الغزالي رحمه الله تعالى
في نحو هؤلاء الفرق أن قتل الواحد منهم أفضل من قتل مائة كافر أي لأن ضررهم بالدين أعظم وأشد
إذا الكافر تجتنبه العامة لعلمهم به بقر حاله فلا يقدر على غواية أحد منهم وأما هؤلاء فيظهرون للناس برى
الفقراء والصالحين مع انطوائهم على العقائد الفاسدة والبدع القبيحة فليس للعامة الا ظاهرهم الذي بالغوا
في تحسينه وأما باطنهم المملوء من تلك القبائح والخبائث فلا يحيطون به ولا يطلعون عليه لقصورهم عن
ادراك الخبايا الدالة عليه فيغترون بغواهرهم ويعتقدون بسببها فيهم الخير فيقبلون ما يسمعون منهم من

مطلب ذكر الرجل في نفسه
تكتبه الملائكة

(حديث) اعقلها وتوكل
الترمذي من حديث أنس
وابن حبان من حديث
عمر بن أمية الضمري
(حديث) الاعمال بالخواتيم
البخاري عن سهل بن سعد
في انفا حديث ابن حبان
عن معاوية بن نجدة
وابن عدي من حديث

مطلب في ذكر المهدي
وبعض علامات الساعة

البدع والكفر الخفي ونحوهما ويعتقدونه طائفتين أنه الحق فيكون ذلك سيلا لصلاتهم وغوايتهم فلهذه
 المهسدة العظيمة قال الغزالي ما قال من أن قتل الواحد من أمثال هؤلاء أفضل من قتل مائة كافران المهاسد
 والمصالح تتفاوت الأعمال بتفاوتهم ما وتزايد الأجور بحسبهم ما إذا تقرر ذلك فلم يل علمنا من الأحاديث
 المصرحة بالكذب هؤلاء وتضليلهم وتفسد عقولهم ما فيه من منع وكفاية لمن تدبره أخرج أبو نعيم أنه صلى الله
 عليه وسلم قال يخرج المهدي وعلى رأسه عمامة ومعه مناد ينادي هذا المهدي خليفة الله فاتبعوه وأخرج
 هو والطائفة رواية أخرى يخرج المهدي وعلى رأسه ملك ينادي ان هذا المهدي فاتبعوه والطائفة في
 الأوسط أنه صلى الله عليه وسلم أخذ بيد علي فقال يخرج من صلب هذا فتى علا الأرض قسطا وعدلا فإذا
 رأيتم ذلك فاعلموا بالحق التميمي فإنه يقبل من قبل المشرق وهو صاحب راية المهدي وأخرج أحمد ونسيم
 ابن داود والحاكم وأبو نعيم أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا رأيتم الرايات السود قد أقبلت من خراسان
 فأتوها ولو حبا أو إلى الحج فإن فيها خليفة الله المهدي وأخرج الدارقطني عن حذيفة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم تكون وقعة تلز وراء قبيل يارسل الله وما الزوراء قال مدينة بالمشرق بين أنمار يسكنها
 شرا رفاق الله وجبارة من أمته تنذف بأربعة أصناف من العذاب بالسيف وخسف وقذف ومسخ وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرجت السودان طلبت العرب فيكشفون حتى يلحقوا بطن الأرض أو
 قال بيهان الأردن فيمنهاهم كذلك إذا خرج السفياني في ستين وثلاثمائة راكب حتى يأتي دمشق فلا يأتي عليهم
 شهر حتى يتابعه من كل ثلاثون ألفا فيبعث جيشه إلى العراق فيقتل بالزوراء مائة ألف ويخرجون إلى
 الكوفة فينتهبونها فعند ذلك يخرج راية من المشرق ويقودها رجل من نعيم يقال له شعيب بن صالح
 فيستقدماني أيدهم من سبي أهل الكوفة ويقتلهم ويخرج جيش آخر من جيوش السفياني إلى المدينة
 فينتهبونها ثلاثة أيام ثم يسيرون إلى مكة حتى إذا كانوا بالبيداء بعث الله جبريل فيقول يا جبريل عذبهم
 فيضربهم ثم يرحله ضربة يخسف الله بهم فلا يبقى منهم إلا رجلا ن فيقدمان على السفياني ويخبرانه بخسف
 الجيش فلا يهوله ثم أن رجلا من قريش يهربون إلى القسطنطينية فيبعث السفياني إلى عظيم الروم أن يبعث
 بهم في الجامع فيبعث بهم إليه فيضرب أعناقهم على باب المدينة بدمشق قال حذيفة حتى أنه يطاف بالمرأة في
 مسجد دمشق في اليوم على مجلس حتى تأتي نفاذ السفياني فتجاس عليه وهو في الحراب فاعذ فيقوم مسلم من
 المسلمين فيقول ويحكم أ كفرنم بعد ما أنكم ان هذا لا يحل فيقوم فيضرب عنقه في مسجد دمشق ويقتل كل
 من تابعه فعند ذلك ينادي مناد من السماء أيها الناس ان الله قد قطع عنكم الجبارين والمنافقين وأشباههم
 وولاكم خيرا أمة محمد صلى الله عليه وسلم فاطقوا به بحكمة فانه المهدي واسمه أحمد بن عبد الله قال حذيفة فقام
 عمران بن الحصين فقال يارسل الله كيف بنا حتى نعرفه قال هو رجل من ولدي كأنه من رجال بني إسرائيل
 عليه عباءتان قطوانيتان كأن وجهه الكوكب الدر في اللون في خذه الايمن خال أسود ابن أربعين سنة
 فتخرج الابدال من الشام وأشباههم ويخرج اليه النجباء من مصر وعصائب أهل المشرق وأشباههم حتى
 يأتوا مكة فيبايع له بين الركن والمقام ثم يخرج متوجها إلى الشام وجبريل على مقدمته وميكائيل على
 سابقه فيطرح به أهل السماء وأهل الأرض والطير والوحش والحيتان في البحر وتزبد المياه في دولته وعند
 الانهار وتستخرج السكك فيقدم الشام فيذبح السفياني تحت الشجرة التي أغصانها إلى بحيرة طبرية ويقتل
 كلبا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتائب من خاب يوم كلب ولو بعقال قال حذيفة يارسل الله كيف
 يحل قتالهم وهم موحدون فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حذيفة هم يومئذ على ودة يزعمون أن الحمر
 حلال ولا يهلون وأخرج أبو نعيم بن حماد أنه صلى الله عليه وسلم قال يخرج المهدي من المدينة إلى مكة
 فيستخرج به الناس من بينهم فيبايعونه بين الركن والمقام وهو كاره وأخرج أبو نعيم أنه صلى الله عليه وسلم
 قال ينزل عيسى بن مريم عليه السلام فيقول أميرهم المهدي تعال صل بنا فيقول ألا وان بعضكم على بعض

عائشة مختصر النما لأعمال
 بالخواتيم والطائفة من
 حديث علي بافظ الأعمال
 بخواتيمها ثلاثا والبراز من
 حديث عمر بافظ العمل
 بخواتيمها ثلاثا انتهى
 (حديث) أفضل العبادة
 آخرها لا يعرف

(حديث) أفضل الجهاد

 مطالب في ظهور المهدي
 والسفياني وشعيب التميمي

مطلب على ان السفياني
 يذبحه المهدي تحت شجرة
 عند بحيرة طبرية

أمره لكرامة هذه الامة هو أخرج أبو عمر والدارقني في سننه أنه صلى الله عليه وسلم قال لا تزال طائفة من أمتي
تقاتل على الحق حتى ينزل عيسى بن مريم عليه السلام عند طلوع الفجر بيت المقدس ينزل على المهدي
فيقال تقدم باني الله فصل بنا في قول هذه الامة امره بعضهم على بعض وورد أنه صلى الله عليه وسلم قال في
الحرم ينادي مناد من السماء ألا ان صفوة الله فلان فائمه وآله وأطيعوا وفي حديث يكون في أمتي المهدي
ان طال عمره أو قصر علك سبع سنين أو ثمان سنين أو تسع سنين فيماؤها سطا وعدلا كما كنت ظالما وجورا
وتعطر السماء طرها وتخرج الارض بركتها وتعيش أمتي في زمانه عيشا لم تعيشه قبل ذلك وفي حديث آخر
سيكون في رمضان صوت وفي شوال معمرة وفي ذي القعدة تحارب القبائل وعلايته ثمب الحاج وتكون
ملحمة يفتي يكثر فيها القتل وتسيل فيها الدماء حتى تسيل دماؤهم على الجرة حتى يهرب صاحبهم فيؤتى بين الركن
والمقام فيمابع وهو كاره ويقال له ان أبيت ضربه بناءة فكل رضى به ساكن السماء وساكن الارض وفي
حديث آخر المهدي طارد أهل الجنة وأخرج أبو نعيم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمة المهدي
يصل عيسى بن مريم خلفه وأخرج ابن ماجه والرويان بن خزيمة وأبو عوانة والحاكم وأبو نعيم واللفظ له
عن أبي أمامة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الدجال فقال فينفي من المدينة الخبيث كما ينفي الكبر
خبيث الحديد ويدي ذلك اليوم يوم الخلاص قالت أم شريك بن يار رسول الله فإين العرب يومئذ قال هم يومئذ
قليل وجاههم بيت المقدس وأمامهم المهدي رجل صالح فبينما امامهم قد تقدم يصلي بهم الصبح اذ نزل عليه عيسى
ابن مريم الصبح فرجع ذلك الامام الفهري ليقدم عيسى فيضع عيسى صلى الله عليه وسلم يديه بين
كتفيه فيقول له تقدم فصل فانك أقيم فيصلي بهم امامهم وأخرج أبو نعيم عن أبي أمامة أنه صلى الله عليه
وسلم قال المهدي من ولدي ابن أربعين سنة كان وجهه كوكب في خده الايمن خال أسود عليه عباة نان
قطوانيتان كأنه من رجال بني اسرائيل يستخرج الكثر ويزيغ مدائن الشرك وأخرج ابن الجوزي انه
صلى الله عليه وسلم قال ملك الارض أربعة مؤمنان وكافران فالؤمنان ذو القرنين وسليمان والكافران
نمرود وخنزهر وسيلكها خامس من أهل بيتي وأخرج الرويان في مسنده وأبو نعيم أنه صلى الله عليه
وسلم قال المهدي رجل من ولدي وجهه كالنوكب الدري وأخرج أيضا عن حذيفة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم المهدي رجل من ولدي لونه لون عربي وجهه جسم اسراييلي على خده الايمن خال كأنه كوكب
دري علا الارض عدلا كما كنت جورا رضى بخلافته أهل الارض وأهل السماء والطير في الحق وأخرج
أبو نعيم وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قال يخرج المهدي من قرية يقال لها كربة وأخرج الخطيب انه صلى
الله عليه وسلم قال يحبس الروم على وال من عترتي اسمه واطى اسمي فيقبلون بمكان يقال له العماق فيقتلون
فتقتل من المسلمين آلاف أو نحو ذلك ثم يقتتلون يوما آخر فيقتل من المسلمين نحو ذلك ثم يقتتلون اليوم
الثالث فيكون على الروم فلا يزالون حتى يفتقروا القسطنطينية فيبنيهاهم يقتسمون فيها اذأناهم صار خان
السال تدخلتكم في ذرار يكمن وجاه من طرق أخرى عنه صلى الله عليه وسلم ان المهدي من عترته من ولدنا طمة
رضي الله عنها ابنته وأنه أجلي الجهة أفنى الانف وفي رواية أشم الانف وفي رواية أخرى أعلى الجهة أفرق
الثنايا وأنه ملك سبع سنين علا الارض عدلا وأنه يقسم المال صحابا بالسوية بين الناس ويملا قلوب أمة
محمد صلى الله عليه وسلم غمرا يومهم عدله حتى انه يأمر مناديا فينادي من له حاجة فليأت الى فلان يا تيم
الرجل واحد يسأله فيأمر مناديا فيعطيه فيأمره أن يفتي له حتى لا يستطيع أن يحمله فيضع منه حتى
يقدر على حمله ثم يقول لنفسه يا بني الناس كاهم وتأخذ في أنت فيرجع لرسول المهدي ليرده عليه فلا يقبله منه
وان اسمه اسمه صلى الله عليه وسلم واسم أبيه اسم أمه وأنه يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل
من أهل المدينة هاربالا مكة فبأتمه من أهلها فيخرجونه وهو كاره فيأبى عنه بين الركن والمقام
ويبعث اليه بعث من الشام فيخفف بهم باليه هاربالا مكة والمدينة فاذا رأى الناس ذلك أنه أبدال الشام

كلمة حق عند سلطان جابر
البيهقي في الشعب من
حديث أبي أمامة بسندين
وله شاهد من مرسل طارق
ابن شهاب قلت الحديث
عند أبي داود والترمذي
من حديث أبي سعيد
(حديث) أكثر أهل الجنة
البه البزار من حديث أنس

مطلب ورد أنه صلى الله عليه
وسلم قال ملك الارض أربعة

وهكذا من غيرون في النسخ
وهو لغة فليأتم في الادعاء
الخسة اه صححه

وعصائب العراق فيبايعونه فينشئ رجل من قريش أخواله كلب فيبعث أي المهدي عليهم بعناية فتسألونهم
 فتقسم غنائمهم ويعمل في الناس بسنة بينهم وان مدمة ما كنه ان قصرت فسمع والافتع وان الناس يتبعونه
 في زمنه بمالم يسعوا بماله قط توتى الارض أكلها ولا تدخر عنهم شيأ وأنه يخرج ناس من المشرق يوطون
 للمهدي سلطانا وأنه صلى الله عليه وسلم انتبه وهو يسترجع فقالت له أم سلمة ثم تسترجع يا رسول الله
 قال من أجل جيش يحيى من قبل العراق في طاب رجل من أهل المدينة فيمنعه الله منهم فاذا عاوا البيداء من
 ذي الحليفة خسف بهم فلا يدرك أعلاهم أسفلهم ولا أسفلهم أعلاهم إلى يوم القيامة وأنه يحشو المال حشا ولا
 بعده عدوان المهدي بين الركن والمقام وعدة من معه ثلاثمائة وبضعة عشر فتأتيه عصائب أهل العراق
 وأبدال أهل الشام فيغزوهم جيش من أهل الشام فيخسف بهم بالبيداء وأنه صلى الله عليه وسلم أخذ بيد علي
 وقال يخرج من صاب هذا في علا الأرض قسطا وعدلا فاذا رأيت ذلك فعليك بالفتي التميمي فإنه يقبل من
 قبل المشرق وهو صاحب راية المهدي وإن السفلياني أي وهو من ذرية أبي سفيان يخرج بالشام وعامة من
 يتبعه من كلب فيبقر بطون النساء ويقتل الصبيان ثم يبعث للمهدي وقد خرج للحرية جيشا فيهم المهدي
 فيسير إليه السفلياني هو ومن معه حتى إذا صار بالبيداء من الأرض خسف بهم فلا ينجو منهم إلا الخبر عنهم وأنه
 من عترته وهو الذي يؤم عيسى صلى الله عليه وسلم في هذه الجملة من الأحاديث تكذب أولئك
 المذكورين في السؤال وتبدعهم وتضلهم وتقضى عليهم بالجهل المفرط والحماة العظاما وكذا ورد عن
 الصحابة والتابعين ما يرد على أولئك الحق أيضا ما ورد عن علي كرم الله وجهه أنه سيكون فتنة عظيمة وأنه
 لا يسب أهل الشام بل طاعتهم فإن فيهم الأبدال وأنه يرسل عليهم سبل من السماء فيغرقهم ثم يبعث الله عند
 ذلك رجلا من عترته صلى الله عليه وسلم في اثني عشر ألفا من قلوبا وخمسة عشر ألفا من ثلاث رايات
 يقاتلهم أهل سبع رايات ليس من صاحب راية الا وهو يطعم بالملك فيقتلون وينهزمون ثم يظهر عليهم
 الهاشمي فيرد الله إلى المسلمين الفتح ونعمتهم فيكونون على ذلك حتى يخرج البجال وأنه قال اعمر رضى
 الله عنه حين قال لأدري أدرى خزائن البيت أي الكعبة وما فيه من المال والسلاح أواقعه في سبيل الله
 امض يا أمير المؤمنين فليست بصاحبه انما صاحبه مناشاب من قريش يقسمه في آخر الزمان وأنه قال ان المهدي
 يظهر اذا نادى مناد في السماء الحق في آل محمد يظهر حيث نزل على أفواه الناس وبشرون حبه فلا يكون
 لهم ذكرا غيره وأنه يخرج رايات سود فيقاتل السفلياني فيهم شاب من بني هاشم في كفه اليسرى خال وفي
 مقدمته رجل من بني يدعى بشعيب بن صالح فيهم زعيمهم وان السفلياني اذا خرجت خيل يبعث لاهل خراسان
 فيخرجون إلى المهدي فيأتي هو والهاشمي رايات سود على مقدمته شعيب بن صالح فيأتي هو والسفلياني في
 باب اصطخر فيكون بينهم مقتلة عظيمة فتظهر الرايات السود وتهرب خيل السفلياني فعند ذلك يتقن الناس
 المهدي ويطلبونه وأنه يخرج رجل قبل المهدي من أهل بيته بالمشرق يحمل السيف على عاتقه ثمانية عشر
 شهرا يقتل ويحثل ويتوجه إلى بيت المقدس فلا يبايعه حتى يموت وأنه يبعث جيش إلى المدينة فيأخذون
 من قدر عليه من آل محمد صلى الله عليه وسلم ويقتل من بني هاشم رجال ونساء فعند ذلك يهرب المهدي ورجل
 آخر من المدينة إلى مكة فيبعث في طلبهم ما وجد لحق باحرم الله وأمنه وأنه اذا بعث السفلياني على المهدي
 جيشا خسف بهم بالبيداء وباغ ذلك أهل الشام قالوا الخليفة منهم قد خرج المهدي فبايعه وادخل في طاعته
 والاقبلناك فيرسل إليه بالبيعة ويسير المهدي حتى ينزل بيت المقدس وتقبل إليه الخرائن وتدخل العرب
 والحجم وأهل الحرب والزوم وغيرهم في طاعته من غير قتال حتى يبنى المساجد بالقسطنطينية وما دونها وان
 المهدي مولده بالمدينة من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم واسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي ومهاجرة بيت
 المقدس كثر اللعنة لكل العيينين براق الشياطين وجهه خال وفي كتفه علامة النبي صلى الله عليه وسلم يخرج
 براهية النبي صلى الله عليه وسلم من مرط معلقة بسوداء مربعة فيها حجر لم يتبين منذ توفي رسول الله صلى الله عليه

• طالب السفلياني من ذرية
 أبي سفيان

(حديث) أكرموا الخبر
 أبو القاسم البغوي في مجمع
 الصحابة من حديث عبد الله
 ابن زيد مرفوعا وابن قتبية
 في الغريب من حديث ابن
 عباس والطبراني من
 حديث ابن سكينه
 (حديث) أكرموا حلة
 القرآن فمن أكرمهم فقد

وسلم ولا تنشر حتى يخرج المهدي عنه الله بثلاثة آلاف من الملائكة يضربون وجوه من خالفهم وأدبارهم
يبعث وهو مائتين الثلاثين إلى الأربعين وأنه قال المهدي من قريش آدم ضرب من الرجال وأنه قال إذا
خرجت الزايات السود إلى السفلى التي فيها شعيب بن صالح غنى الناس المهدي فيطلبونه فيخرج من
مكة ومعه راية رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصلي ركعتين بعد أن ينس الناس من خروجه لما طال عابهم من
البلاء فإذا فرغ من صلاته أنصرف فقال يا أيها الناس يا أمة محمد وبأهل بيته خاصة قد قهرنا وبغى علينا وأنه
قال المهدي رجل من أهل مكة وأنه يلي أمر الناس ثلاثين أو أربعين سنة وينافي هذا ما مر من أن مدة
ملكه سبع سنين أو تسع وقد يجاب أن صحاب السبع أو التسع فيها نهاية ملكه وما قبلها فيه بداية فلهذه
الآثار كلها عن علي كرم الله وجهه تكذيب أولئك الضالين المارقين ويرد عليهم ما قال عبد الغافر الفارسي
وابن الجوزي وابن الأثير في ذكر علي أن المهدي من ولد الحسن وأنه منفرج الفخذين أي يدينهما اتباعا ومما
جاء عن الحسن رضي الله عنه أنه قال بالري رجل ربه أسمر من بني نعيم مجذوم كوسج يقال له شعيب بن صالح
في أربعة آلاف نياهم بيض درايانهم سود يكون على مقدمة المهدي ولا يلها أحد الا قتله وما ورد عن ابن
عباس رضي الله عنه ما أنه قال المهدي مناد فيهم إلى عيسى بن مريم وإن المهدي يبعث بعد إياس وحتى
يقول الناس لا مهدي وأنصاره أناس من أهل الشام عددهم ثلثمائة وخمسة عشر عدد أصحاب بدر يسرون
اليهم من الشام حتى يستخرجونه من بطن مكة من دار عند الصفا فيبايعونه كرهافيصلي بهم ركعتين عند المقام ثم
يصعد المنبر ومما ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه أن الطرق إذا انقطعت وكثرت الفتن خرج سبعة نفر علماء
من أفضى شقى على غريم عادي يبيع لكل رجل منهم ثلثمائة وبعثة عشر رجلا حتى يجتمعوا بمكة فتلتقي
السبع فيقول بعضهم لبعض ما جاء بكم فيقولون جئنا في طلب هذا الرجل الذي ينبغي أن تهدي على يديه هذه
الفتن وتفتح به القسطنطينية قد عرفناه باسمه واسم أبيه وجنسه فيصيبونه بمكة فينفلت منهم إلى المدينة
فيطلبونه بها فيجاء الفهم إلى مكة فيأتون اليه بها فينفلت منهم إلى المدينة فيطلبونه بها فيجاء الفهم إلى مكة فيصيبونه بها
عند الركن فيقولون انما علينا ودماؤنا في عنة ان لم تدينا بياض هذا عسكر السفلى في قد توجه في طلبنا
عليهم رجل من حرام فيجاء بين الركن والمقام فيديده فيمبايع له فيلحق الله محبته في صدور الناس فيصير مع
قوم أسد بالنهار وهران بالليل ويهزم الله على يديه الروم ويذهب الله على يديه الفقر وينزل الشام ومما جاء عن
عمر بن العاص رضي الله عنه أن علامة خروج المهدي أن يخسف بحش في السماء ومما جاء عن أكابر
أهل البيت في قول محمد بن علي لمهدينا آيات لم يكونا منذ خلق الله السموات والأرض ينكسف القمر
لأول ليلة من رمضان وتنكسف الشمس في النصف منه ولم يكونا منذ خلق الله السموات والأرض وفول محمد
ابن الحنفية في خروج ربات سود لبني العباس ثم تخرج من خراسان أخرى سود فلأنهم سود ونياهم هم
بيض على مقدمة منهم رجل يقال له شعيب بن صالح من نعيم هزمون أصحاب السفلى حتى ينزل بيت المقدس
بوطني لا مهدي سامطانه وعد إليه ثلثمائة من الشام يكون بين خروجه وبين أن يسلم الأمر للمهدي
أثنان وسبعون شهرا وقول أبي جعفر لا يخرج المهدي حتى يروا الظلمة وقوله ينادي مناد من السماء
ان الحق في آل محمد وينادي مناد من الأرض ان الحق في آل عيسى أو قال العباس فذلك فيه وانما
الصوت الاسفل كلمة الشيطان والصوت الاعلى كلمة الله العليا وقول جعفر يقوم المهدي سنة مائتين وقوله
يظهر المهدي بمكة عند العشاء مع راية رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيصه وسيطه وعلامات ونور وبيان
فاذا صلى العشاء خطب خطبة بأعلى صوته وذكر ما رواها ثم قال فيها ثم قال ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا عدد
أهل بدر على غريم عادي رهبان باليسل أسد بالنهار فيفتح الله له أرض الحجر وبسخرج من كان في السجن
من بني هاشم وتنزل الزايات السود بالكوفة فيبعث بالبعث إلى المهدي ويبعث المهدي جنوده إلى الآفاق
ويبعث الجور وأهله وتستقيم له البلدان ويفتح الله على يديه القسطنطينية وجاء عن محمد بن الحسين المهدي
أرجع أبلغ العيين يجيء حتى يستوى على منبر دمشق وعمره ثمان عشرة سنة ونعارضه الحديث السابق

أكرم مني ومن أكرم مني فقد
أكرم الله الذي يلي في الالبانة
من حديث عبد الله بن عمرو
وقال غريب جدا
(حديث) اللهم انك
أخرجتني من أحب البقاع
إلى فأسكني في أحب البلاد
اليل الحالك في مستدركه
وقال ابن عبد البر لا يختلف
مطلب في علامة خروج
المهدي

انه ابن اربعين سنة الا ان يجمع بينهما بانهم اوان ظهور ملكه ونهايته وجلسه على منبر دمشق قبل ذلك
ويؤيده ما جاء عن صباح قال يمكث المهدي فيهم تسعا وثلاثين سنة يقول الصغير بالمتنى كبرت ويقول الكبير
بالمتنى كنت صغيرا وجاء عن علي كرم الله وجهه انه يلى امر الناس ثلاثين أو أربعين سنة ولا ينافيه الخبر السابق
انه يملك سبع أو تسع سنين لا مكان حمله ان ذلك مدة تزايد ظهور ملكه وقوته وجاء عن كعب بن عازلة
خروجه ألوية تقبل من المغرب وعليها رجل أعرج من كندة وانه خاشع لله تعالى تكشوع النسر بجناحه وأنه
يبعث بقتال الروم فيستخرج نابوت السكينة من غار انطاكية وانه انما سمى المهدي لانه يهدي لامر قد خفي
يستخرج انتابوت بن أرض يقال لها انطاكية وان قاذنه خير الناس وأن نصرته وبيعته من أهل كرمات
والبن وأبدال الشام على مقدمته جبريل وساقته ميكائيل محبوب في الخلائق يعطى الله به الفسنة العمياء
وتأمن الأرض حتى ان المرأة تلحج في خمس نسوة مائة من رجل لا يتقين الا الله تعطي الأرض زكاتها والسماء
بركتها وانه قال اني أجدا المهدي مكتوب في أسفار الانبياء ما في علمه ظلم ولا عيب وان أول ولده يعقده ببيعته الى
الترك فيزيمهم ويأخذ منهم من السبي والاموال ثم يسير الى الشام فيفتحها ثم يعقب كل من معه ويعطى أصحابه
قيمتهم وانه يكون بعد المهدي خليفة من أهل اليمن من طعان أخو المهدي في دينه يعمل بعمله وهو الذي يفتح
مدينة الروم ويصيب غنائمها وان الدجال يحاصر المؤمنين بيت المقدس فيصيبهم جوع شديد حتى يأكلوا أوتار
قسيهم من الجوع فيبيناهم على ذلك اذ سمعوا صوتا في الغلس فيقولون ان هذا صوت رجل شبعان فينظرون
فاذا بعيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام فتقام الصلاة فيرجع امام المسلمين المهدي فيقول عيسى تقدم فلك
أقيمت الصلاة فيصلي بهم تلك الليلة ثم يكون عيسى اماما بعده وانه اذا ملك رجل الشام وآخر مصر فاقبلا
الشام والمصري وسبى أهل الشام قبائل من مصر وأقبل رجل من المشرق برأيت سودا غار قبل صاحب
الشام فهو الذي يؤدي الطاعة الى المهدي وبقيته له علامات آخر تعرف من كتابي القول المختصر في علامات
المهدي المنتظر والله تعالى أعلم بالصواب (وسئل) رضى الله عنه عن خطيب يرفي المنبر في كل جمعة ويروي
أحاديث كثيرة ولم يبين نحر جبهها ولا رواتها ومن جملة ما رواه وذكر أنه حديث ان التجار هم الفقار الامن قال
بيده هكذا وهكذا ومن أحوال هذا الخطيب ان له مكسا على ما يدخل بلده من البطيخ والخضر ونحو ذلك على
كل جل بطيخ بطيخة وله على كل قفص من الرطب عثمانى وعلى كل نوع من أنواع الخضر شئ معين ويتعاطى
ذلك بيده في كل يوم مدة طويلة ويقبض من المشتري العشرة مثلا ويدفعها للبائع تسعة وله أحوال أخرى تشابه
ما ذكره ومع ذلك يدعى رفعة في العلم وسواء في الدين فما الذي يجب عليه وما الذي يلزمه ان استحل ذلك أولم
يستحله أفتونا ما جاورين أنابكم الله الجنة بفضلها ومنه آمين (فأجاب) رضى الله عنه بقوله ما ذكره من الاحاديث
في خطبة من غير أن يبين روايتها أو من ذكرها بخلاف بشرط ان يكون من أهل المعرفة في الحديث أو يفتها من
مؤلفه كذلك وأما الاعتماد في رواية الاحاديث على مجرد روايتها في كتاب ليس مؤلفه من أهل الحديث أو في
خطب ليس مؤلفها كذلك فلا يحل ذلك ومن فعله عز عليه التعزير الشديد وهذا حال أكثر الخطباء فانهم
بمجرد روايتهم خطبة فيها أحاديث حفظوها وخطبوا بها من غير أن يعرفوا ان لتلك الاحاديث أصلا أم لا
فيجب على حكام كل بلد أن يزجروا خطباءها عن ذلك ويجب على حكام بلد هذا الخطيب منه من ذلك ان
ارتكبه وأما ذكر الحديث المذكور فصدوره وارد بل صحيح كما قاله الترمذي وهو ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم خرج الى المصلى فرأى الناس يتبايعون فقال يا معشر التجار فاستجابوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم
ورفعوا أعناقهم وأبصارهم اليه فقال ان التجار يبعثون يوم القيامة بخار الامن اتقى الله وبر وصدق وفي
رواية صحيحة ان التجار هم الفقار قبل بارسل الله أليس قد أحل الله البيع قال بلى ولكنهم يحدون فيكذبون
ويحلفون فيما تمون وأما آخره وهو الامن قال بيده هكذا وهكذا فلم يرد فيه شئ من كتب الحديث بعد البحث
عنه فعلى هذا الخطيب ان يبين مستنده في روايته فان كان مستندا صحيحا فلا اعتراض عليه والا ساغ

أهل العلم في نكاحه ووضع
(حديث) اللهم بارك لأمي
في بكورها الاربعسة من
حديث خضر الغامدي
(حديث) اللهم أعز الاسلام
بأحب هذين الرجلين اليك
الترمذي من حديث ابن
عمر وقال حسن صحيح
وروي الحاكم من حديث

مطالب على ان القططاني
بعد المهدي

مطالب في أحوال خطيب
يرفي المنبر في كل جمعة ويذكر
أحاديث ولم يبين نحر جبهها

الاعتراض عليه بل وجاز لولي الأمر أي الله به الدين وقع به دله المعاندين أن يعزله من وظيفة الخطابة زجره
عن أن يفتخر أعلى هذه الموقبة السننية بغير حق ولو كان عنده هذا الخطيب علم لعدل عن هذه الرواية التي ذكرها
إلى الرواية الأولى التي ذكرناها وهي أن التجار يبعثون يوم القيامة فخار الامن اتقى الله وبره وصدق فان
هذا الحديث صحيح ومعناه ظاهر فان التجار على قسمين قسم منهم يحتجب في بيعه وشرائه وسائر معاملاته جميع
الحرمان كالربا والغش والخديعة والكذب والحلف الباطل وهو مع ذلك يخرج حق الله تعالى وحق العباد
من نفسه وماه فاهل هذا القسم لا يبعثون يوم القيامة فخار انص الكتاب العزيز وسنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وباجماع أئمة المسلمين بل هؤلاء يبعثون يوم القيامة سعداء في الآخرة كما كانوا سعداء في الدنيا بل هم
أفضل من الفقراء الصابرين كما قال جماعة ويدل له أن فقراء الصحابة قالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور إلى
الأموال بالاجور وفصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويريدون بالصدقة بفضل أموالهم فقال لهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم إنكم بكل تكبير صدقة وبكل تسبيحة صدقة وبكل تحميدة صدقة فقالوا يا رسول الله
أرأيت لو فعلوا ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم
فدل ذلك على أن الأغنياء الشاكرين وهم من سبق أفضل من الفقراء الصابرين لأنهم يفعلون ما يطعونه
من العبادات ويريدون على الفقراء بالزكوات والصدقات وفي هذين من نفع المساكين ما يربو ثوابه على
كثير من الأعمال القاصرة هذا هو القسم الأول وهم المرادون بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث السابق
الامن اتقى الله وبره وصدق وهم المرادون أيضا بالعباد الصالحين الصدوق الامين بخشوع التبيين
والصديقين والشهداء والصالحين يوم القيامة وورد التاجر الصدوق لا يحب من أبواب الجنة وورد أيضا
التاجر الصدوق تحت ظل العرش يوم القيامة وبهذا الحديث يستدل على ما قاله جماعة من أصحاب الشافعي
رضي الله تعالى عنهم من أن التجارة أفضل من الزراعة وأفضل من الصنعة ويدل له أيضا أنه صلى الله عليه وسلم
اتجر مرات ولم يثبت عنه أنه زرع ولأنه كانت له صنعة والله سبحانه وتعالى لا يختار لنبية صلى الله عليه وسلم
الأفضل وقد اختاره من أصول المكاسب التي هي التجارة والزراعة والصناعة التجارة دون الزراعة والصناعة
فدل على فضلها وقد استدل ابن عبد السلام على تفضيل الغني الشاكر على الفقير الصابر بأن الله تعالى
لا يختار لنبية إلا الأفضل وأفضل أحواله صلى الله عليه وسلم الحالة التي نفاها الله عنها وكانت تلك الحالة على
غاية من غناها صلى الله عليه وسلم فدل على فضل الغني بشرطه على الفقير وروى أبو الشيخ وأبو نعيم والبيهقي
حديث من طاب الدين بالاحلال لا تقنع من المسئلة وسعيه على عياله وتعطفه على جاره لقي الله تعالى ووجهه
كالقمر ليلة البدر وقال لقمان لابنه استغن بالكسب الحلال عن الفقر فإنه ما افتقر أحد قط إلا أصابه ثلاث
خصال رقة في دينه وضعف في عقله وذهاب مروءته وأعظم من هذه الثلاثة استخفاف الناس به وسئل بعض
التابعين عن التاجر الصدوق أم أحب إليك أم المنفرخ للعبادة فقال التاجر الصدوق أحب إلى لأنه في
جهاد يأتية الشيطان من طريق المكيال والميزان ومن قبل الأخذ والعطاء فيجاهده أي ولا يبطؤه فيما يأمره
به من المحرمات وقيل للإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه ما تقول فبين جلس في بيته أو مسجده وقال لأعمال
شباحتني يأتيني رزقي فقال أحمد هذا رجل لم يسمع العلم أمامه مع قول النبي صلى الله عليه وسلم إن الله جعل رزقي
تحت ظر رجلي وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينجرون في البر والبحر ويعملون في غيبتهم
والقدوة بهم والقسم الثاني هم الذين لا يجتنبون في بيعهم وشرائهم ومعاملاتهم المحرمات كالربا والغش
والحلف الباطل وغير ذلك من القبائح التي انطوى عليها أكثر التجار هؤلاء فخار في الدنيا والآخرة وهم ممن
قال الله تعالى في حقهم في كتابه العزيز أن الذين يشتمون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في
الآخرة أي نصيب ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم وفي حديث مسلم
ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة رجل حلف على سماعة لقد أعطى بها أكثر مما أعطى وهو

عائشة اللهم أعز الاسلام
بمعرب من الخطاب خاصة
وقال صحيح على شرط على
وذكر أبو بكر التماريحي
عن عكرمة أنه سئل عن
حديث اللهم أيد الاسلام
فقال معاذ الله الاسلام أعز
من ذلك ولكنه قال اللهم
أعز عمر بالدين أو أبا جهل

مطلب الغنى الشاكر أفضل
من الفقير الصابر

كاذب وروى أبو يعلى أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يزال قول لا إله الا الله يدفع عن الخلق سخط الله مالم
 يوتر واصفة دنياهم على آخرتهم وأهل هذا القسم هم المرادون بقوله صلى الله عليه وسلم ان التجار هم الفقار
 الحديث واذا تقرر أن التجار على قسمين فلا يسوغ لهذا الخطيب أن يأتي بما يقتضي الذم لجميع التجار بل
 عليه أن يبين للناس الاجال الواقع فيما يرويه أو يخطب به هذا ان كان من أهل ذلك والا فلا يرجع العلماء
 ونسألهم عن الاحاديث وأحكامها ثم يخطبهم أو أمامهم عدم ذلك فلا ينبغي ولا يسوغ فان كثير من العوام
 اذا سمعوا الخطباء كالأرواية التي ذكرها هذا الخطيب يقولون ان جميع التجار بخار الامن فرفق ماله وهذا
 لا يقول به أحد من المسلمين وانما الذي ورد في ذلك بل صح أحاديث منها يامعشر التجار ان الشيطان والاثم
 يحضران البيع فنبوا بكم بالصحة وقد بعد أن علم ما قررته فالذي ينبغي لهذا الخطيب أن يراعى ما ذكرناه
 وأن يعمل بقضيته والارتب عليه مقتضى أفعاله وأما ما ذكر من أخذ المكس بتفصيله المذكور في السؤال
 فان ثبت عليه ذلك فسق وردت منه أدلة ولم يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وكانت أفعاله هذه القبيحة أصدق
 شاهد على كذبه واقراره في أن له رفعة في العلم وسع في الدين بل هو من أجهل الجاهلين وأفسق الفاسقين
 ولا تصح امامته عند كثير من من العلماء فعلى الناس هجره واجتناب الصلاة وراءه فان يقول بصحتها يقول
 لا ثواب في جماعتها ومتى استحل شيئا من أخذ المكس فقد كفر فتضرب عنه ان لم يتب والله سبحانه وتعالى أعلم
 بالصواب (وسئل) رضى الله تعالى عنه سؤاله عن صورته نقل الشيخ شهاب الدين القرافي المسألة التي في قواعده
 ما هو محرم من الدعاء وليس بكفر أن يسأل الله تعالى الاستغناء في ذاته عن الامراض ليس لم طول عمره من
 الآلام والاسقام والانسكاد والخوف وغير ذلك من البليات وقد دلت العقول على استحالة جميع ذلك قال فاذا
 كانت هذه الامور مستحيلة في حق تعالى عقلا كان طابها من الله تعالى سوء أدب عليه لان طلبها يعد في العادة
 تلاعبا وضحكاً من المطالب منه والله تعالى يحب له من الاجلال فوق ما يجب خلقه الى آخر ما ذكره رضى الله عنه فاذا
 قال الداعي اللهم سهل لي أو قال أعطني ما أحب واصرف عني ما أكره هل يكون من هذا القبول بدليل أن
 الداعي يلحقه من الامراض والشواغل نحو ذلك فاذا قلتم نعم فذلك والافعال الفرق (فأجاب) بقوله ما ذكره
 القرافي صحيح وقد أقره عليه جماعة من أئمتنا وحينئذ فاذا قال الداعي اللهم سهل لي وأعطني ما أحب واصرف
 عني ما أكره فان أراد العموم الذي ذكره القرافي حرم عليه ذلك وان أراد إعطاء ما يحب من أنواع مخصوصة
 جائرة وصرف ما يكرهه من أنواع كذلك أو أطبق فلم يرد شيئا لم يحرم عليه ذلك أما في مسألة الارادة فظاهر وأما
 في مسألة الاطلاق فلان المتبادر من استعمال هذا اللفظ في العادة انما هو سؤال الله حصول أشياء معينة من
 المحبوبات ودفع أشياء كذلك من المكروهات فلم يتحقق وجه الحرمة التي على القرافي فانه على الحرمة
 بان طاب ما ذكره رضى الله عنه في العادة تلاعبا وضحكاً من المطالب منه ونحن نعلم بالعادة أن من طاب من الله حصول
 ما يحب ودفع ما يكره لا يكون متلاعبا وستهزا الا اذا أراد العموم بالمعنى الذي ذكره القرافي والله سبحانه
 وتعالى أعلم بالصواب (وسئل) فسح الله في مدته عن مسألة وقع فيها جوابان مختلفان صورته اهل يجوز
 الدعاء للمؤمنين والمؤمنات بمغفرة جميع الذنوب وبعدم دخولهم النار أم لا فأجاب الاول فقال لا يجوز
 فقد ذكر الامام ابن عبد السلام والامام القرافي من الائمة المالكية أنه لا يجوز لانا قطع بخبر الله وبخبر رسوله
 صلى الله عليه وسلم أن منهم من يدخل النار وأما الدعاء بالمغفرة في قوله تبارك وتعالى حكايته عن نوح رب
 اغفر لي ولوالدي ولان دخل بيتي مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات ونحو ذلك فانه ورد بصيغة الفعل في سياق الدعاء
 وذلك لا يقتضي العموم لان الافعال تنكرات ويجوز قصد معهود خاص وهو أهل زمانه مثلا انتهى وأجاب
 الثاني فقال يجوز لامر أحد هاتين الائمة رضى الله عنهم ذكره وأنها ليس للخطيب أن يدعو للمؤمنين
 والمؤمنات الامر الثاني ان الامام المستغفري روى في دعائه عن أبي هريرة رضى الله عنه مر فوعا من دعاه
 أحب الى الله من قول العبد اللهم اغفر لامة محمد درجة عامة كذا في العجالة وغير ذلك من الادعية التي يحيط

قلت ورد أيضا بالخطاب عمر
 من حديث عمر نفسه
 أخرجه البيهقي في الدلائل
 ومن حديث أنس أخرجه
 البيهقي ومن حديث ابن
 مسعود أخرجه الحاكم
 ومن حديث ربيعة السعدي
 أخرجه البغوي في معجمه
 ومن حديث ابن عباس

عليكم بها الامر الثالث أن الشيخ شرف الدين البرماوي سئل هل يجوز الدعا بمغفرة جميع الذنوب وبعدم الوقوف للحساب فأجاب بأنه يجوز أن يسأل الله عز وجل مغفرة جميع ذنوبه كلها فان الله تعالى له أن يرضى من له حق من الناس فيتخلص الداعي من جميع حقوق الله وحقوق الناس وأما الدعا بعدم الوقوف بين يدي الله للحساب فطاب محال لا يجوز أن يدعو به بل يسأل الله تعالى أن ياطف به في ذلك الموقف فما الراجح عندكم من ذينك الجوابين (فأجاب) بقوله وجه الله تعالى أن الدعا بعدم دخول أحد من المؤمنين النار حرام بل كفر لما فيه من تكذيب النصوص الدالة على أن بعض العصاة من المؤمنين لا بد من دخول النار وأما الدعا بالمغفرة لجميعهم فان أراد به مغفرة مستلزمة لعدم دخول أحد منهم النار فحكمه مأمور وإن أراد به مغفرة تخفيف عن بعضهم وزره وتجمع عن بعض آخرين منهم أو أطلق ذلك فلا يمنع منه أما في مسألة الإرادة فواضح وأما في مسألة الاطلاق فلان اطلاق المغفرة لا يستلزم المحو عن الجميع بالكلية لانها تستعمل في هذا المعنى وفي التخفيف بل لو قال اللهم اغفر لجميع المؤمنين جميع ذنوبهم وأراد بذلك التخفيف عنهم لم يحرم بخلاف ما لو أطلق في هذه الصورة فانه يحرم عليه لان اللفظ ظاهر في العموم بل هو مرجح فيه فالحاصل أنه متى قال اللهم اغفر للمسلمين ذنوبهم وأطلق أو أراد المحو للبعض والتخفيف للبعض جاز وان أراد عدم دخول أحد منهم النار لم يجوز أن قال اللهم اغفر لجميع المسلمين جميع ذنوبهم وأطلق أو أراد عدم دخول أحد منهم حرم وان أراد ما يشمل التخفيف جاز والفرق بين الصورتين واضح مما قررته وقد أمر الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بالاستغفار للمؤمنين والمؤمنات بقوله تعالى واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات فيبتدئين حينئذ جل كلام ابن عبد السلام وتلميذه القرافي على ما قررته من التفصيل وبذلك علم أن اطلاق الجيب الأول الحرمة والثاني عدمها غير صحيح واستدلانه بحجبه المستغفرى غير صحيح أيضا لان الرحمة العامة لا تستلزم مغفرة جميع الذنوب بالمعنى السابق فقد ورد عن ابن مسعود رضي الله عنهما أن الله رجة على أهل النار فيها لانه يقدر أن يعذبهم بأشد مما هم فيه وقال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين ففي إرساله صلى الله عليه وسلم رجة حتى على أعدائه من حيث عدم معاجلتهم بالعقوبة والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) فسمع الله في مدته سؤالاً وقع في عبارات الفقهاء ما يصرح بتحريم علم التنجيم هل المراد به حسابياته أو أحكامه فان خصصتم الحكم بأحكامه معلين بأنه انباء عن الغيب فمألة تجريمهم للطبيعات مع أن الظاهر من ظاهر كلامهم اشتراك الحكمين في علته واحدة (فأجاب) بقوله العالم المتعلقة بالنجوم منها ما هو واجب كالاستدلال بها على القبلة والاوقات واختلاف المطالع واتحادها ونحو ذلك ومنها ما هو جائز كالاستدلال بها على منازل القمر وعروض البلاد ونحوهما ومنها ما هو حرام كالاستدلال بها على وقوع الاشياء الغيبية بأن يقضى بوقوع بعضها مستدل بها عليه بخلاف ما إذا قال ان الله سبحانه وتعالى اطردت عادته بأن هذا النجم اذا حصل له كذا كان ذلك علامة على وقوع كذا فهذا لا يمنع منه لانه لا محذور فيه وأما البحث في الطبيعات فان أريد به معرفة الاشياء على ما هي عليه على طريق أهل الشرع فلا يمنع منه وليس مشابهاً للتنجيم المحرم وان أريد به معرفة ما هي عليه على طريق الفلاسفة فهو حرام لانه يؤدي الى مفاسد كاعتقاد قدم العالم ونحوه مما لا يخفى من قبائحهم وحرمة حيث تشابه حرمة التنجيم المحرم حيث أفشى كل منهما الى المفسدة وان اختلفت نوعا وقيما والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) رضى الله عنه عن كتابة الاسماء التي لا يعرف معناها والتوسل بها هل ذلك مكروه أو حرام وهل هو مكروه في الكتابة والتوسل بتلك الاسماء التي لا يعرف معناها أو حرام في التوسل دون الكتابة فقد نقل عن الغزالي انه لا يحل لشخص أن يقدم على أمر حتى يعلم حكم الله فيه وهل فرق في ذلك بين ما هو جسد في كتب الصالحين كعبد الله بن أسعد الباقعي وغيره أم لا (فأجاب) بقوله الذي أفشى به العز بن عبد السلام كذا كونه عنه في شرح العباب أن كتب الحروف المجهولة للأمراض لا يجوز الاستفتاء بها ولا الرقي بها لانه صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الرقي قال أعرضوا على رفاكم

وخباب أخرجه ما بن
عساكر في تاريخه ومن
حديث عثمان بن الأرقم
ومرسل سعيد بن المسيب
ومرسل الزهري أخرجهما
ابن سعد في الطبقات وورد
بلفظ عائشة أخرجهما
ومن حديث ابن عمر أخرجه
ابن سعد ومن حديث أبي
مطلب هل يجوز علم التنجيم

فعرضوها فقال لا بأس وانما لم يأمر بذلك لان من الرقي ما يكون كفرا واذا حرم كتبها حرم التوسل بها نعم
ان وجدناها في كتاب من يوثق به علمنا ودينا فان امر بكتابتها أو قراعتها على القول بالجواز حينئذ لان امره
بذلك الظاهر انه لم يصدر منه الا بعد احاطة واطلاعه على معناها وأنه لا محذور في ذلك وان ذكرها على
سبيل الحكاية عن الغير الذي ليس هو كذلك أو ذكرها ولم يأمر بقراءتها ولا تعرض لمعناها فالذي يتجه بقاء
التجريب بحاله وبمجرد ذكرها لم لا يقتضى انه عرف معناها فكثيرا من أحوال أرباب هذه التصانيف
يذكرون ما وجدوه من غير فحص عن معناه ولا تجرئة لمبناه وانما يذكرونه على جهة ان مستعمله
ربما انتفع به ولذلك تجد في ورد الامام الباقى أشياء كثيرة لها منافع وخواص لا يحسد مستعملها منها شيئا
وان تركت أعماله وصفت سيرته فعلمنا أنه لم يضع جميع ما فيه عن تجرئة بل ذكر فيه ما قيل فيه شيء من
المنافع والخواص كما فعل الدميري في حياة الحيوان في ذكره لخواصها ومنافعها ومع ذلك تجد المائة ما يصح
منها واحد والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) رضى الله عنه عن قول النووي لطف الله به في آخر باب
مجالس الذكركم من شرح مسلم ذكر اللسان مع حضور القلب أفضل من ذكر القلب انتهى فهل يؤخذ من
كلامه انه اذا ذكر الله بقلبه دون لسانه أنه ينال الفضيلة اذا كان معذورا أم لا وهل اذا قرأ بقلبه دون لسانه
من غير عذر ينال الفضيلة أم لا (فأجاب) بقوله الذكركم بالقلب لا فضيلة فيه من حيث كونه ذكرا متعبدا
بالهظة وانما فيه فضيلة من حيث استحضاره لمعناه من تنزيهه واجلاله بقلبه وبهذا يجمع بين قول النووي
المذكور وقولهم ذكر القلب لا ثواب فيه فنفي عنه الثواب أراد من حيث لفظه ومن أثبت فيه ثوابا أراد من
حيث حضوره بقلبه كما ذكرنا فتأمل ذلك فإنه مهم ولا تفرق في جميع ذلك بين المعذور وغيره والله سبحانه
وتعالى أعلم (وسئل) نفع الله تعالى به عن لها أزواج في الدنيا هل هي في الجنة لا آخر أزواجها أو لا أحسنهم
خلقاً في الدنيا وفي شرح الروض في الخصائص ولان المرأة لا آخر أزواجها كما قاله ابن القشيري انتهى
وفي مجموع الاحباب وتذكرة أولى الالباب لمحمد بن الحسن العلاء لابن الفرج وروى عن أبي الدرداء
وحذيفة رضى الله عنهم ما أن المرأة لا آخر أزواجها في الدنيا وجاء أنها تكون لأحسنهم خلقاً قال أبو بكر
ابن البخاري حدثنا جعفر بن محمد حدثنا عبيد بن اسحق العطار حدثنا سفيان بن هرون عن جبير عن أنس أن
أم حبيبة رضى الله تعالى عنها قالت يا رسول الله المرأة تكون لها الزوجان في الدنيا فلا يهما تكون قال
لأحسنهما خلقاً كان معها في الدنيا ثم قال يا أم حبيبة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة وروى عن أم
سلمة رضى الله تعالى عنها نحو هذا انتهى وعلى الثاني اقتصر السيد معين الدين الصفوى في تفسيره جامع
البيان فقال ومن لها أزواج تختير فختار أحسنهم خلقاً ولم يعرف أن هذا كلامه أو بقية الحديث المتقدم
(فأجاب) بقوله روى الطبراني عن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المرأة لا تزوجها الا آخرها
عبد بن جبر وسهويه والطبراني والحراني في مكارم الاخلاق وابن لال عن أنس رضى الله تعالى عنه أن
أم حبيبة قالت يا رسول الله المرأة يكون لها في الدنيا زوجان لا يهما تكون في الجنة قال تختير فختار أحسنهم
خلقاً كان معها في الدنيا فيكون زوجها يا أم حبيبة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة وأخرج الطبراني
والخطيب عن أم سلمة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا أم سلمة انما تختير فختار أحسنهم
خلقاً فتقول يا رب هذا كان أحسنهم خلقاً في دار الدنيا فزوجنيه يا أم سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا
والآخرة فان قلت هذان الحديثان عن أم حبيبة وأم سلمة يخالفان حديث أبي الدرداء رضى الله عنهم قلت
لا يخالفان لان الجمع بينهما بأن يحمل الاول على من ماتت في عهد تزوج وقد كانت تزوجت قبله بأزواج
فهذه لا آخرهم وكذا الومان واستمرت بالأزواج الى أن ماتت فتكون لا آخرهم لان عاقبتهم لم يقطعها شيء
وحل الثاني على من تزوجت بأزواج ثم طلقوها كلهم فحينئذ تختير بينهم يوم القيامة فختار أحسنهم خلقاً
والختير هنا واضح لا نقطاع عصمة كل منهم فلم يكن لاحد منهم مرجح لاستوائهم في وقوع عاقبة لكل منهم بها

مطالب الذكر بالقلب أفضل
أم بالقلب واللسان

مطالب لمن تكون الزوجة
في الجنة اذا كان لها الأزواج

بكر الصديق أخرجه
الطبراني في الاوساط ومن
حديث ابن مسعود أخرجه
ابن عساكر ومن حديث
ثوبان أخرجه الطبراني ومن
مرسل الحسن أخرجه ابن
سعد وقال ابن عساكر
في الجمع بين اللفظين انه دعا
بالاول أولاً فلما أوحى اليه

مع انقطاعها فاتجه التخيير حيث لا بد من المرجح وبما سقته من حديث أم حبيبة وأم سلمة رضي الله تعالى عنهما
 يعلم ان التخيير مذكور في الحديث وانه ليس من كلام السيد المذكور في السؤال والله سبحانه وتعالى أعلم
 بالصواب كذا وجد للمؤلف (وسئل) رضى الله عنه عن تزوجت أزواجا لم يتكفروا منهم في الآخرة
 (فأجاب) بقوله أخرج الطبراني عن أم سلمة رضى الله عنها في صفة أهل الجنة حديثا طويلا وفيه قالت
 يا رسول الله المرأة تتزوج الزوجين والثلاثة والاربعة في الدنيا ثم تموت فتدخل الجنة ويدخلون معها من
 يكون زوجها منهم قال صلى الله عليه وسلم انهم اخير فختار أحسنهم خلقا فتقول يا رب ان هذا كان أحسنهم
 خلقا في دار الدنيا فزوجنيه يا أم سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة وأخرج الخليلي في مكارم
 الاخلاق والبرار والطبراني عن أنس أن أم حبيبة رضى الله عنها قالت يا رسول الله المرأة يكون لها الزوجان
 في الدنيا تموت ويوتان فيجتمعون في الجنة لا يهتما تكون فقال صلى الله عليه وسلم لا حسن منهما خلقا كان
 عندها في الدنيا ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة ولا يعارض ذلك ما أخرجه ابن سعد عن أبي الدرداء
 رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المرأة لا تحرق أزواجا في الآخرة لا مكان الجمع بأن
 الأول فيمن طلقها ولم تمت في عصمة أحد منهم والثاني فيمن ماتت في عصمة أومات عنها ولم تتزوج بعده ثم رأيت
 ما يؤيده وهو ما أخرجه ابن سعد في طبقاته عن أسماء بنت أبي بكر كانت تحت الزبير بن العوام وكان
 شديد عدايتها أتت أباه فاشكت ذلك اليه فقال لها يا بنية اصبري فان المرأة اذا كان لها زوج صالح ثم مات عنها
 ولم تتزوج بعده جمع بينهما في الجنة ولا ينافيه ما أخرجه ابن وهب عن أبي بكر رضى الله عنه أيضا قال بلغني
 أن الرجل اذا ابتكر بالمرأة تزوجها في الآخرة لا مكان حله على ما اذا ماتت معه أومات ولم تتزوج بعده والله
 سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) رضى الله عنه هل أحد يدخل الجنة بطيبته (فأجاب) بقوله نعم موسى على
 نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام كفي حديث في التذكرة (وسئل) فصح الله في مدنه هل يتعارف
 أهل الجنة ويتزاورون ويتذاكرون ما كانوا عليه في الدنيا (فأجاب) بقوله في غريب المنذرى أنه صلى
 الله عليه وسلم قال اذا دخل أهل الجنة الجنة فيشتاق الاخوان بعضهم الى بعض فيسير سرير هذا الى سرير هذا
 وسرير هذا الى سرير هذا حتى يجتمعوا جميعا فيسكن هذا ويبيك هذا فيقول أحدهما لصاحبه تعلم متى غفر الله
 لنا فيقول صاحبه نعم يوم كذا في موضع كذا وكذا فذوقوا الله فغفر لنا (وسئل) رضى الله عنه هل التعبدى
 أفضل أو معقول المعنى (فأجاب) بقوله قضية كلام العز بن عبد السلام أن التعبدى أفضل لانه لحض
 الانقياد بخلاف ما ظهرت علمته فان ملاسه قد يفعله لاجل تحصيل مصلحته وقائدته وخالفه البلقيني فقال لاشك
 أن معقول المعنى من حيث الجملة أفضل لان أكثر الشريعة ذلك وبالنظر للعز ثبات قد يكون التعبدى
 أفضل كالوضوء وغسل النجاسة فان الوضوء أفضل وان كان تعبدى أو قد يكون معقول المعنى أفضل كالطواف
 والرمي فان الطواف أفضل من الرمي وذلك باعتبار الادلة والمتممات فلا يطلق القول بأفضلية أحدهما على
 الآخر انتهى وكون الوضوء تعبدى رأى للإمام والوجه خلافه وكون الطواف معقولا دون الرمي فيه نظر بل
 اما أن يقال انهم معقول المعنى كما بينته في حاشية الايضاح أو تعبدى ان كذا كره بعضهم وقد يقال كلام العز بن
 عبد السلام لا ينافي التفضيل الذي ذكره لانه ذكر حاشية التفضيل فلا يبعد أن يكون التعبدى أفضل من تلك
 الحاشية وان كان معقول المعنى أفضل من حاشية أخرى والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب (وسئل) في التصوف
 ما ملخص ما يقوله في ابن عربي وابن الفارض وطائفتهم ما هل هم محققون أم مبطلون وما الدليل على ذلك
 أو ضحوا النالجواب وبسطوا سافيا (فأجاب) ملخص ما نعتقه في ابن عربي وابن الفارض وتابعيهما
 بحق الجار بن على طريقته مامن غاية اتقان علوم المعاملات والمكاشفات ومن غاية الزهد والورع والتجرد
 والانقطاع الى الله في الخلو والادب على العبادات ونسيان الخلق جملة واحدة ومعاملة الحق ومراقبته في
 كل نفس كما تواتر كل ذلك عن هذين الرجلين العظميين انهم طائفة أنبياء أولياء أبرار بل مقربون ومن رف

أن أبا جهل لن يسلم خص
 عمر بدعائه فأجيب فيه وقد
 اشهر هذا الحديث الآن
 على الامة بالخطأ بأحب
 العمر بن ولا أصل له في شيء
 من طرف الحديث بعد
 الفحص البالغ انتهى
 (حديث) أمرت أن أحكم
 بالظاهر والله يتولى السرائر

مطالب هل التعبدى أفضل
 أو معقول المعنى

مطالب ما يعتقده في ابن
 عربي وابن الفارض

السوى أحوال امرية في ذلك ولا شك الا عند من لا بصيرة له وكفاك حجة على ولايتهم بانصرح بكثير من
 الاكابر بهم او بانهم حامن الاخبار المقرين كالشيخ العارف الامام الفقيه المحدث المتقن عبد الله الباقعي نزيل
 مكة المشرفة وعالمها ومن ثم قال الاسنوي في ترجمته فاضل الاباطيح وعالمها وقال الحمد لله الذي ابتداء كتبنا
 بالشافعي وحنبلها بالشافعي وكالشيخ الامام المجمع على جلالته وعلمه بمذهب مالك وغيره وعلى معرفته الناجين
 عطاء الله وناهيك بحكمه وتنويره دليل على ذلك حتى قالوا كادت الحككم أن تكون قرآنا يتلى وكالشيخ الامام
 العلامة المحقق الشافعي الاصولي الناجي السبكي وكشيخنا حاتمة المتأخرين واسطة عقد المحققين زكريا
 الانصاري موكا الشيخ العلامة البرهان بن أبي شريف وناهيك بأضاحم الذين العالمين وقد حكي بعض الثقات
 الاثبات من الفقهاء أنه قال جاورت بمكة وكان لي فيها صديق من أولياء الله فسألته أن يريني القطب فكثرت
 مدة ثم قال لي اذار أيتته لا تسكاهم فكثرت مدة ثم رأيتهم فقبضت يده وجلست ساكنا ثم التفت القطب وقال
 صاحب مصر رجل منكم معشر الفقهاء فخطرت لي أن أسأله عنه فلم يمكنني ذلك ثم بعد مدة اجتمعت به وكان
 عندي أنى اذا اجتمعت به أسأله عن تعيين ذلك الرجل فالتفت الي وقال صاحب مصر الان الشيخ برهان
 الدين بن أبي شريف ثم يكون بعده الشيخ زكريا فتأمل هذه الشهادة من القطب لهذين الامامين ولقد كانا
 زينة مصر بل زينة الدنيا كلها فانهما كانا لا يخافان في الله لومة لائم حتى كان الشيخ زكريا بسبب السلطان
 قايتباي صريحا على المنبر وهو جالس يسمع خطبته وهو يومئذ قاضي القضاة بالدار المصرية وكان لا يهابه
 ولا يعابه وكيف لا وقد مد عليه نظر السادة الصوفية ورضع من لبان معارفهم ودخل تحت لواء اشارتهم وتزاي
 معهم حتى اجتلى وتوفد وتفردوا انكشفت له حقائق ومعارف وكان يحكي عن شيخه الباقعي انه كان يجتمع
 بالخصر كثيرا وبلغني عنه انه في أيام خلواته بسط على الجامع الأزهر جاءه من يعرفه رجل وقد أصاب عينيه دم
 حتى أيس منها الكحلون فشكى اليه ذلك فتوجه الى الله في أمرهما فلم يجز اليوم الثاني الا وقد زال عنه
 جميع ما يجده وصار بصره الذي كان أيس منه أحسن ما كان ولقد آذاه بعض تلامذته وكان أعطى مناصب
 عظيمة في الدولة الرومية بحيث كانت في الدولة التركية لا يعطى كل واحد منها الا لمن هو دون السلطان
 بدرجة أو درجتين فدعى الشيخ عليه فلم يحض عليه الا من قليل وقد سلب الله عنه جميع ما كان فيه وخرج
 من مصر هاربا الى اسلامبول فصار فيها بأثر هيشة وأسفلها كل ذلك ببركة الشيخ وواقعة البرهان بن أبي
 شريف مع السلطان الغوري مشهورة حيث عانده وأفتى بخلاف ما لا غرض له فيه وهو قبول رجوع رجل
 أقر بالزنا وكان للسلطان غرض في قتله فأرسل يستفتي من الشيخ لنفسه بذلك موافقة لما أدخله بعض
 الممقوتين من الفقهاء في ذهنه من ان الشرع عدم قبول اقراره فأفتاه بخلافه ففقد العلماء مصر مجلسا في حقته
 فكاهم فلم يعلنوا بالحق كما أعان به الشيخ برهان الدين بن أبي شريف وشده ضده شيخنا زكريا وانصر ما قاله
 وأعلن به وبأنه على الحق فغضب السلطان من ذلك ومن افتائه بموافقة ذلك وقال في فتواه لا يجوز قتله ومن قتله
 قتل به فغضب الغوري غضبا شديدا حتى أرسل للرجل المعمر والمرأة المزني بها فصلبا على باب بيت الشيخ فسد
 الشيخ ذلك الباب وصار يخرج من باب آخر كان له ولم يعبا بذلك ولا تأثر به مع أنه غماطن أولاً أنه هو المأمور
 بصلبه فاستعمل لذلك بالطهارة وغيرها وسلم لله ولم يظهر عليه ما يخالف التسليم ومن ثم روى الشافعي رضي
 الله تعالى عنه وهو يكرر قوله

ان كان عندي موضع لسواكم * أعدته يوما فلا لقاء

وهو يقول جئنا لنسلم على ابراهيم وروى تلك الالبلة أيضا وهو يقول قد قلنا الغوري بعروقه من هذه
 المملكة وكان كذلك فانه لم يمكث بعد ذلك الا مدة قليلة وخرج على وجهه في عسا كرموا أجنادا الى حلب ثم
 الى محبل يسمى مرج دابق فبينما هو سائر فالتقى بالسلطان سليم بن عثمان فآخذ به الله الغوري وجنوده
 وأنهم زوا وتبددوا ولم يقدروا على الحرب ساعة واحدة وقد الغوري ولم يدروا ما فعل الله به فيكفيل ما قاله

مطلب في بيان كرامات شيخ
 الاسلام زكريا وشيخ
 الاسلام برهان الدين بن
 أبي شريف

لا يعرف بهذا اللفظ قلت
 هذان كلام الشافعي في
 الرسالة وقال الحافظ عماد
 الدين بن كثير في تخريج
 أحاديث المختصر لم أقف له
 على سند

(حديث) أمرنا أن ننزل
 الناس منازلهم مسلم في
 المقدمة وأبو داود والحاكم
 عن عائشة

هؤلاء الأئمة العارفون بالله العالمون بالفقهاء الأولياء وما صرحوا به من أن كلا الامامين
المذكورين وطائفتهم أئمة التابعين لهم ما يحق كقدمته أولياء أخبار أتقيا أرباب فكيف يمتري عاقل أو
متدين بعد ما صرح به أئمة الدين الذين أفاضوا عن وجهه شبهة المبتلين وأبطالوا حجج المتمردين مما ذكر في
ولاية هؤلاء الأئمة المذكورين وبأعجبا كيف نأخذ بقولهم في الأحكام ومعملهم فإمينا بيننا وبين الله ونعتمد
عليها في التحريم والتحليل وتقتل النفس وقطع الأيدي وغير ذلك من العظام ولا نأخذ بقولهم في أئمة مسلمين
تضلعوا من الكتاب والسنة وضموا إلى ذلك الفروع الاجتهادية وما يلائم ذلك من العلوم الادبية والعربية
ثم بعد اتقان ذلك كله اشتغلوا بصفاة قلوبهم حتى أشرفت وتوزرت وصارت شفافة تحكي ما قابلة فتكوشفوا
باراز العلوم وأحكامها الباطنة بل وبحكم الموجودات كالعبادات وغيرها فدرونها قصدا لان ينتفع بهم من
سلك طريقهم وليعلم بها الحق من غيره وان الحق ينطق عن وجوده بما يراها فلا يتقيد بها وأما المبتطل
فليس له منها الامجد الحفظ باللسان ولو طالب منه تحقيقها فاضلا عن ابداء ما نالها العجز عن ذلك ومما يدل
على اتقانهم لتلك العلوم المذكورة ما حكاه الذهبي وكان من المنكرين على الشيخ محيي الدين بن عربي ان
سلطان الغرب أمر أن لا يقيم ببلادة الارجل بلخ درجة الاجتهاد بحيث لا يتقيد بمذهب أحد فأجمع رأي
علماء بلادة على ستة منهم وكان من الستة الشيخ محيي الدين وما قاله البقاعي وكان من المنكرين أو
أكبرهم في كتاب للشيخ محيي الدين صنفته في أسرار المعاملات هذا أجل من تصنيف الغزالي فتأمل كيف هذا
الرجل بهذه المرتبة العظيمة العديدة النظير وبطن به سلفا ساف الرذائل التي لا يرضى بها أقل متدين ليس ذلك
الامحض نعصب وسعيا في تبوءه فاوثر المقت أعاذنا الله من ذلك ولقد أخبرني شيخنا العارف العلامة أبو الحسن
البكري عن الشيخ العلامة جمال الدين الصابي من صريح لفظه وكان من أجل تلامذة شيخنا زكريا السابق
انه كان ينكر على الشريف بن الفارض فرأى القسامة قد قامت وعلى كفه خرج وهو به في غاية التعب ثم
سمع قائلا يقول أين جماعة ابن الفارض قال فتقدمت لأدخل معهم فقبل لي لست منهم فأرجع فانتبهت وأنا
في غاية الخوف والأسف والحزن فثبت الى الله من الانسكار على ابن الفارض وخلصت عقدي مع الله
واعتقدت فيه أنه من أولياء الله تعالى فثبت في مثل تلك الليلة من السنة الثانية فرأيت ذلك المنام بعينه ثم
سمعت القائل يقول أين جماعة ابن الفارض يدخلون الجنة فتقدمت معهم فقبل لي أدخل الآن أنت منهم
فانظر هذه القضية من رجل فقيه والظاهر والله أعلم أنه أرى ذلك حتى رجعت ببركة شيخه زكريا
والأفكم من منكراتهم تركوه وعصاه حتى باء بالخسار والبوار فان قلت قد أنكر عليهم أئمة أجلاء أيضا
كالباقين وغيره وآخروهم البقاعي وتلامذته وبعضهم ممن أخذت عنه فلم يثبت تلك الطريقة دون هذه
الطريقة قلت انما يجتهد الامور ومنها ما ذكره شيخنا في شرح الروض نقلا عن السعد التفتازاني محقق
الاسلام وفارس ميدانه ومبطل حجة الظلام وكشاف شبهة عن علماء ضيائه والذي ذكر فيه ظاهر فاطل به
منه وحاصله رد على ابن المقرئ حيث قال من شك في كفر طائفة ابن عربي فهو كافران الحق انهم أخبار
أئمة وأن الياضي وابن عطاء الله وغيرهما صرحوا بولاية ابن عربي وأن اللفظ المصطلح عليه حقيقة عند أهل
فيم الاصطلاح واعلمه وأن العارف اذا استغرق في بحار التوحيد ربح ما صدرت عنه عبارات توهم الحلول والاتحاد
ولا حلول والاتحاد ومنها ما صرح به أئمتنا كالرافعي في العزيز والنووي في الروضة والمجموع وغيرهما من
أن المفتي اذا سئل عن لفظ يحتمل الكفر وغيره لا يقول هو مهدر الدم أو مباح أو يقتل أو نحو ذلك بل يقول
يسئل عن مراده فان فسره بشيء عمل به فانظر وفعل الله الى هذه العبارات نجد المنكرين الذين يتهمون
على هذا الرجل العظيم ويحرمون بكفره قد ارتكبوا من عيباء وخطا وخطا عشوا وان الله أعلم بصائرهم
وأصم آذانهم عن ذلك حتى وقعوا فيما وقعوا فيه وكان سبيل الملة وعدم الانتفاع بعلمهم ومنها أن علمهم
ورزقهم ورفقهم السوي جلة واحدة فاض بنزاهتهم عن هذه المقالات الشنيعة فترجح بذلك عدم

مطالب على ان من أنكر على
الصوفية لا ينفع الله بعلمه

(حديث) أمرنا أن نكلم
الناس على قدر عقولهم
الذي يلي بسند ضعيف من
حديث ابن عباس وأوله انا
معاشر الانبياء الى آخره
قلت وأخرج الدارقطني
في الافراد من طريق
سليمان بن عبد الرحمن بن
عبد الملك بن مهران عن

لأنكار عليهم لان عباراتهم حقيقة فيما اصطلموا فيه فلا يجوز الانكار عليهم الا بعد معرفة مدلول كلامهم ثم
معرفة اصطلاحهم ثم يطبق ذلك الاصطلاح على ذلك المدلول وينظر هل يطابقه أم لا ونحوه مد الله المذكرون
عليهم كلهم جاهلون بذلك اذ ليس منهم أحد اتقن علوم المكاشفات بل ولا شئ لها راحة ولا أحد منهم ملك
زمانه لاحد منهم حتى أحاط باصطلاحاتهم فان قلت لا أسلم أن اللفظ حقيقة لا يجاز فيما اصطلم عليه فعين لي
ما هو أوضح من ذلك قلت انكار ذلك عندنا وعلى تقدير عدم تسليم ما ذكرنا فالصواب للمعترض أن يقول في
عبارته هذه العبارة تتجمل وجوهها ويبينها ثم يقول ان أراد كذا فكذا أو كذا فكذا ولا يقول من أول وهلة هذه
كفر هذا لجهل وخروج عن دائرة النصيحة التي يزعم أنه أرادها ألا ترى ان ابن المقرئ لو كان غرضه النصيحة
لما كان يبالغ ويقول من شئت في كفر طائفة ابن عربي فهو كافر فانتقل من الحكم عليهم بالكفر الى الحكم
على من لم يتيقن كفرهم فانظر الى هذا التعصب الذي بلغ الغاية وفارق به اجماع الامة وانتقل به الى كفر غير
المتيقنين كفرهم سبحانه هذه اذهمتان عظيم اذ تلقونه بالسنتسكم وتقولون بأفواهكم ما ليس بكم به علم
وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم وانظر أيضا الى ما أفهمته عبارته من أنه يجب على الكافة اعتقاد كفرهم
والا كفروا وهذا القائل به بل ربما يترتب عليه محذور صرح به هو قبل في روضته تبعه الاصله حيث قال من كفر
مسلم الذنب بلا تأويل كفر وهذا قد كفر مسلمين ولا عبرة بما يؤوله لان ما يقوله من التأويل انما يقبل في
حق من أنكر عليهم لان كلامهم قد قوهم ذلك في اعتقاده وأما من لم ير كلامهم الا من يديه واعتقد ولا يتهم
فكيف يتهاجم مسلم على تكفيره لا يتهاجم على ذلك الامر رضى لنفسه بالكفر على احتمال ولقد ظهر في هذه
الكلمة من التعصب والتعدي على سائر المسلمين نساء الله من فضله أن يغفر لقاتلها ولقد تواتر وشاع وذاع
أن من أنكر على هذه الطائفة لا ينفع الله بعلمه ويبتلى بأفحش الامراض وأقبحها ولقد جربنا ذلك في كثير من
المنكرين حتى أن البقاعى غفر الله له كان من أكبر أهل العلم وكان له عبارات كثيرة وذو كافر مفرط وحفظ
باهر في سائر العلوم لاسيما علم التفسير والحديث ولقد صنف كتباً كثيرة أبي الله أن ينفع أحد منهم ابشئ وله
كتاب في مناسبات القرآن نحو من عشرة أجزاء لا يعرفه الا الخواص بالسماع وأما غيرهم فلا يعرفونه أصلاً
ولو كان هذا الكتاب لشخصنا ذكر يا أو غيره ممن يعتقد لكان يكتب بالذهب لانه في الحقيقة لم يوضع مثله لكان
كلا غداً هؤلاء هؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً ولقد بالغ البقاعى في الانكار وصنف
فيه مصنفات كلها صريحة في غاية التعصب والميل عن سبيل الاستقامة ومن ثم جوزى بما مروى بأفحش منه
وهو أنه ضبط عليه في مناسباته حكم بتكفيره واهدار دميه ولم يبق من ذلك الا ارضاق روحه لولا ان الله تعالى
بعض الاكابر حتى خلصه من تلك الورطة واستتيب في الصالحية بصر وجدد اسلامه ولقد قيل له آخر أمره
ما الذي تنتقد على الشيخ يحيى الدين قال أنت قد عليه مواضع في فتوحاته خمسة عشر موضعاً وأودون فانظر الى
هذا الذي يخالف ما في مصنفاته من ذكر مواضع كثيرة من الفتوحات وغيرها والتصریح بأنهم كفروا هل هذا
الماز يد التعصب ولقد كان له تلامذة أكبر أخذوا بقوله وما يعتقدوه بعضهم من مشائخي لكن لم يظهر
لهم علم لان بعضهم لم يتيسر له التصنيف وبعضهم صنف في فن الفقه تصانيف تضاهي تصانيف السعد
التفنازاني وغيره من بلاغتها وحسن سبكها وجودة تراكيبها لكن لم يعبا أحد منهم ولم يلتفت اليها بل الناس
عناني غاية الاعراض ولقد وقع لي مع هذا الرجل أني كنت أقرأ عليه فاعتراه ضيق نفس وكننت
لا أعلم انكاره على هذه الطائفة فوقع في بعض المجالس ذكر الشيخ عمر بن الفارض قدس الله سره فقيل
له ما تقول فيه قال شاعر مغارق فقيل له بماذا يد ذلك قال كافر فأخذني من ذلك المقيم المقعد ثم عدت اليه
لاقرأ وتوسمت نوبته فرأيت مريضاً بضيق النفس مرضاً شديداً بحيث صار مشرفاً على زهوق نفسه فقالت
له ان اعتقدت في ابن الفارض ضمنت لك أن الله يشفيك من هذا المرض فقال لي هذا له معي مدة من السنين
فقلت وان كان قال افعل نفعف عنه ثم خف عنه فحشيت معه يوماً لا حسن عقيدته فقال لي أما ذات الرجل

عبيد بن نجيج عن هشام بن
عروة عن أبيه عن عائشة
مرفوعة عاتبوا أرفاكم على
قدر عقولهم وقال تفرد به
عبيد عن هشام وتفرد به
سليمان عن عبد الملك عنه
انتهى

(حديث) أنا وأمتي برآء
من التكلف قال النووي
لا يثبت وروى البخاري

مطالب في قول الغزالي ليس
في الامكان أبدع مما كان

فلا أحكم عليها بكفر وأما كلامه ففيه ما هو كفر فقلت ظلم دون ظلم ثم تركت القراءة عليه وصار ذلك الممرض ملازمه لكن بخفة تشبیهة ولقد كان بعض تلامذة البقاعي أيضا وهو الشيخ العلامة نور الدين الحلي يقول أما ذات الرجل فلا أحكم عليها بكفر وأما كلامه ففيه ما هو كفر فان قلت من المنكرين من نفع الله يعلمه قلت المنكرون على قسمين قسم منهم لم يقصدوا بانكارهم بعض النصيحة للمسلمين بل محض تعصب وراؤ ذلك وغلب عليهم نوع من الحسد وحب ابداء خلاف أهل العصر قصد التميز عليهم بالاشياء الغربية والاشتهار عنهم أنهم ينكرون المنكر ولا يخافون أحدا ونحو ذلك من الاغراض الفاسدة التي لم يصحبها نوع اخلاص ومنهم الشيخ البقاعي وعلاء الدين البخاري ومن ضاهاهما ولقد أدى البقاعي تعصبه الى أن أنكر على حجة الاسلام الغزالي قوله ليس في الامكان أبدع مما كان وشنع بما أوغر منه الصدور حتى دخل ايسلم على بعض أهل العلم فوجده في مكان خال فأخذ ذلك الرجل ناسوته وضرب بها البقاعي حتى أشرف على التلف وصار وهو يضربه يوبخه ويقول له أنت المنكر على الغزالي أنت القاتل في حقك كذا وكذا حتى جاء الناس وخلصوه منه ولم ينتطح فيها شاتان وبعد ذلك قام عليه أهل عصره وعاندوه وصنفوا في الذب عن الغزالي والرد على البقاعي كتابا عديدة وحاصل الجواب عن كلام الغزالي المذکور أن ارادة الله سبحانه وتعالى لما تعلقت بايجاد هذا العالم وأوجده وقضى ببقاء بعضه الى غاية وببقاء بعضه الاخر الى غاية وهو الجنة والنار كان ذلك مانعا من تعاق القدرة الالهية باعدام جميع هذا العالم لان القدرة لا تتعلق الا بما يمكن واعدام ذلك غير ممكن لالذاته بل لما يتعلق به مما ذكرناه ولما كان اعدامه محالا قلنا كان ايجاده الاول على غاية الحكمة والانتقان وكان أبدع ما يمكن أن يوجد لانه لا يوجد غيره لما تقرر والقسم الثاني قوم قصدوا بانكارهم محض النصيحة للمسلمين وذبح هؤلاء الجهلة المتصوفة الذين يشتغلون بمطالعة كتب ابن عربي وأتباعه مع خلوصهم عن العلوم الرسمية والاحوال الكشفية واتصافهم بالجهل المحض ويتخذونهم ادينا حتى يفهموا منها غير المراد هؤلاء الكفر أقرب اليهم من الاسلام ولقد شاهدنا منهم جماعة كأكون في رمضان ويتخللون في نهاره بالمراد في الحمام ويفعلون ما هو أقبح من ذلك ويقولون نحن لانشهد الا الله وهذه التحليلات والتحريمات انما يخاطب بها المجربون عن الله كهؤلاء الفقهاء المنكرين وقوم ما يستبجئون كل أموال الناس ويقولون الاشياء كلها مملوكة لله سبحانه ونحن من عباده وقوم اتلهم مطالعة كتبه عن الجماعة وأداء الفرائض في أوقاتها وغير ذلك هؤلاء لا يدع تروى في سفههم وجهلهم ويجب زجرهم عن مطالعة كتب الشيخ لانقص فيها بل محض في هؤلاء ولقد شاهدنا في بعضهم بكثير مما قدمته وبعضهم يقول العالم قديم والكفار لا يبدون في جهنم قلت من أين لك هذا فقال صرح به الشيخ محيي الدين بن عربي فانظر كيف فهم عبارة الشيخ على ظاهرها واعتقد ذلك وما درى الجاهل المغرور أن المراد بها غير ذلك كما صرح به الشيخ في بعض كتبه ولقد قال قدس الله سره وأورد ضربا من قوم تحرم المطالعة في كتبنا الاعراف باصطلاحنا فانظر كيف هذا نص صريح من الشيخ بتحريم المطالعة على هؤلاء الجهلة المغرورين المسلمين تهزئين بالدين والمنكرين ان قصروا بالانكار المبالغ فيه في زجر مثل هؤلاء فلا حرج عليهم وهم في أمن من الشيخ وأتباعه لانهم ساعدوا في غرض الشيخ من عدم مطالعة هؤلاء كتبه ولقد بلغني عن بعض المنكرين أنه قيل له أترضى أن يكون خصمك يوم القيامة الشيخ محيي الدين بن عربي وهو من أولياء الله تعالى فقال نعم لان الشيخ ان كان محققا فهو ينكشف له أن انكاره انما كان لله فيفخر بذلك وان كان مبطلا فالغلبة لنا فانا آمن منه على كل تقدير فتأمل كيف أنصف هذا مع أنه منقطع عن درجة الكمال على كل تقدير اذ التسليم أسلم لكن أهل هذا القسم أحسن حالا من أهل القسم الاول ومن انتشر علمه من المنكرين علمنا انه لم يكن من القسم الاول بل من القسم الثاني وباعجبا أيضا من المنكرين كيف يقررون الغزالي ويعرفون بحقيقة ما قاله من التعصب للعلاج مع أنهم اصراغ لا يحتمل كثير منها التأويل القريب ولا يؤولون كلام الشيخ محيي الدين بن عربي ليس ذلك الا لما غلب عليهم من

حكاية

عن عمر قال خيبتنا عن
التكليف قلت في مسند
الفردوس من حديث
الزبير بن العوام ألا اني
رى من التكليف وصالحوا
أمتي وأخرج ابن عساكر
في تاريخه من حديث البيهقي
عن الزبير بن العوام بلغنا
الله اني وصالح أمتي برآه

فريد النصب نسأل الله السلامة منه وأن يحشرنا تحت مواطئ أقدام هؤلاء الأئمة الأبرار الأخيار بحمد
صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم وشرف وكرم (وسئل) رضى الله عنه كم عدد الذين آخى النبي صلى الله
عليه وسلم بينهم (فأجاب) بقوله آخى بين سلمان وأبي الدرداء وبين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع
ذكره البخاري وبين طلحة بن عبيد الله وأبي عبيدة ذكره مسلم وفي السيرة قال ابن اسحق وآخى رسول
الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه المهاجرين والأنصار قال فيما بلغنا ونعوذ بالله أن نقول عليه ما لم يقل تأخوا
في الله أخوين ثم أخوين أخذ بيد علي بن أبي طالب رضى الله عنه وكرم وجهه فقال هذا أخى وكان
حزرة وزيد بن حارثة أخوين وجعفر بن أبي طالب ومعاذ بن جبل أخوين قال ابن هشام وكان جعفر يومئذ
غائباً بالحيرة قال ابن اسحق وكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه وخارجة بن زيد بن زهير أخوين
وعمر وعثمان بن مالك وأبو عبيدة وسعد بن معاذ وعبد الرحمن وسعد بن الربيع والزبير وسلامة أخو بني
عبد الأشهل ويقال بل الزبير وعبد الله بن مسعود وعثمان وأوس بن ثابت وطلحة وكعب بن مالك
وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وأبي بن كعب ومصعب بن عمير وأبو أيوب وخالد بن زيد وأبو حذيفة
وعباد بن بشر وعمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان ويقال بل ثابت بن قيس بن شماس وأبوذر والمنذر بن
عمرو وحاطب بن أبي بلتعة وعمر بن ساعدة وسلمان الفارسي وأبو الدرداء وعمر بن عبد الله وبلال
مولى أبي بكر وأبو رويحة قال ابن اسحق هؤلاء ممن سمي لنا ممن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى
بينهم من الصحابة (وسئل) فسبح الله في مدته عن نفث الرجل على يديه ومسح وجهه بها بعد الصلاة على
النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الأحيان هل هو بدعة أولا (فأجاب) بقوله النفث بعد الادعية الواردة
عند النوم سنة أتباعه صلى الله عليه وسلم كما بين ذلك النووي رحمه الله تعالى في أذكاره وغيره ومن المجمع
عليه أن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم قبل الدعاء وعقبه سنة وورد ما يدل على خصوص طلب الصلاة
عليه صلى الله عليه وسلم عند النوم فإذا تقررت ذلك علمت منه أن النفث المذكور عقب الصلاة على
النبي صلى الله عليه وسلم قد يكون سنة لكنه في الحقيقة ليس للصلاة وإنما هو للذكر المطلوب عند
النوم والدليل لذلك أن الذي كرهوا نفثه من النفث كما ذكرنا انفردت الصلاة بسن النفث فهو ليس
الها في الحقيقة ومن فعله عقب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وقد انفردت الصلاة أوفى غير ذلك من
المواضع التي لا بسن النفث فيها فقد ارتكب ما لا يندب فينبغي له اجتنابه (وسئل) رضى الله عنه عن حكمة
استعمال كرم الله وجهه في حق علي بن أبي طالب رضى الله عنه دون غيره عواضع الترضي وهل يستعمل
ذلك لغيره من الصحابة (فأجاب) بقوله حكمة ذلك أن علياً كرم الله وجهه ورضي عنه لم يسجد لصنم قط
فناسب أن يدعى له بما هو ومطابق لحاله من تكريمه الوجه والمراد به حقيقة أو الكفاية عن الذات أي حفظه
عن أن يتوجه لغير الله تعالى في عبادته ويشركه في ذلك أبو بكر الصديق رضى الله عنه وكرم وجهه فإنه
لم يسجد لصنم أيضاً كما حكى فناسب أن يدعى له بذلك أيضاً وإنما كان استعمال ذلك في حق علي أكثر لان
عدم سجوده لصنم أمر مجمع عليه لأنه أسلم وهو صبي مميز وصح إسلامه حينئذ على خلاف مذهبه لان الأحكام
وقت إسلامه كانت منوطة بالتمييز بعد ذلك نسخ ذلك الأمر وأنيطت بالبلوغ كما بينه البيهقي وغيره فقلت
كثير من الصحابة رضى الله عنهم لم يوجد منهم سجود لصنم كالعبد له ابن عباس وابن عمر وابن الزبير وغيرهم
ومع ذلك لا يقول الناس فيهم ذلك بل الترضي لغيرهم قلت هؤلاء وعظماؤهم إنما ولدوا بهداً واضمحلال
الشرك وخودنار الضلال والفتنة فلم يشاهدوا ذنوبهم في تركهما كبرفتن الشرك من السجود للصنم
مع دعاية أهله الناس لذلك ومبالغتهم في ايداع من ترك ذلك وكان في الترك حينئذ مع مخالفة الآباء والأقارب
وتحمل المشاق التي لا تطاق من الدلالة على الصدق ما ليس فيه بعد ظهور الإسلام وزهوق الضلال فناسب
حالهما أن يبرأ من بقية الصحابة بما هما الخصومة العظامى رضى الله تعالى عنهما وكرم الله وجههما (وسئل)

مطلب عدد الذين آخى النبي
صلى الله عليه وسلم بينهم

من كل متكاف وأخرجه
باللفظ الأول من حديث
البيهقي عن الزبير بن أبي
هالة وهو ابن خديجة
زوج النبي صلى الله عليه
وسلم انتهى والله أعلم
(حديث) أنا أفصح من
نطق بالصاد قال ابن كثير
لا أصل له

مطالب في حكمة استعمال
كرم الله وجهه في حق علي
ابن أبي طالب

نفع الله به عن قوله صلى الله عليه وسلم ان من اجل الله اكرام ذى الشبهة المسلم وحامل القرآن غير الغالى فيه ولا الجاني عنه وكزام الناس لاطان المقسط هل المراد من قوله غير الغالى فيه أن يبذل جهده في قراءته من غير تدبر وتفكير ومن قوله ولا الجاني عنه هو أن يترك قراءته ويستغل بتفسيره وتأويله أو مافي بعض حواشي المصايح أن الغالى الذي يجاوز الحد في قراءة القرآن لان مما أمر الله به القصد في الامور وخير الامور اوسطها وكلا طرفي قصد الامور ذم انتهى فان قاتمهم ذالمعنى فهل بين هذا الحديث وبين قوله صلى الله عليه وسلم لاحسد الا في اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وأطراف النهار الحديث تنافض أولا وعن قوله صلى الله عليه وسلم من ميسر رأسه يقيم كان له بكل شعرة ثمر عليها حشنة هل المراد بالمصح حقيقة أو الكفاية عن الشفقة عليه والتأطيف به فان قاتم كفاية في المراد من قوله كان له بكل شعرة ثمر عليها حشنة (فأجاب) بقوله المراد بالغالى فيه المتجاوز لما فيه من الحدود والاحكام الاعتقادية والعمالية والآداب والاخلاق الظاهرة والباطنة وغير ذلك من سائر العكالات التي حث القرآن عليها فن حفظ ألفاظه وتجاوز شيئا من هذه المذكورات كان غير مستحق للاكرام والتعظيم بحسب ما ارتكبه بمعنى أنه يؤاخذ به ويذم عليه من حيث ارتكابه لذلك وان كان يستحق الاكرام والتعظيم من جهات أخرى لكونه مسلما أو حافظا للقرآن أو نحو ذلك فليس المراد في التعظيم له مقابل بالاعتبار الذي ذكرته فتأمل والمعاد الجاني عنه من لا يخضع لمسايقه من الآيات الباهرة والأدلة المتكاثرة ولا يتأمل ما شتم عليه نظامه من بدائع المعاني واحكام المباني بل يمر به بله مع تساوة قلبه وجفاوة قلبه فهو كحمار الرخي وثور الخراثة والاستغناء ولسنا متعبد بدين بمجرد حفظه وانما المقصود الاعظام بانزاله والتعبد بحفظ ألفاظه هو هداية القلوب ورجوعها بالاستكانة والخضوع الى علام الغيوب وتزهرها عن كل خلق ذمهم وعملهم فمن ظفر بذلك مع حفظه فقد ظفر بالاكتر الاعظام ومن ظفر بالاول فقط فهو آخذ من الكمال بما يستحق بسببه أن يكرم ويعظم ومن قنع بحفظ الالفاظ وخذلا عن تلك المعاني بأن غلا أو تجافى فهو بعيد عن الكمال غير مستحق أن يبالغ به مبالغ السكامل من الرجال فهذا والله أعلم بما راد نبيه صلى الله عليه وسلم هو المراد من هذا الحديث ويؤيد ما ذكرته حديث أحمد وأبي يعلى والطبراني والبيهقي اقرؤ القرآن واعملوا به ولا تجفوا عنه ولا تغلوا فيه ولا تأكلوا به ولا تستكثروا به وأما ما ذكره السائل من عنده فبعيد من اللفظ والمعنى وما نقله عن بعض حواشي المصايح فهو كلام يجب الاعراض عن ظاهره لما بذته للسنة الغراء فقد قال صلى الله عليه وسلم أعبدوا الناس أكثرهم تلاوة للقرآن رواه الديلمي وقال أفضل العباد قراءة القرآن رواه ابن قانع وقال أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن رواه البيهقي وروى الطبراني في الاوسط أنه صلى الله عليه وسلم قال القرآن ألف ألف حرف وخمسة وعشرون ألف حرف فمن قرأه صابر محتسب بما كان به بكل حرف زوجه من الحور العين وروى النحاس والسيحزي والخطيب أنه صلى الله عليه وسلم قال اقرؤ القرآن فانكم تؤجرون عليه أما في لا أقول الم حرف ولكن ألف عشروا لم عشر وميم عشر فلك ثلاثون رواه الترمذي والحاكم وغيرهما وروى أبو داود والترمذي أنه صلى الله عليه وسلم قال أحب العمل الى الله الحال المرتحل الذي يضرب من أول القرآن الى آخره ومن آخره الى أوله كلما حل ارتحل وفي حديث عند أحمد والطبراني اقرؤ القرآن في ثلاث ان استطعت ولما بذته أيضا ما هو معروف من أحوال السلف رضوان الله عليهم فان أكثرهم كانوا يفتحون القرآن في كل سبع ليال مرة وكان كثير من يختمون في كل يوم ويلة ختم وختم جماعة في كل يوم ويلة ختمين وآخرون في كل يوم ويلة ثلاث ختمات وختم بعضهم في اليوم واليلة ثمان ختمات أربعين بالليل وأربعين بالنهار وقال النووي بعد ذكره لذلك ومن ختم أربع ختمات في الليل وأربعين بالنهار السيد الجليل ابن الكاتب العوفي رضى الله عنه وهذا أكثر ما بلغنا في اليوم واليلة وروى السيد الجليل أحمد الدوري بإسناده عن منصور بن زاذان ابن عباد من التابعين رضى الله عنهم أنه كان يختم القرآن فيمابين الظهر والعصر ويختمه أيضا فيمابين المغرب

(حديث) أنا مدينة العلم وعلي بابها الترمذي من حديث علي وقال منكر وأنكره البخاري وأسا والحاكم في مستدركه من حديث ابن عباس وقال صحيح قال الذهبي بل هو موضوع وقال أبو زرعة تم خلق افتضحوافيه وقال يحيى

مطلب في عدد حروف القرآن وفي ان لقارته بكل حرف حوراه

مطلب فبين كان يختم القرآن في اليوم واليلة أكثر من مرة

والعشاء وروى ابن أبي داود بإسناده الصحيح أن مجاهد أرحمه الله كان يختم القرآن في رمضان في مابين المغرب والعشاء وأما الذين ختموا القرآن في ركعة فلا يحصون لكثيرتهم فمنهم عثمان بن عفان رضي الله عنه وعقبة الداري وسعيد بن جبيرة رضي الله عنهم والمختار أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص فمن كان لا يظهر له دقيق المعاني ولطائف المعارف إلا بالقدر اليسير اقتصر عليه وكذا من كان مشغولاً بما هو أهم من الاستكثار كقشر العلم ومن ليس كذلك فليكثر ما أمكنه من غير نحو وجع الحسد والملل والهزيمة وقد كره جماعة من المتقدمين الختم في كل ليلة ويوم للخبر الصحيح لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث هذا حاصل كلام النووي رحمه الله وهو يريد ما يؤهله ما ذكر من تلك الحواشي من ذم الاكثار والافراط من القراءة مطلقاً وليس كازعم ان أواد ذلك وإنما الذم خاص بمن يحصل له ملل أو عدم تدبر أو هزيمة بخلاف من لا يحصل له شيء من ذلك ولا هو مشغول بالاهم فينبغي له أن يستفرغ وسعه ويبدل جهده في الاكثار من قراءة القرآن فإنه أفضل من سائر الأذكار ما عدا التي لها وقت أو حال مخصوص وقد كان الشافعي رضي الله عنه مع ما هو عليه من الاشتغال بتلك العلوم الباهرة والمعالى الظاهرة والبيكالات المتكاثرة يختم في غير رمضان في كل يوم وليلة ختمه وفي رمضان ختمه في الليل وختمه في النهار وهذا مع ما كان به من الأمراض الكثيرة الخطيرة حتى كان يقول رضي الله عنه وأرضاه فيما بين صدرى وسرني تسعة أمراض مخوفة كل منها لو انفرد كان قاتلاً فتأمل سيرة السلف وما كانوا عليه وأعرض عن كلمات تصدريهم لم يختموا أخبارهم ولا ذاق معارفهم وإنما يتكلم بحسب رأيه القاصر وفهمه المأثر ظناً منه أن العلوم النقلية والمعارف والاحوال الذوقية تدرك بمجرد الحس والفكر من غير الاقتداء بأخبارهم والاهتداء بمنازلهم حاشاؤك لا يظفر بشيء من معارفهم إلا من علم آثارهم واقتفى أخبارهم وامتلأ من السنن وعظمت عليه بواسطة استغراقه في معاليهم المنة حقق الله لنا حسن الاقتداء بهم والاتباع لأرائهم ومعاليهم أنه جواد كريم رؤوف رحيم والمراد من المسح في الحديث الثاني حقيقة كبايئته أو خيرا الحديث وهو من مسح رأس يتييم لم يحسبه الله كان له بكل شعرة تمر عليها يد عشر حسنات ومن أحسن إلى يتيمة أو يتييم عذبه كنت أنا وهو في الجنة كهاتين وقرن بين أصبعيه وخص الرأس بذلك لأن في المسح عليه تعظيماً لصاحبه وشفقة عليه ومحبة له وجبراً لخطأه وهذه كلها مع اليتيم تقتضي هذا الثواب الجزيل وأما جعل ذلك كفاية عن الاحسان فهو غير محتاج إليه لأن ثواب الاحسان الذي هو أعلى وأجل قد ذكر بعده وأين القرب منه صلى الله عليه وسلم في الجنة حتى يكون كلاً صبيحاً من إعطاء حسنات بعدد شعر الرأس فثمان ما بينهما مما إذا الأول أكمل وأعظم وعلى التسنن وأنه أريد بذلك الكفاية المذكورة فيكون قوله كان له الخ كفاية عن عظيم الجزاء وأنه لعظمته ولو وجد في الخارج كان أكثر من عدد شعر الرأس بكثير فيكون التجوز والكفاية في الطرفين طرف الفعل وطرف الجزاء عليه والكفاية وإن كانت أبلغ من الحقيقة إلا أن محل الحمل عليها حيث لم يمنع منها مانع وقد علمت أن آخر الحديث يعين الحمل على الحقيقة لا فادته أن ما بعده يكون تأسيساً وهو خير من التأكد اللازم للعمل على الكفاية فافهم ذلك وتأمله ثم رأيت أحاديث صريحة بأن المراد بالمسح حقيقة ختمه منها حديث عند الخطيب وابن عساكر وهو قوله صلى الله عليه وسلم امسح برأس اليتيم هكذا إلى مقدم رأسه ومن له أب هكذا إلى مؤخر رأسه وروى البخاري في التاريخ أنه صلى الله عليه وسلم قال الصبي الذي له أب يمسح رأسه إلى خلف واليتيم يمسح رأسه إلى قدام وروى البيهقي أنه صلى الله عليه وسلم قال إن أردت أن يابن قلبك فاطم المسكين وامسح برأس اليتيم (وسئل) نفع الله بعلونه عن الملائكة مسألوات الله وسلامته مما هم من هل خلقوا دفعة واحدة أو يتخلقون تارة تارة في بعض الروايات أن الله يخلق بكل قطرة ماء كاهل بولد الشياطين ويعتقون كبنى آدم أو يولدون ولا يعوتون إلى يوم القيامة وهل الأفضل في الذكر ذكر لاله إلا الله أو ذكر الجلالة فقط وهل الأفضل في الذكر اللسان مع حضور القلب أو الذكر الخفي في أوجهه وهل المراد به ما هو بالنفس أو ما يشمله والمفهوم باللسان من غير اسماع نفسه وما معنى ما قيل

مطلب كان الشافعي في غير رمضان يختم كل يوم وليلة ختمه وفي رمضان يختم كل يوم ختمه وكل ليلة ختمه

ابن معين لا أصل له وكذا قال أبو حاتم بن سعيد وقال الدارقطني غير ثابت وقال ابن دقيق العيد لم يثبتوه وذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقال الحفاظ أبو سعيد العلائي الصواب أنه حسن باعتبار طريقه لا صحيح ولا ضعيف فضلاً عن

مطلب هل خافت الملائكة دفعة واحدة أم لا

تفكر ساعة خير من عبادة سنة هل المراد بالتفكير ذكر الله أو ذكر عظمته أو في استخراج العلوم أو المراقبة أو التفكير في المعاملة التي بين العبد وربّه وهل تشمل العبادة التي ذكرت في مقابلة التفكير الأذكار والصلوات كالنوافل وحده ثم قد فوجّه تفضيل الفكر عليهم مع ورود الأخبار فيها وهل رفع الصوت بقراءة الاوراد بعد الصلوات أولى من اسماع نفسه سواء الساكنون وغيرهم كالجماعة المنسوبين الى السيد علي الهمداني فانهم يقرّون أو رادّه جهرًا كما هو معتاد المشايخ أو يفرق بين ما إذا كان هناك مصل أو نائم أو لا وهل يجوز أخذ السيد المعهود بين الصوفية من مشايخ متعدّدة سواء مات الاول أو انتفع به أو لا وهل هي التوبة أو توبة مقرونة بالتحكيم وهل هما شيء واحد أو لا (فأجاب) نفع الله بعلمه وبركته بقوله ظاهر السنة ان الملائكة لم يتخلّفوا دفعة واحدة فقد أخرج عبد الرزاق بسنده عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنهما قال قالت يا رسول الله بأبي أنت وأمي أخبرني عن أول شيء خلقه الله قبل الاشياء قال يا جابر ان الله خلق قبل الاشياء نور نبيك محمد صلى الله عليه وسلم من نوره فجعل ذلك النور يدور بالقدرة حيث شاء الله ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا جنة ولا نار ولا ملك ولا سماء ولا أرض ولا شمس ولا قمر ولا انس ولا جن فلما أراد الله تعالى أن يخلق الخلق قسم ذلك النور أربع أجزاء فخلق من الجزء الاول القلم ومن الثاني اللوح ومن الثالث العرش ثم قسم الجزء الرابع أربع أجزاء فخلق من الاول حلة العرش ومن الثاني الكرسي ومن الثالث باقي الملائكة ثم قسم الرابع أربع أجزاء فخلق من الاول السموات ومن الثاني الارضين ومن الثالث الجنة والنار ثم قسم الرابع أربع أجزاء فخلق من الاول نور بأبصار المؤمنين ومن الثاني نور قلوبهم وهي المعرفة بالله ومن الثالث نور أنسهم وهو التوحيد لاله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث فتأمل ثم بعد هذا ظاهر أو صريح في خالق حلة العرش قبل خلق بقية الملائكة وأخرج ابن جريج وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن أبي العباس قال ان الله تعالى خلق الملائكة يوم الاربعاء وخلق الجن يوم الخميس وخلق آدم يوم الجمعة وأخرج أبو الشيخ انه صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى في الجنة ثم را يدخله جبريل فينفذ قطار فيخلق الله من كل قطرة قطرة من ملكا وأخرج أيضا عن وهب بن منبه قال ان لله نهر في الهواء يسع الارضين كلها سبع مرات فينزل على ذلك النهر ملك من السماء فيملؤه ويسد ما بين أطرافه ثم يغتسل منه فاذا خرج منه قطرة من قطرات من نور فيخلق الله من كل قطرة منها ملكا يسبح الله بجميع تسبيح الملائكة كلهم وأخرج أيضا عن كعب قال لا تقطر عين ملك منهم الا كانت ملكا يطير من خشية الله وأخرج أيضا عن العلامة بن هرون قال لجبريل كل يوم انعم الله في الكون ثم ينتفض فكل قطرة يخلق منها ملك وأخرج أيضا انه صلى الله عليه وسلم قال ليس من خلق الله أكثر من الملائكة ما من شيء ينبت الا وملك موكل به وأخرج أيضا عن الحاكم قال بلغني أنه ينزل مع المطر من الملائكة أكثر من ولد آدم وولد ابليس يحصون كل قطرة وأين تقع ومن يرزق ذلك النبات وأخرج ابن المنذر عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يرفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الملائكة عشرة أجزاء تسعة أجزاء الكروبيون الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترقون وقد وكلوا بحراثة كل شيء وما من السماء موضع الا فيه ملك ساجد أو ملك راكع وان الحرم بحمال العرش وان البيت المعمور بحمال الكعبة لوسقط لسطع عليها صلى فيه كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون اليه وأخرج أبو الشيخ والبيهقي والخطيب وابن عسّاكر أنه صلى الله عليه وسلم قال ان لله ملائكة ترعد فرائصهم من مخافته ما منهم ملك تقطر من عينه دمعة الا وقعت ملكا قائما يسبح وملائكة سجودا منذ خلق الله السموات والارض لم يرفعوا رؤسهم ولا يرفعونها الى يوم القيامة وملائكة وكوعا لم يرفعوا رؤسهم ولا يرفعونها الى يوم القيامة وصفوا فلم ينصرفوا عن مصافهم ولا ينصرفون عنها الى يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة تجلي لهم رؤسهم عز وجل فينظرون اليه وقالوا سبحانك ما عبدناك كما ينبغي لك وأخرج

أن يكون موضوعا قلت
وكذا قال شيخ الاسلام ابن
حجر في فتاوى له وقد بسطت
كلام العلامة وابن حجر في
التعقيبات التي لي على
الموضوعات انتهى
(حديث) أنا من الله
والؤمنون مني لا يعرف قلت
أورده الديلمي عن عبد الله

مطالب الملائكة عشرة
أجزاء

أبو الشيخ عن وهب قال هؤلاء الأربعة أملاك جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت أول من خلقهم الله تعالى من الخلق وآخر من يميتهم وأول من يحييهم هؤلاء المدبران أمران والمقسمتان أمران هذه الأحاديث والآثار كلها ظاهرة أو صريحة في أن الملائكة لم يخلقوا دفعة بل دفعات وهذا يدل على أن الملائكة لا يخلقون دفعة واحدة بل دفعات فنها أن في منهاج الحلبي وشعب البهقي وابتهاج القوفوي حكاية قول أن الملائكة من الجن وأنهم خيارهم لقوله تعالى وجعلناهم من بين الجنة ونسبناهم إلى النار الملائكة بنات الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقوله تعالى خلق الإنسان من صلصال الآتية فلم يذكروا فيها نارا وبرهان الملائكة قد يسمون جنّة لاستنارهم وبما يصرّح بتغابريهم قوله تعالى لا يابئس كان من الجن ولم يذكروا في آية الرحمن لأنها البيان ما ركب من خالق متقدم والملائكة ليسوا كذلك لأنهم مخترعون قال تعالى لهم كوفوا كانوا كما قال الأصل الذي خلق منه الجن والأصل الذي خلق منه الإنسان وهو التراب والماء والنار والهوى كن فكان فالملائكة في الأخراج كأصول الأنس والجن لا كإيمان فلاذالم يذكروا معهم قال البهقي وأبين من هذا كله في أن الملائكة صنف غير صنف الجن حديث مسلم خلق الملائكة من نور وخلق الجن من نار وخلق آدم مما وصف لكم قال ففي فصله بينهما في الذكردليل على أنه أراد نورا آخر غير نور النار واستدل الثلاثة المذكورون على تباينهم بقوله تعالى ويوم نحشرهم ثم نقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن ومنها قال هؤلاء الثلاثة أيضا الملائكة يسمون الروحانيين يضم الرأف فتحها فاضم لانهم أرواح ليس معهم ماء ولا نار ولا تراب ومن قال هذا قال الروح جوهر وقد يجوز أن يؤلف الله أرواحا فيجسمها ويخلق منها خلقا ناطقا عاقلات تكون الروح مخترعة والوالتجسم وضم النطق والعقل إليه حادثان بعد فيجوز أن تكون أجسادهم على ما هي عليه مخترعة كما اخترع عيسى وناثه صالح وأما الفتح فمعنى أنهم ليسوا محصورين في الابنية والظلال وانما هم في فسحة وبساطة ومنها قال الحسن وجهو والفلاسفة وكثير من الجبريين هم مجبورون على الإيمان ولا يتصور منهم كفر وقال عامة أهل السنة والجماعة أنهم مختارون عارفون قال تعالى ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم فلو لم تصورهم مخالفة لم يؤاخذوا بذلك ومنها أجمع المسلمون أنهم مؤمنون فضلاء واتفق أئمة المسلمين أن الرسل منهم إلى الأنبياء معصومون كالأنبياء والأصحاب الصواب عصمة بقيتهم وأما ما وقع لهاروت وماروت كما صرح عنه صلى الله عليه وسلم في شأنهما أنهما كانا من الملائكة وأنهما افتتنا بالزهرة وكانت أجمل نساء زمانها حتى زنيهما وشربا الخمر وقتلا فمسخت كوكبا لانهما علمها الاسم الأعظم الذي كانا يريان به إلى السماء ففرقت إليهما فمسخت هذا الكوكب المسمى المعروف بذلك أمر خارق للعادة وأوجهه الله تعالى تأديب الملائكة في قولهم كما صرح في الحديث أيضا عند خلق آدم أن جعل فيهما من يفسد فيها الآية فبين لهم تعالى أنه لو ركب فيهم ما ركب في الإنسان لأفسدوا أيضا فجمعوا فأمرهم أن يختاروا ثلاثة منهم ففعلوا فاستقال واحد فأقبل وزل هاروت وماروت فوق لهما ما وقع تأديب البقية الملائكة وزجرهم عن أن يخوضوا فيما لا علم لهم به وهذا الذي ذكرته من الجواب عن هذه القصة من أنها أمر خارق للعادة وبهذه الحكمة التي ذكرتها يتبين الرد على من أطال في إنكار قصتهما حتى بالغ بعضهم وقال أن من اعتقد ذلك فيهما كفر وليس كما زعم لما علمت من صحة الأحاديث بها وأن ذلك الوقوع لتلك الحكمة لا يخل بعصمة الملائكة من حيث هي ولا ينافيه شيء من الأدلة ولا من القواعد فاحفظ ما قررته وتأمله فان الكلام قد كثرت في هذا المخل وتعارضت فيه الآراء وللظنون وما ذكرته فيه هو الأقرب بالسنة وغير مناف للقواعد وان لم يؤمن بسبقني إليه وقيل لم يكونا ملكين بل هما جنينان وإن كانا من الملائكة فإن صرح هذا المبحث للجواب عن قصتهما كما أن إبليس لم يكن من الملائكة وإنما كان يسميهم وهو من الجن ومنها قال جماعة من ينقص ما كانا يجمع على أنه من الملائكة أو توأما به الخبر قتل كان قال هذا أقسى قلبا من مالك خازن النار أو وحش من منكر ونكير إذا

مطلب أول من خلق الله
أربعة من الملائكة جبريل
الخ

ابن جرير بلا سند انتهى
(حديث) أنا جليس من
ذكرني البهقي في الشعب
من الأسرانيان ثم أورد
معناه من حديث أبي هريرة
مر فوعا بالفظ أنا مع عدي
ما ذكرني وتحركت بي شفها
قلت وأورده لديلي باللفظ
الأول عن عائشة ولم يسنده

مطلب قصة هاروت وماروت

قوله في معرض النقص بالوحاشة والقساوة ومنها قال جماعة ان يبين صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الملائكة
 أيضا وقد بسطت الكلام على ذلك وانه الاصح في فتوى غير هذه ومنها ما ذكره السبكي في حليته ان
 الجماعة تحصل بهم كالاتمين ونقله عن فتاوى الحنطاطي وبسطت الكلام فيه في شرح الارشاد ومنها قال
 ابن الصلاح في فتاويه ورد ان الملائكة لم يعطوا فضيلة قراءة القرآن فهي حريصة لذلك على استماعه من
 الانس وقد ذكرت ذلك بما فيه في شرح العباب في باب الاحداث ومنها سبأ في الكلام على تشكيك الجن في
 الصور المختلفة ومنه المالك في ذلك وقال امام الحرمين جبريل النبي صلى الله عليه وسلم في صفة رجل معناه
 ان الله تعالى آفئ الزائد من خلقه وأزاله عنه ثم يعيده اليه بعد وقال ابن عبد السلام اذا أتى في صورة دحية
 فأين روحه في هذا الجسد أم في الجسد الأصلي الذي له ستمائة جناح فان كان في هذا فليس الآتي بروح جبريل
 ولا جسده وان كان في الجسد الذي كدحية فهل مات جسده الأصلي كما عوت الاجساد بفارقة الارواح قلت
 لا يبعد أن يكون انتقالها من الجسد الأصلي غير موجب لموته لان موت الجسد بفارقة الروح ليس بواجب
 عقلا فيجوز بقاؤه حيا لا ينقص من أعماله شيء وانما يقال روحه الى الجسد الثاني كانتقال ارواح الشهداء الى
 أجواف الطيور وانحصر انتهى وقال السراج البلقيني يجوز أن يكون الآتي هو جبريل بشكاه الأصلي
 الا أنه انضم فصار على قدر هيئته الى جبريل ثم يعود الى هيئته كالقطن اذا جمع بعد أن كان منتفشا فانه بالنفس
 تحصل له صورة كبيرة وذاته لم تتغير انتهى وقال العلامة الفونوي شارح الحاوي في تشكيك جبريل رجلا
 في الممكن أن يخص الله بعض عباده في حياته بخاصة لنفسه المملوكة القدسية وقوة لها بقدرتها على التصرف
 في بدنهم الا يخرج بدنها المعهود مع استمرار تصرفها في الأول وقيل سميت الابدال أبدال لانهم قد يرحلون
 لمكان ويخلفون في مكانهم الأول شيئا آخر شيئا بشكهم الأصلي بدلا عنه وقد أثبت الصوفية علمنا متوسطا
 بين عالمي الاجساد والارواح سموه عالم المثال والواو والطاف من عالم الاجساد أو كنف من عالم الارواح وبنوا
 على ذلك تجسد الارواح وظهورها في صور مختلفة من عالم المثال ونديستأنس لذلك بقوله تعالى فتمثل لها
 بشرا سويا فتكون الروح الواحدة كروح جبريل مثلا في وقت واحد مدبرة أشجته الأصلي ولهذا الشج
 المثالي وينجلي به لما قد اشتهر نقله عن بعض الأئمة أنه سأل بعض الأكابر عن جسم جبريل فقال ان كان جسمه
 الأول الذي بسد الاق بآخضه لما تراى النبي صلى الله عليه وسلم فأين صورته الأصلية عند اتيانه اليه في صورة
 دحية وقد تكلف بعضهم الجواب عنه بأنه يجوز أن يقال كان يندمج بعضه في بعض الى أن يصغر حجمه فيصير
 بقدر صورة دحية ثم يعود وينبسط الى أن يصير كهيئته الأولى وما ذكره الصوفية أحسن ويجوز أن يكون
 جسمه الأول بحاله لم يتغير وقد أقام الله له شيئا آخر روحه متصرفه فيها في وقت واحد انتهى وقال
 بعضهم انما يأتي الغلط هنا من قياس الشاهد على الغائب فيعتقد أن الروح من جنس ما يهبط في الاجسام
 التي اذا شغلت مكانا لم يمكن أن تكون في غيره وهذا غلط محض ألا ترى أن الروح في الرفيق الاعلى وهي متصلة
 بيدن الميت بحيث اذا سلم عليه ردت السلام وهي مكانها هناك وقال التاج بن عطاء الله روى ان الله ما كاعلا
 ثلث الكون وملاكه اثنان الكون وملاكه الكون كله قال فاذا كان هذا الا الكون فأين الملاك
 الاخران وجوابه ان اللطائف لا تتراحم كالكنائف ونظيره اذا دخل في البيت سراج فان نوره علا البيت فاذا
 دخل سراج ثان أو أكثر فان الانوار لا تتراحم ومنها قال الامام غفر الدين الرازي في تفسيره اتفقوا على أن
 الملائكة لا ياكلون ولا يشربون ولا يشكحون وأما الجن فانهم يأكلون ويشربون وينكحون ويتوالدون
 وظاهر قوله تعالى لا يفترقون أنهم لا ينامون وهو منقول في كلام الفخر ومنها قال بعض الحنفية يحشر ملك
 الموت مع الناس ولا يخافون منه لان الله تعالى أمنهم منه بقوله أدناؤها بسلام آمنين أي من الموت والزوال
 وقوله لا يدعون فيها الموت وبقية الملائكة يكونون في الجنة لكن بعضهم يطوفون حول العرش يسبحون
 بحمدهم وبعضهم يبالغون السلام من الله على المؤمنين كما قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب

مطلب الجن تشكيك
 كالملائكة الخ

وأسنده من طريق عرو
 ابن الحكم عن فوبان
 مرفوعا قال الله يا موسى أنا
 جالس عبيدي حين يذكرني
 وأنامه اذا دعاني وأخرج
 عبد الرزاق في المصنف عن
 كعب قال قال موسى يا رب
 أقر ب أنت فلما جيلك أم
 بعيد فلما ذبك قال يا موسى

مطلب الملك لا يتصف
بذكورة ولا أنوثة

مطلب الملائكة الحفظة
لا يفارقوننا الا عند الخلاء

أنا جالس من ذكرني ثم
رأيت ابن شاهين قال في
الترغيب في الذكر حدثنا
أحمد بن محمد بن اسماعيل
الأزدى حدثنا الفضل بن
سهل حدثنا محمد بن جعفر
يعني الداني حدثنا سلام
ابن مسلم عن زيد العمى عن
أبي نصر عن جابر عن النبي

مطلب من رأى الملك منفردا
به لا بد أن يعصى الا الانبياء

مطلب على أن الملائكة
لا توزن أعمالهم وعلى أن
أفضلهم اسرافيل على
الاقرب وعلى غير ذلك من
الفوائد الغريبة

هكذا هو بالنسخ ولعل
صوابه ومن معه ممن ذكر
فابتأمل اه معصمه

سلام عليكم الآتية وقد ذكر جمع من الحنفية أنهم لا يرون ربهم والاربع خيلافه كياتي ومنها أخرج
جماعة عن أبي مجلز في قوله تعالى وعلى الاعراف رجال قال من الملائكة قيل انه تعالى قال رجال وأنت تقول
الملائكة قال أنهم ذكور ليسوا باناث ولما حكاه الحاشي استبعد لان الرجال اسم لذكور والعلاء والملائكة
لا ينقسمون الى ذكور واناث وبان اخباره تعالى عنهم أنهم يطعمون أن يدخلوا الجنة فتعين أنهم ليسوا
ملائكة اذ الملائكة لا يحجبون عنهم الماني الحجب عنهم من نوع تعذيب ولا عذاب يومئذ على ملك انتهى وتبعه
القنوي في اختصاره منها جة فالاول الجن كالانس في السؤال والحساب ودخول الجنة والنار ويحتمل أن
لا يتخاطفون الجنة لما بينهما من التضاد وأما الملائكة فلا شبهة أنهم لا يكتب لهم عمل ولا يحاسبون اذ لا سمات
لهم فهم كبشر لا سمات له قبل ولا يثابون لرفع التكليف عنهم لانهم ليسوا من أهل المطاعم والمشارب والمنالك
حتى يوردوا وادبني آدم من الجنة ويحتمل أن لهم مع ذلك نعمة أخرى أعدت لهم ولا تباغها عقولنا فانه تعالى
يقول أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال وأما على
السماء فيحتمل أن يطوبى بها الملائكة لثاوت وان شئت طيبا شديدا كما يطوى السجل المكتوب فيه الحكم
المبرم مبالغته في صيانتها عن أن ينشر ولذلك قال تعالى بيمينه لاشعار اليه بالقوة فصرف مثالبه الطي وكما
طوبى سماء نزلت ملائكتها الى الارض وراهم الناس حينئذ ككفي سورة الفرقان ومنها أن الحفظة
لا يفارقوننا الا عند الخلاء والجماع والغسل ككفي حديث وفي حديث آخر أن مجلس الحفاظ من الانسان
أقصى أضراره وفي أخرى نقوا أفواههم بالخلال فانهم يحلس المالكين الكرمين الحفاظين وان مدادهما
الريق وقلهم ما اللسان ومن ثم قال لسان الانسان قلم الملك وريقه مداده قيل ولم يرد خبر ولا أثر على ماذا
يكتبون وانما قدر منكر ونكير على مخاطبة الموتى المتعبددين في الوقت الواحد والا ما كن المتابعة لعظم
جنتهما فيتحيل لكل أن المخاطب هو دون غيره واختار الحاشي تعدد ملائكة السؤال وتسميتهم بذلك ويرسل
اكل واحد اثنين ككفي كتابة أعماله ومنها ذكر الغزالي وآخرون أن رؤية الملائكة ممكنة الا أن كرامة
يكرم الله به من أوليائه من شعور ذلك الجماعة من الصحابة ولما رأى ابن عباس جبريل قال له النبي صلى الله
عليه وسلم إن راء خلق الاعمى الا أن يكون نبيا ولا يكن يكون ذلك آخر عمرك رواه الحاكم وكذا رآه عائشة
رضي الله عنها وزيد بن أرقم وخلق لمجاه يسأل عن الايمان ولم يعمل الا ان الظاهر أن المراد من رآه منفر دابه
كرامة له وبالفتح في الصور يمتدون الاحلة العرش وجبريل واسرافيل وميكائيل وملك الموت ثم يموتون
ان ذلك قال وهب هؤلاء الاربعة أول من خلقهم الله من الخلق وآخر من يميتهم وأول من يحييهم قال الخلال
السيوطي شكر الله سعيه ولم أقف على شيء أن ارواحهم بعد الموت تكون فيماذا والظاهر أنهم يدخلون في
الشفاعة العظمى لقوله صلى الله عليه وسلم وأخرت الثالثة ليوم ترغب الى فيه الخلق حتى ابراهيم ويكونون
مع بني آدم حين القيام لرب العالمين وورد أنهم في الموقف يحيطون بالانس والجن وجميع الخلائق ومصرع
الحاشي أنهم لا يحاسبون ولا يكتب لهم عمل وهو يقتضي أن أعمالهم لا توزن لان الوزن فرع عن الحساب
وعن كتابة الاعمال فان الصحف هي التي توضع في الميزان وبشفعون في عصاة بني آدم كالعلماء والصالحاء قال
تعالى ولا يشفعون الا ان ارضى وكن من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء
ويرضى وراهم المؤمنون في الجنة وأفضلهم جبريل واسرافيل وتعارضت الاحاديث في أفضلهما وأكثرها
يدل على أفضلية اسرافيل وأطلق الفخر الرازي بأنهم رسل الله وأجاب عن قوله تعالى الله يصطفى من
الملائكة رسلا ومن النابضين من التبيين للشمس وفي كلام جماعة غيره أن منهم رسلا وغيرهم وأعلامهم
درجة حلة العرش فالخافون حوله فأكثرهم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل فلائكة الجنة والنار
فالوكون بني آدم فالوكون بأطراف هذا العالم كذا ذكره الفخر الرازي ويرد تأخر جبريل ومعه ناس
على أنه صرح في تفسيره الكبير بأن جبريل وميكائيل واسرافيل أشرف الملائكة وإن جبريل أفضل من

ميكائيل لقوله تعالى وجبريل وميكال ولانه مظهر الخيرات النفسانية وهى افضل من الخيرات الجسمية لان جبريل صاحب الوحى الى الانبياء والعلم وميكائيل صاحب الارزاق هذا ما يتعلق باللائكة * وأما ما يتعلق بالجن فلا بأس ببسط الكلام عليه فقول جاء عن ابن عباس رضى الله عنه ما ان الله تعالى لما خلق أبا الجن سمى ما من مارج من نار قاله تمن على قال أتمنى أن نرى ولا نرى وأن نغيب فى الثرى وبصير كهنا شباباً فأعطى ذلك فهم يرون ولا يرون وإذا ما تواغيبوا فى الثرى ولا يموت كهلهم حتى يعود شباباً يعنى مثل الصبي ثم يرد الى أروذل العمر ودل القرآن والسنة على أن أصل الجن النار وإنما أحرقته ثم الشهب مع ذلك لان اضافتهم الى النار كاضافة الانسان الى التراب والطين والنفخ اذا المراد أصله الطين لأنه طين حقيقة كذلك الجن كان ناراً فى الأصل لأنه نار حقيقة للحديث الصحيح عرض لى الشيطان فى صلاتى فغفقه فوجدت برد ريقه على يدي ومن هو نار محرقه كيف يحس ببرد ريقه اذا لربق له أصله فاضلا عن كونه بارداً وقد شبههم النبي صلى الله عليه وسلم بالنبيذ فلو لا أنهم على أشكال وصور ليس بآثار المبادى كالأصوار وترك الانتهاب والسرور وقال الباقى فى السنة أن الله تعالى يكشف أجسامهم ويغفلها ويخلق لهم أعماراً تزيد على ما فى النار فيخرجون عن كونهم ناراً ويخلق لهم صوراً وأشكالاً مختلفة وقال القاضى أبو يعلى الفراء الجن أجسام مؤلفة وأعضاء ممتلئة ويجوز كونها كثيفة ورقية مختلفة خلافاً لزعم المعتزلة رقتهم اولاً لذلك لانها وقال الباقى فى آثارهم من رآهم لانهم أجسام مؤلفة وجئت وفى حديث عن مسلم خلف الملائكة من نور وخلق الجن من نار وخلق آدم مما وصف لكم وأخرج ابن أبي الدنيا والحكيم الترمذى وأبو الشيخ وابن مردويه أنه صلى الله عليه وسلم قال خلق الله الجن ثلاثة أصناف صنف حيات وعقارب وخشاش الأرض وصنف كالريح فى الهواء وصنف لهم الحساب والعقاب قال السهلبى وأهل الصنف الثانى هو الذى لا يأكل ولا يشرب ان صح أن الجن لا تأكل ولا تشرب وأخرج كثير من أنه صلى الله عليه وسلم قال الجن ثلاثة أصناف فصنف لهم أجنية يطيرون فى الهواء وصنف حيات وكلاب وصنف يحلون ويطلقون قال السهلبى هذا الاخيرهم السعالى قال القاضى أبو يعلى ولا طريق للشياطين على التنقل فى الصور المختلفة وكذا الملائكة الا بأن يعلم الله قولاً أو فعلاً إذا أتى به نقله من صورة الى صورة أخرى لان تصور به نفسه محال لان انتقاله من صورة الى صورة أخرى إنما يكون بنقص البنية وتفريق الأجزاء وإذا انتقضت بطلت الحياة واستحال وقوع الفعل من الجساد وكيف تنقل بنفسها وعلى هذا يحمل ما جاء ان إبليس تصور فى صورة سرافة وجبريل تمثل فى صورة دحية ولما ذكر عند عمر الغيلان قال ان أحد الالهة طبع أن يتغير عن صورته التى خلقه الله عليها ولكن لهم سحرة كسحرتكم فاذا رأيتهم من ذلك شيئاً فاذنوا وفى حديث أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن الغيلان فقال لهم سحرة الجن قال القاضى أبو يعلى الجن يأكلون ويشربون ويتناكحون كما يفعل الانس وظاهر العمومات أن جميع الجن كذلك وهو رأى قوم ثم اختلفوا فقال بعضهم أكاهم وشربهم شمس واسم ترواح لامضغ وبلغ وهذا الادليل عليه وقال أكثرهم بل مضغ وبلغ وذهب قوم الى أن جميع الجن لا يأكلون ولا يشربون وهذا قول سابق لا دليل عليه وذهب قوم الى أن صنفهم يأكلون ويشربون وصنفهم لا يأكلون ولا يشربون وأخرج ابن جريج عن وهب أنه قال انهم أجناس فأما ناصبهم فهم رجب لا يأكلون ولا يشربون ولا يموتون ولا يتوالدون ومنهم أجناس يأكلون ويشربون ويتناكحون ويموتون وهى هذه التى منها السعالى والغول وأشباه ذلك وأخرج أحد ومسلم والترمذى عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم لم يصبه أحد ليلة الجن وإنما اقتدوه ذات ليلة فباتوا بشر ليلة فلما أصبحوا فاذا به هو يحيى من قبل حواء فذكر والله ما كانوا فيه فقال أنانى داعى الجن فذهبت معهم فقرأت عليهم القرآن فانطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم وسألوه الزاد فقال لكم كل هظم ذكر اسم الله تعالى عليه وكانوا من جن الجزيرة ولفظ الترمذى لم يذكر اسم الله عليه يجمع فى

مطلب فى الكلام على الجن

صلى الله عليه وسلم قال
أوحى الله الى موسى يا موسى
أحب أن أسكن معك بيتك
فخر الله ساجداً ثم قال وكيف
نسكن معي بيتي قال يا موسى
أما عات أنى جالس من
ذكرنى وحيث ما التمسنى
عبدى وجدنى محمد بن جعفر
وشيعته متروكان وزيد العمى
ليس

مطلب مؤمنو الجن
طعامهم ماذا كرام الله
عليه من اللحم وأما كفارهم
فبالبعكس من ذلك

أيديكم أو فرما يكون لحما وكل بعرة عافا لدوابكم قال صلى الله عليه وسلم - فلا تستنجوا به - ما فأنه ما طعام
 اخوانكم الجن وجمع بين الروايتين بأن الأولى في حق المؤمنين والثانية في حق غيرهم قال السهيلي وهذا
 قول صحيح تعضده الأحاديث وروى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن وفد جن نصيبين أتوا صلى الله
 عليه وسلم أي مرة أخرى لكن بالمدينة وسبأ في أنهم أتوه بمكة أيضا فسألوه الزاد فدعا الله لهم أن لا يمر وابعظ
 ولا روث الا وجدوا عليه طعما وأخرج أبو نعيم عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم خرج
 قبل الهجرة إلى نواحي مكة قال فخط لي خطا وقال لا تتحدثن شيئا حتى أتيتك ثم قال لا ير يعنك أولايه ولنك
 شيء نزل فتقدم شيئا ثم جلس فاذا رجال سود كأنهم - هم رجال الزط وكانوا كما قال الله تعالى كادوا يكونون عليه
 لبدا ثم انهم تفرقوا عنه فسمعهم يقولون يا رسول الله شقة تنابعدنا ونحن منطلقون فزودنا قال لكم الرجيع
 ولم يبعث اليهم نبي قبل نبينا قطعا على ما قاله ابن خزم أي وانما كانوا متعلقين بالايام لموسى مثلا والدخول
 في شريعته وقال السبكي لاشك أنهم وكافهون في الامم الماضية كهذه الملة اما بسماهم - من الرسول أو من
 صادق عنه وكونه انسيا أو جنبا لا قاطع به وظاهر القرآن يشهد بالاضحالك والاكثر من على خلافه انتهى
 ورساله نبينا صلى الله عليه وسلم اليهم قطعية فقد أجمع عليها المسلمون وقد استمعوا قراءة النبي صلى الله عليه
 وسلم لم يعط نخلة وكانوا تسعة كصح عن ابن مسعود رضي الله عنه آذنتهم شجرة وكانوا يهودا وجاء عن
 بكرمة انهم - كانوا اثني عشر ألفا أي في واقعة أخرى لانهم جاؤا اليه صلى الله عليه وسلم بمكة والمدينة مرات
 مختلفة وأخرج البيهقي أن عمر بن عبد العزيز رأى حبة مبيتة وهو فاصدمكة ففكر لها وكفنها في خرقه ودفنها
 فسمع قائلا يقول رحلك الله ياسرق وأشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول ياسرق في فلاة من
 الارض فيدفنك خير أمي فقال له عمر من أنت رحلك الله قال أنا رجل من الجن وهذا سرق ولم يبق ممن بايع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجن غيري وغيره وأشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول
 ياسرق بفاقة من الارض فيدفنك خير أمي وجاء عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان في نفر من أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم فوجدوا حبة قتيلة فكفنها بعضهم ببعض ردائه ودفنها فلما جن الليل رأوا امرأتين
 يستلان عنه وأخبرتاهم أن فسقة الجن اقتتلوا مع المؤمنين فقتلوه وأنه من النفر الذين استمعوا القرآن من
 النبي صلى الله عليه وسلم ثم ولوا إلى قومهم منذرين وأخرج ابن أبي الدنيا ان جماعة من الصحابة رأوا حيتين
 اقتتلا فقتلت احدهما الاخرى ففجروا من طيب ربحها وحسبها فكفنها أحدهم ثم دفنها فسمعهم واقوما
 يسلمون عليهم وأخبرهم وهم أن المقتول من أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم فقتله كافر منهم وجاء أن رجلا
 أخبر عثمان رضي الله عنه بنحو ذلك وأنه رأى حبات مارات عينا مثلها كثيرة وأنه شهم من احداها ربح
 المسك فكفنها ودفنها فسمع من يخبره بأن حبات من الجن اقتتلوا وأن هذا الذي دفنه ممن سمع الوحي من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج ابن أبي الدنيا وأبو نعيم عن أبي رجاء العطاردي أنه - ضرب في بعض
 أسفاره حبات على ماء فرأى حبة تضارب فصب عليها ماء فسكنت ثم ماتت فكفنها ودفنها ففسار بقية يومه
 وليلتته حتى أصبح ونزل على الماء فسمع أكثر من ألف يسلمون عليه ويدعون له ويشنون عليه بما صنع وان
 ذلك آخر من بقي ممن بايع النبي صلى الله عليه وسلم وأخرج أحمد والدارقطني والحاكم والطبراني وابن
 مردويه عن صفوان بن المعطل أنهم خرجوا حاجا فلما كانوا بالعرج رأوا حبة تضارب ثم ماتت فكفنها
 بعضهم ودفنها فلما وصلوا مكة سمعوا من يسأل عن دافنها أو يثنى عليه وأخبرهم أنه آخر التسعة الذين
 أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمعون القرآن موتا ودفنهم الجن استمعوا منه صلى الله عليه وسلم مرات
 وقرأته عدة فلا مانع ان كل واحد من مرهوا آخر ممن بايع من فرقته ومما يؤيد التعدد خبر الشيخين
 أنهم استمعوا اليه وهو يراى نخلة يصلي بأصحابه الفجر وضع عن ابن مسعود أنه انطلق مع النبي صلى الله
 عليه وسلم حتى اذا كانا بأعلى مكة خط له برجله خطا وأجابه فيه ثم افتتح صلى الله عليه وسلم القرآن فغشيه

مطالب لم يبعث الى الجن نبي
 قبل نبينا قطعا

بالقوى ٢

(حديث) ان الرزق
 لا يكون في شيء الا رزقه ولا
 تزع من شيء الا شانه أحد
 من حديث عائشة

(حديث) ان الرزق بطالب
 العبد كما يطالبه أجله
 البيهقي في الشعب عن أبي
 الدرداء وقوفا وقال هو

مطالب في أن عمر بن عبد
 العزيز كفن رجلا من الجن

مطالب ان أبار جاء العطاردي
 كفن حبة ودفنها الخ

أسود كبره حالوا بينه ما حتى لم يسمع صوته ثم تفرقوا عنه كقطع السحاب وفرغ صلى الله عليه وسلم مع
 الفجر وأخرج ابن خزيمة وأبو نعيم عنه أنه صلى الله عليه وسلم خرج ليلا وهو بالمدينة وأخذته حتى انتهى إلى
 البقيع فخطبهم خطبا عظيما أحسب فيه ثم انطلق عشي حتى نارت مثل الحجاجة السوداء فالت بينهما ثم
 يفرعهم به صاوي يقول اجلسوا حتى كاد يشق عامودا صبح ثم جاءه سائل هل رأى من نبي فأتبعه أنه رأى
 رجلا أسودا عليهم ثياب بيض فقال أولئك جن تصيبون بساوي في الزاد فتتهم بكل عظم حاصل أدور وثه أو بعة
 قالت وما يعني عنهم ذلك قال انهم لا يجدون عظام الا وجدوا عليه لحمه الذي كان عليه يوم أكل ولادونه الا
 وجدوا عليه لحم الذي كان عليها يوم أكلت وفي رواية وما وجدوا من روث وجدوا ثمز فلا يستغنى أحد
 منكم بعظم ولا روث وأخرج الطبراني عن النبي صلى الله عليه وسلم انطلق ومعه النبي إلى أن غابت
 عنها حاجبها المدينة فاذا بالرجال كلهم في المراح فأراد منهم حتى كاد يسقط فطاله صلى الله عليه وسلم
 خطافي الأرض يابهم رجلا وأقبلت وسطه ثم ذهب وتلا قرآنا وما فروا حتى طلع فجر الحديث وجعلت
 روايات أخر عن ابن مسعود أنه انطلق معه صلى الله عليه وسلم في وقائع أخرى منها أنهم اجتمعوا به صلى الله
 عليه وسلم وفر أعاجهم وقضى بينهم في نيل تنازعوا فيه وأخرج أبو نعيم عن إبراهيم الخثعمي أن نهران أصحاب
 عبد الله خرجوا للحج مع رسول الله فساووه صلى الله عليه وسلم فقالوا زودنا فقال لكم الرجوع وما آتيتكم
 عليه من عظم فلكم عليه لحم وما آتيتكم عليه من الروث فهو لكم فمروا بالاولا فالت من مؤلفا قال بن نصيبين
 قال الزركشي في الخادم ومافي الاحياء من انهم يتنصرون بالرائحة فالت عن السنة كهذا الحديث وحديث
 مسلم السابق أي لما فيه ما من التصريح بانهم يأكلون ساعده وأخرج مسلم وغيره ان الشيطان يأكل
 بشماله ويشرب بشماله أي حقيقة وحمله على الحجاز ردا لما ينسب اليه من أن لا يمسى بغيره من حقيقة
 المعصية وأخرج مسلم وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى يدى من لم يمسها على طعام بين يديه وقال ان
 الشيطان يستعمل الطعام الذي لم يمس كراحم الله عليه وله جابهم في يدى من لم يمسها فالت بين يديه ما والذى
 نفسى يده ان يده في يدي مع أيديهم ما واستدلوا فقال كبح الجوى فيمسيهم ثم ولدتهم سال أفخذونه وذريته
 أولياء من دونهم لكم عدو فذاد على أنهم وثنا كوث لاجل الربية وقال تعالى لم يطعمهن انس قبلهم
 ولا جان وهذا يدل على انه يتأذى منهم العاقل وهو الجائع والافقاض وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ
 في العظمة عن قتادة في قوله تعالى أفخذونه وقدرتة تلك هم أولاد بيت المقدس كيتو الكيتو آدم وهم أكثر
 عددا وأخرج عبد الواق دان جريح وابن المنذر وابن أبي حاتم والحسان عن عبد الله بن عمر رضي الله
 عنهما قال ان الله جبر الانس والجن عشرة أجزاء ثلث عشر منهم الجن والانس جزء واحد فلا يولدن الانس ولد
 لا ولد من الجن تسعة وأخرج البيهقي عن ثابت قال بلغنا ان ابليس قال يارب الما خلقت آدم وجعلت بيني
 وبينه عداوة تباطن على أولاده فقال له دورهم مساكن لك قال يارب زدني قال لا تولد لادم ولدا ولدت
 عشرة قال يارب زدني قال أحببهم بحبك ورجلك وشاؤكهم في الاموال والاولاد وأخرج ابن المنذر عن
 الشعبي انه سأل عن ابليس حله زوجة قال ان ذلك العرس ما سمعت به وأخرج ابن أبي حاتم عن سليمان
 قال يابض ابليس خمس بضاقت قد ريت من ذلك قال وباني انه يجتمع على حوض واحد أكثر من ربيعة توضع
 وأحد لمن وشاؤكهم في الاموال والاولاد انه قد يقع التناكح بين الجنى والانسية وعكسه مسلا لما ن أحاله
 وأخرج ابن جرير وغيره عن مجاهد انه اذا جامع الرجل أهله ولم يسم الطوى الجنان على أحله فجامع معه
 قلت قوله تعالى لم يطعمهن انس قبلهم ولا جان قال بعض الخنابلة والحنابلة لا تنسل بوطى الجنى والحق
 تلاقه ان تحقق الايلاج قبل أحد أبوى بلقيس كان جنبا وفي حديث رواه أبو الشيخ وابن مردويه وابن
 عباس كروا خلف العلماء في جوار تكلمهم سرعا ونبهوا عن مالك رضي الله عنه انه أجازه ولكنه كرهه لئلا
 يدعى الحيات من الزنا انه من الجن وكذا كرهه الحنابلة من عيبه بوقته والحسن وعقبه الاصح والحاج بن

٧ (قوله نخرجوا الخ)
 هكذا الوضع ولعل فيه سقطا
 فان السائل لذلك الجن
 لا أصحاب عبد الله كما يعلم
 من الروايات السابقة اهـ

والله اعلم في الله أصح من
 رده

(حديث) ان الله يكره
 الرجل الباطل لم يوجد
 لكن عدوان عدوى من
 حديث ابن عمر يندر
 فيه متروك ان الله يحب
 المؤمن المحترف قلت وعند
 الديلمي من حديث على

مطاميل نجوا منها سمكة
 الجن أم لا

أرطاه وأخرج جرير عن أحد واسحق أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن كرهه اسحق لكن في الفتاوى
 السراجية للعنفية أنه لا تجوز المناكحة بين الأنس والجن وإنسان الماء لاختلاف الجنس وبه أفتى شيخ
 الإسلام البارزى من أئمتنا لأن الله تعالى امتن علينا بأن خلق لنا من أنفسنا أزواجا فلو جاز نكاح الجن ما حصل
 الامتنان بذلك قال المفسرون معنى الآية أى آية النحل واليوم جعل لكم من أنفسكم أى من جنسكم
 ونوعكم وعلى خالقكم ومواب ابن العماد قول ابن تونس في شرح الو جيز يحل نكاحهم وصح عن الأعمش
 أنه قال تزوج البناجنى فقلت له ما أحب الطعام اليكم قال الارز قال فثبتناهم به فقلت أرى الأقم ترفع ولا
 أرى أحد افعل فيكم من هذه الهواة التى بيننا قال نعم قلت فالرافضة فيكم قال شرنا وأخرج الطبراني وابونعيم
 وأبو الشيخ أنه اخبرهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الجن المسلمون والمشركون فأسكن المسلمين القرى
 والجبال والمشركين ما بين الجبال والبحار وفى حديث عند ابن عدى أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن البول
 فى القزع بفتح القاف والراى والعين المهملة وهو البياض المتخلل بين الزرع وقال أنه مساك كن الجن والحق
 أن الجن مكافون فقد سكى الفخر الرازى وغيره الاجماع عليه قال المز بن جساءة وهم كالملائكة مكافون
 من أول الفطرة وجوه والخلف والساف أنه لم يكن منهم رسول ولا نبي خلافا للصحة ومعنى رسل منكم أى
 من مجموعكم وهم الأنس والمراد بهم رسل الرسل ومما يدل لما قاله الشيخان ما صح عن ابن عباس رضى الله
 عنهما أنه قال فى قوله تعالى ومن الأرض مائة سبع أرضين فى كل أرض نبي كذبيكم وأدم كاذمكم
 ونوح كذوب وإبراهيم كبراهيم وعيسى كعيسى وذلك لأن التشبيه فى مطلق النذارة بمعنى أن قوم من الجن
 منهم فى الأرض فسمعوا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم للأنبياء وعادوا إلى قوم من الجن فأنذروهم للحج
 فزواحدة تنهى عن الطريق أبيض ينفع منه ربح المسك فتخاف بعضهم عندها إلى أن ماتت فكفنها وودفنها
 ثم أدرك أصحابه فقامهم أربعة أسنة من جهة المغرب فقالت واحدة أياكم دفن عمر فلما ومن عمر قالت أياكم دفن
 الحية قلت أنا قالت أما والله لقد دفنت ما أقواما بأمير بما أنزل الله ولقد آمن بنبىكم وسمع صفته فى السماء
 قبل أن يبعث بأر بعامة سعة فحمدنا لله ثم قضينا بحجنا ثم مروا بعمر بن الخطاب رضى الله عنه بالمدينة فأنبأه
 بأمر الحية فقال صدقت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقد آمن قبل أن أبعث بأر بعامة سنة
 وأخرج ابن أبي الدنيا أن حاطب بن أبى بلتعقة رضى الله عنه رأى حبة فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 ذلك عمر بن الهوماية وألفه نصيبين لقيه محسن بن جوشن النهرانى فقتله الحديث وجاهل من عدة طرق يبلغ
 به ادرجة الحسن ان هامة بن هب بن لافيس بن ابليس جاء للنبي صلى الله عليه وسلم ومعه أصحابه وهم فعود على
 جبل من جبال تهامة فأخبر أنه لى إلى قتل قابيل هايل كان غلاما وأنه كان من آمن بنوح وأنه عاتبه على
 دعوته على قوم حتى بكى وأبكاه وأنه له شركة فى دم هايل فحول له نوبة فأمره بأشياء يفعلها من جملتها أنه
 يتوضأ ويسجد سجدة ثم يفعل لوقته فأخبره أن نوبته نزلت من السماء فخر الله سبحانه وأحواله آمن به وود
 وعاتبه كما وقع له مع نوح وأنه زار يعقوب وكان من يوسف بالمكان الأمين وأنه كان يأتى الناس بالودية وتلقاه
 الآن وأنه لقي موسى فعلمه من التوراة وأمره أن يقرأ منه السلام على عيسى بن مريم أن لقيه وأنه لقي عيسى
 فأمره بذلك وأن عيسى أمره أن يقرئ السلام على محمد صلى الله عليه وسلم أن لقيه فبكى صلى الله عليه وسلم
 ثم قال وعلى عيسى السلام ما دامت الدنيا وعلى السلام باهامة بأدعاء المائة ثم سأله أن يعلمه من القرآن كما
 علمه موسى من التوراة فعلمه الواقعة والمرسلات وعم والكون وقل هو الله أحد والمعوذتين وقال أرفع الينا
 حاجتك يا هامة ولاندع زيارتك وفى حديث آخر أنه فى الجنة وبين السبكي فى فتاويه أنهم مكافون بشر يعته
 صلى الله عليه وسلم فى كل شئ بخلاف الملائكة على القول بإرساله اليهم فانه يحتمل أنهم كذلك وأنه فى شئ
 خاص وقال ابن مفلح الجن إلى أنهم مكافون فى الجنة كافرهم فى النار وممنهم فى الجنة كعقيرهم بقدر ثوابهم
 خلافا لمن قال لا يأكلون ولا يشربون فيها أو أنهم فى ربضها ونقل عن شيخه ابن تيمية أنهم مشاركون لنا فى

٢ (قوله وذلك الخ) هكذا
 بالنسخ التى بأيدينا وفيه
 تأمل فانه غير مرتب بما قبله
 ولعل فيه سقطا أو اختصارا
 أو جوب غرضه اهـ

• ما لب الاصح أن الجن ليس
 فيهم نبي ولا رسول

ان الله يحب أن يرى عبده
 تعباً طالب الحلال وفى
 سنن سعيد بن منصور عن
 ابن مسعود موقوفاً على
 لا كره أن أرى الرجل
 فارغاً لا فى عمل الدنيا ولا
 الآخرة

(حديث) ان الله يبعث
 على رأس كل مائة سنة من

حكاية لطيفة

جنس الامر والنهي والتحليل والتخريم لا على السواء قال بالانزع اعلمه بين العلماء واطال الكلام في
منافحتهم ومعاملتهم وتواضعهما وصرأن فيهم جميع الالهوا وعباده عن قتادة وغيره وعن السدي أن فيهم قدرية
ومرجعة تورافضة وشيعية وأخرج البرز أنه صلى الله عليه وسلم قال من صلى منكم من الليل فليجهر بقراءته فان
الملائكة تصلي وتسمع لقراءته وان مؤمنى الجن الذين يكونون في الهواء وجبرائه معه في مسكنه يصلون
بصلاته ويسمعون لقراءته وانه ليظهر بجهره بقراءته عن داره وعن الدور التي حوله فساق الجن ومردة
الشياطين وفي آثار وأخبار أخرى أن مؤمنهم يصلون ويصومون ويحججون ويطوفون ويعتقون القرآن
ويتعلمون العلوم ويأخذونهم عن الانس وان لم يشعروا بهم وكذا رواية الاحاديث وأخرج الشيرازي ان
سليمان أوثق شياطين في الجود فاذا كان سنة خمس وثلاثين ومائة خرجوا في صور الناس وأبشارهم
فخالسوه في المجالس والمساجد ونازعوهم القرآن والحديث وأخرج العقبلي وابن عدي زيادة ان تسعة
أعشارهم تذهب الى العراق وعشرهم بالشام وأخرج البخاري عن سفيان الثوري أنه أخبره رجل كان يرى
الجن انه رأى قاصبا في مسجد الخيف فغالبه فاذا هو شيطان وجاءت آثار أخرى بنحو ذلك واعلم
أن العلماء اتفقوا على أن كافرهم يعد في الاخرة عن أبي حنيفة وأبي الزناد وليث بن أبي سليم أن مؤمنهم
لا ثواب له الا النجاة من النار ثم يقال لهم كونوا زابغا مثل البهائم والصحيح الذي قاله ابن أبي اسيل والاوزاعي
ومالك والشافعي وأحمد وأصحابهم رضي الله عنهم أنهم يشابون على طاعتهم ونقل عن أبي حنيفة وأصحابه
رضي الله عنهم أنهم يدخلون الجنة ونفله ابن حزم عن الجمهور واسندوا بقوله تعالى ولكل درجات مما عملوا فانه
ذكر بعد الجن والانس وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس أن الملائكة كلهم في الجنة والشياطين كلهم في
النار والذين فيهما الانس والجن وذكر الحارث المحاسبي أن ابراهيم في الجنة ولا يرونا عكس الدنيا وذهب
بعض الحنفية أنهم لا يرون الله واليه يسئل كلام ابن عبد السلام لانه صرح بجمع الرتبة للملائكة ووافقه
جماعة من الحنفية سكن الاربع أن الملائكة يرونه كما نص عليه امام أهل السنة والجماعة الشيخ أبو الحسن
الاشعري في كتابه الابانة في أصول الديانة وتابعه الامام البيهقي وغيره كابن القيم والحداد والجلال البلقيني
قال الجلال وكذلك الجن يرونه لعدم الادلة ومرفى الاحاديث المتعلقة بالملائكة النصريح في حديث البيهقي
وأبو الشيخ والخطيب وابن عساکر بأن الملائكة يرونهم ولعل ابن عبد السلام لم يطلع عليه واللم يخالفه
وأخرج ابن أبي الدنيا وابن جرير عن قتادة قال قال الحسن الجن لا يعوتون فقات قال الله تعالى أولئك الذين
حق عليهم القول في أمم قد خلت من قبلهم من الجن والانس أي في الآية دليل على أنهم يعوتون فان أراد
الحسن أنهم لا يعوتون مثلنا بل ينظرون مع ابليس فاذامات ما توامعه قلنا ان أراد ذلك في بعضهم كتبنا طين
ابليس وأعوانه فهو محتمل وان أراد أنهم كلهم كذلك فافهم ما قدمناه من الوقائع الكبيرة أنهم ما تواروا وكفوا
ودفنوا وأخرج أبو الشيخ ان ابن عباس رضي الله عنهما سئل أعوت الجن قال نعم غير ابليس وابن شاهين عنه
أن الدهر يمر بابليس فيرمي يهودا بن ثلاثين وابن أبي الدنيا عن الربيع بن يونس قيل له أرايت هذا الشيطان
الذي مع الانسان لا يعوت قال وشيطان واحد هو انه ليتبع الرجل المسلم في الفتنة مثل ربيعة ومضر وابن أبي
الدنيا وأبو الشيخ عن عبد الله بن الحارث قال الجن يعوتون ولكن الشيطان بكر البكرين لا يعوت قال قتادة
أنه بكر وأمه بكر وهو بكرهما ومرفى خبرهامة ما يدل على طول أعمارهم وبلغ الحاج أن بأرض الصين مكانا
اذا أخطوا فيه الطريق سمعوا صوتا يقول هلموا الطريق فبعث ناسا وأمرهم ان يتخاطبوا فاعادوا فكلوهم
بحسب ما ملئهم وينظرون ما هم فلما فعلوا سمعوا صوتا فقالوا انكم ان ترونا قالوا من ذكم أنتم ههنا قالوا
لا نخشى السنين غير ان الصبي نحر بث ثمان مرات وعمرت ثمان مرات ونحن ههنا وأخرج ابن جرير عن
ابن عباس قال وكل ملك الموت يقبض أرواح المؤمنين والملائكة وملك بالجن وملك بالشياطين وملك بالطير
والوحوش والسباع والحيات فهم أربعة أملاك وأخرج مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة مع كل

مطلب اتفق العلماء على
ان كافر الجن يعد في النار
وفي نوابه بينهم خلاف

يجدد لهذه الامة أمر دينها
أبو داود من حديث أبي
هريرة رضي الله تعالى عنه
(حديث) انتظار الفرج
عبادة الخليلى في الارشاد
عن أنس قلت هو عند
الترمذي من حديث ابن
مسعود في أنشاء حديث
يسند حسن انتهى
(حديث) أولاد المؤمنين

مطلب على ان يرى الجن في
الجنة ولا يرونا عكس الدنيا

مطلب على ان الجن يعوتون
الا بليس فانه كلام مرم
يعود ابن ثلاثين

مطلب خربت الصين ثمان
مرات وعمرت كذلك

انسان شيطان ومالك قالت أو معك يا رسول الله قال نعم ولكن الله أعاني عليه حتى أسلم وفي رواية أسلم
أيضاً ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا وبالك يا رسول الله قال واياي
الا أن الله عز وجل أعاني عليه فأسلم فلا يأمرني الا بخير وأسلم معناه صار مسلماً وهذا من خصائصه لخبر أبي
نعيم فضلت على آدم بخصائتين كان شيطاني كافر فأعاني الله تعالى عليه حتى أسلم وكن أزواجي عوناً لي
وكان شيطان آدم كافر وأوزوجته عوناً علي خطيئته أي انها ضرورة خطيئة لما هو مقرران الانبياء معصومون قبل
النبوّة ويعلمها من الكبار والصغار عمداً وسهواً وجميع ما روى عنهم مما يخالف ذلك فيؤول كجائنه المحققون
في محاله خلافاً لهم فيه كجماعة من المفسرين والاختباريين ممن لم يحققوا ما يقولون ولا يدرون ما يرتب
عليه فيجب الاعراض عن كلماتهم وترهات قصصهم الكاذبة وحكاياتهم وأخرج ابن أبي الدنيا وأبو يعلى
والبيهقي أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان واضع خرطومه على قلب ابن آدم فان ذكر الله خنس وان
نسى التعم قلبه أي نشب فيه وسوسته ويحدثه بالافكار الرديئة لانه يجري منه مجرى الدم ككافي الحديث
الصحيح ويدل عليه قوله تعالى يوسوس في صدور الناس وبه يرد على من أنكر سواكه في بدن الانسان
كالعترلة ومن ثم قيل لا حدرضى الله عنه ان قومياً يقولون ان الجنى لا يدخل في بدن المصروع من الانس
فقال يكذبون هوذا يتكلم على لسانه أي قد خوله في بدنه هو مذهب أهل السنة والجماعة وجاء من عدة طرق
أنه صلى الله عليه وسلم جاء اليه بمجنون فضرب ظهره وقال اخرج عدو الله فخرج وتفل في فم آخر وقال
اخرج يا عدو الله فاني رسول الله قال ابن تيمية وعامة ما يقول أهل العزائم فيه شرك فليخذر وأخرج جماعة
ان ابن مسعود قرأ في اذن مصروع الخسبتم أنما خافناكم عبثاً الى آخر السورة فاق ثم أخبر النبي صلى الله
عليه وسلم بذلك فقال والذي نفسي بيده لو أن رجلاً مؤمناً قرأها على جبل لزال وجاء من عدة طرق ان للوضوء
شيطاناً يقال له الوهات قال التميمي أول ما يبدأ الوساوس من الوضوء ومن ثم أمر النبي صلى الله عليه وسلم
بالنعوذ بالله من وسوسة الوضوء قال طاووس هو أي الوهات أشد الشياطين وأخرج مسلم عن عثمان بن
أبي العاص قال قالت يا رسول الله ان الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقراءتي يلبسها علي فقال ذلك
شيطان يقال له خرب فإذا أحسسته فقل الله أكبر واتفل عن يسارك ثلاثاً وجاء عن ابن عباس رضي الله
عنهما ان وسواس الرجل يخبر وسواس الرجل فن ثم يفشو الحديث وجاء عن عمر أنه حدث نفسه بشئ ولم
يظفره لاحد فوجد مع الناس فقال خرج به الخناس ووقع لغيره أيضاً وانما أطلت الكلام على هذا
السؤال لما فيه من الفوائد المستغربة والفرائد المستعذبة * وذكر لاله الا الله أفضل من ذكر الجلالة
مطلقاً هـ ذابلسان أئمة الظاهر وأما عند أهل الباطن فالحال يختلف باختلاف أحوال السالكين فهو
في ابتداء أمره ومقاساته لشهود الاغيار وعدم انفكاكه عن التعاقبها وعن ارادته وشهوته وبقائه مع
نفسه يحتاج الى ايمان الاثبات بعد النفي حتى يستولى عليه سلطان الذكرو وجواذب المرتبة على ذلك فاذا
استوات عليه تلك الجواذب حتى أخرجه عن شهواته وارادته وحظوظه وجميع أغراض نفسه صار بعيداً
عن شهود الاغيار واستولى عليه مراقبة الحق أو شهوده فينبغي ان يكون مستغنياً في حقائق الجمع الاحدى
والشهود السرمدي الفردى فالانساب بحاله الاعراض عما يذكره بالاغيار والاستغراق فيما يناسب حاله من
ذكر الجلالة فقط لان ذلك فيه تمام لذته ودوام مسرته ونعمته وينتهي أربه ومحجته بل اذا وصل
السالك لهذا المقام وأراد قهر نفسه الى الرجوع الى شهود غيره حتى ينفيه أو يتعاقب به خاطره لا تطلو عليه نفسه
المطهنة لما شاهدت من الحقائق الوهية والمعارف الذوقية والعوارف اللدنية وقد فحنا لك باباً تستدل بما
ذكرنا في فتحه على ما وراءه فافهم مقاصد القوم السالين من كل حظوظ ولوم وسلم لهم تسلم ولا تنتقد حقيقة
من حقائقهم تندم بل نفي في عالم يظهر لك الله أعلم و= ذابلسان الذي ذكر باللسان وبالقلب أو بالقلب فقط
فلسان أهل الظاهر ذكر باللسان والقلب أفضل مطلقاً وعند أهل الطريق في ذلك تفصيل تفهمه مما قبله

مطلب من خصائصه صلى
الله عليه وسلم ان شيطانه
أسلم

في جبل في الجنة يكفلهم
ابراهيم وسارة حتى يردهم
الى آباءهم يوم القيامة من
حديث أبي هريرة وصححه
(حديث) ألا انه لم يبق
من الدنيا الا بلاء وفتنة

ابن ماجه من حديث
معاوية
(حديث) الايمان عقد

مطلب على ان وسواس
الرجل يخبر وسواس غيره
فن ثم يفشو الخبر

مطلب ذكر لاله الا الله
أفضل أم ذكر الجلالة

ان وعينه وتأمله فان المستغرق قد يعرض له من الاحوال ما يلجهم به لسانه ويصير في غاية من مقام الخبرة والدهش فلا يستطاع نطقا او بفكر بسبب نطقه ما هو ممتثل به من معاني تلك الاحوال وما هو مستغرق فيه من بحار العرفان والكمال والحاصل أن الاولى بالسالك قبل الوصول الى هذه المعارف أن يكون مدعا لما امر به استاذها الجامع اطراف الشريعة والحقبة فانه هو الطبيب الاعظم في مقتضى معارفه الذوقية وحكمه الربانية يعطى كل بدن ونفس ما يراه هو الا لا تقي بشفاها والمصلح لغذاها فان لم يكن له استاذ كذلك فلا يعدل عن ذكر لاله الا الله بلسانه وقلبه بل يديم ذلك الى أن يفزع الله ما يعلم به خبر الامرين في الترتي الى مشهود العين حقق الله لذلك بمنه وكرمه آمين * والذ كر الخفي قد رينا لى ويراد به ما هو بالقلب فقط وما هو بالقلب واللسان بحيث يسمع نفسه ولا يسمعه غيره ومنه خبر الذ كر الخفي أى لانه لا يتطرق اليه الريبه وأما حيث لم يسمع نفسه فلا يعتد بحركة لسانه وانما العبرة بما فى قلبه على أن جماعة من أئمتنا وغيرهم يقولون لا ثواب فى ذ كر القلب وحده ولا مع اللسان حيث لم يسمع نفسه وينبغي له على انه لا ثواب عليه من حيث الذ كر المخصوص أما اشتغال القلب بذلك وتأمل معانيه واستغراقه في شهوده فلا شك ان الله بمقتضى الادلة يشاب عليه من هذه الحسية الثواب الجزيل ويؤيده خبر البيهقي الذ كر الذى لا تسمعه الحفظة يز يد على الذ كر الذى تسمعه الحفظة سبعين ضعفا هذا وورد فى فضل لاله الا الله أحاديث كثيرة فلا بأس بالتعرض لبعضها منها حديث الترمذى والنسائى وابن ماجه وابن حبان والحاكم أفضل الذ كر لاله الا الله وأفضل الدعاء أى مقدماته وتماته الحمد لله وحديث البخارى أسعد الناس بشفاعتي من قال لاله الا الله خالصا لمخلصا من قلبه وحديث الديلمى أفضل العمل لاله الا الله وأفضل الدعاء استغفر الله وحديث أبى يعلى وابن عدى أكثر ما من شهادة لاله الا الله قبل أن يحال بينكم وبينها ولقنوها ما نوتاكم وحديث البخارى ومسلم ان الله قد حرم النار على من قال لاله الا الله يبتغى بذلك وجهه الله وحديث الطبرانى ليس من عبدي يقول لاله الا الله مائة مرة الا بعثه الله تعالى يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ولم يرفع يومئذ لاحد عمل أفضل من عمله الامن قال مثل قوله أوزاد وحديث أحمد والحاكم جددوا إيمانكم أكثروا من قول لاله الا الله وحديث ابن عسا كر حديث جبريل يقول الله تعالى لاله الا الله حصنى من دنته آمن من عدائى وحديث ابن أبى الدنيا والبيهقي حضر ملك الموت رجلا فشق أعضاه فلم يجد به عمل خيرا فلك الحية فوجد طرف لسانه لاصقا بحنكته يقول لاله الا الله ففطر له بكاهة الاخلاص وحديث أحمد والحاكم من كان آخر كلامه لاله الا الله دخل الجنة وحديث ابن ماجه لاله الا الله لا بسببها عمل ولا ترك ذنبا وحديث ابن عدى عن الجنة لاله الا الله وحديث أبى يعلى عليكم بلا لاله الا الله والاستغفار فأكثر ورواه نه ما فان ليس قال أء لمكت الناس بالذنوب وأها كوني بلا لاله الا الله والاستغفار فلما رأيت ذلك أهلكمهم بالا هواء وهم يحسبون أنهم مهتدون وحديث الطبرانى كلمتان احداهما ليس لهما نهاية دون العرش والاخرى غلا ما بين السماء والارض لاله الا الله والله أكبر وحديث الطبرانى لكل شئ مفتاح ومفتاح السموات قول لاله الا الله وحديث الترمذى ما قال عبد لاله الا الله قط نخلص الا فتحت له أبواب السماء حتى يفضى الى العرش ما اجتنب الكثر وجاء مطلعا فى أحاديث كثيرة بخدا من أجمعها حديث البيهقي أكثر واذا كر الله على كل حال فانه ليس عمل أحب الى الله تعالى ولا أنجى لعبده من ذ كر الله فى الدنيا والاخرة وحديث الديلمى لذ كر الله بالغداة والعشى خير من حطام السبوف فى سبيل الله وحديث البيهقي ان ذ كر الله شفاء وان ذ كر الناس داء وحديث البيهقي والطبرانى ليس يتحسر أهل الجنة على شئ الا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله عز وجل فيها وحديث الحاكم من ذ كر الله ففاضت عيناه من خشية الله حتى يصبب الارض من هو ع لم يعذب الله يوم القيامة وحديث الطبرانى لا يذ كرنى عبد فى نفسه الا ذ كرته فى ملا من ملائكتى ولا يذ كرنى فى ملا الا ذ كرته فى الرفيق الاعلى وخبر الترمذى والحاكم وابن ماجه ألا نبشركم بخبر

مطلب ما ورد فى فضل لاله الا الله الخ

بالقلب واقرأ باللسان وعمل بالأركان ابن ماجه من حديث على قلت أوردته ابن الجوزى فى الموضوعات فلم يصب وبقى أحاديث متعلقة بهذا الحرف

(حديث) آية المنافق ثلاثة اذا حدث كذب واذا وعد أخاف واذا أوغى خان

أعمالكم وأزكاها عند مليكم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إنفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى قال ذلك ذاته وحديث أجد وابن حبان والبيهقي خير الذي كراخفي وخير الرزق ما يكتفي وورد في أحاديث ما بين فضل التفكير والمراد به فن ذلك حديث أبي الشيخ في العظمة فذكر ساعة خير من عبادة ستين سنة وحديثه أيضا تفكر وافي كل شيء ولا تفكر وافي ذات الله فان بين السماء والسابعة إلى كرسية سبعة آلاف نور وفوق ذلك وحديث أيضا تفكروا في خالق الله ولا تفكروا في الله فتهلكوا وحديثه أيضا تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانكم لا تدرون قدره وحديثه كالطبراني وابن عدي والبيهقي تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله وحديثه كافي نعيم تفكروا في خالق الله ولا تفكروا في الله وحديث الديلمي عودوا فلو بكم الترقب وأكثروا التفكير والاعتبار فتأمل هذه الأحاديث تعلم أن المراد التفكير في جميع ما ذكره السائل وأعم منه كما أفاده حديث تفكروا في كل شيء الخ وحديث تفكروا في خالق الله ولا ينافيها حديث تفكروا في آلاء الله أي نعمه لأن التفكير في النعم يؤدي إلى مزيد الخضوع للعق والتواضع للخالق والرجوع إلى الله بالذلة والانكسار وادامة التوسيل إليه آناه الليل وأطراف النهار أن لا يحرمه مزيد فضله ونعمه ولا يسلبه واسع جوده وكرمه فان الاعراض عن التفكير النعم عاقبته الوخيمة وغاية المشومة سلب النعم وإذافة النعم والطرد عن أبواب الكرم كما أشار إلى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ما بطر أحد النعمة فعدت إليه وإنما أمرنا بالتفكير في كل الخلق فوات ومنعنا عن التفكير في ذات الحق لأن التفكير في غيره يترتب عليه المعارف وتتوالى بسببه المواهب والعارف وينصقل به القلب عن السوى ويتخلى عن كل هوى ويرجع إلى الله في سائر أادانه وحركاته وسكناته لأن من أحق بعين بصيرته واستغرق جهده وفكرته في العالم علويه وسفليه انكشف له الغطاء وزال عنه العماء وقد بين تعالى أنه لا يصلح للتفكير في خالق السموات والأرض الأول والعقل الكامل واللب الفاضل كما يدل عليه آيتا البقرة وآل عمران أن في خالق السموات والأرض الآية وذكري الأولى المحتمة ببعض قولون من الآيات الأرضية والسمائية أكثر مما ذكر في الثانية المحتمة بأولى الأبواب مع أن اللب أشرف من العقل لأن الأولى تناسب مقام السالكين لاحتياجهم للنظر في الآيات الكثيرة ليحصل لهم بذلك مع الادمان وتغاير الدلالات والآيات مع كثرتها وبخلافها لكثرة المراقبة ثم الشهود والعلى حتى لا تقدر عليهم الاغيار ولا يتشككون فيما منحوه بسبب ذلك إلى أن يرتقوا إلى مقام الاخيار وأما الثانية فانها انما تناسب مقام العارفين لانهم ارتقوا عن شهود الاسباب والوسائط إلى شهود موجد هاد بار بها فليس لهم كبير تعاقبها فإذا اختصرت الأدلة في حقهم لانهم مشغولون بذلك الشهود والقدس والجمع الاكمل عن النظر في البراهين لاستغنائهم عنها بالوصول إلى عين اليقين فتناسب أن يشار إليهم بذلك الدلائل مجمل لا ملخص له إشارة إلى أنهم انما وصلوا إلى الله من طريقها ومن طريق لا ينبغي له ان ينسأه وان استغنى عنه ومن ثم روي مع الجنيد سبعة فقبل له تحتاج إليها امام فقال طريق وصلنا إلى الله بسببها لانتركها فالخاصل أن آية البقرة لما ختمت ببعض قولون الذي هو أدنى المقامين كانت بالسالكين أنسب فتناسب ذكر الدلائل الكثيرة فيها لانها المناسبة لحالهم كما تقرر وأن آية آل عمران لما ختمت بأولى الأبواب الذي هو الأعلى والاكمل ناسب أن يذكر فيها ما يليق بالاكمل وهو ملاحظة الدلائل اجالا لتطهيرها لاشتغالهم عنها بما هو أهم وأولى واكمل فتأمل ذلك لتعلم فائدة التفكير ويتضح لك أنه في ساعة أفضل من عبادة ستين سنة أي ليس فيها تفكير نظير قوله تعالى ليلة القدر خير من ألف شهر أي ليس فيها ليلة القدر كما قاله الأئمة ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم فذكر ساعة خير من عبادة ستين سنة أي ليس فيها تفكير وسر فضله على بقية العبادات انه يؤدي إلى التحلي بالمراتب العالية وانكشاف الحقائق الوهية وأما غير من العبادات الحالية عنه فانه لا ينتهي إلى هذا الغايات الكاملة والمعارف الفاضلة ولا شل ان كل ما

الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه
(حديث) أبي الله ان يرزق عبده المؤمن الامن حيث لا يحتسب الديلمي عن أبي هريرة
(حديث) أبردوا بالطعام فان الحمار لا بركة فيه
الديلمي عن ابن عمر

مطاب في ختم آية البقرة ان في خالق السموات الآية ببعض قولون وختم آية آل عمران عليها بأولى الأبواب

مطاب فضل التفكير

أدى إلى قوة الإيمان وزيادة الايقان وصحة القلب وخلقه عن الاغيار خسرهم ما لم يؤد ذلك وان قل زمنه
وطال زمن غيره اذ روح العبادة المقصودة لاجلها انما هو معرفة الحق واسرارها في خلقه وتجليه عليهم هم على
أسمائه وصفاته والتفكير هو المحصل لذلك دون غيره لكن كل لا من أحد بل من تأهل له بأن كان
عنده من العلوم الشرعية الاعتقادية والعملية ما يمنعه عن أن ينزل قدمه أو يطغى فهمه فيحق عليه بذلك ندمه
وهذا هو سرهم ينفع أن تتفكر في ذاته تعالى فان ذلك يجبر إلى الخبرة والضلال عن أسباب الكمال لان الذات
العلي جل أن يدركه وهم أو يتصوره فمكر أو يحوم حول حجاب أو عقل وان زاد كماله لمنع الخلق جميعا عن
ذلك الحجب الاقدس والمطلب الانفس تلك حدود الله فلا تتعدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون
وأوراد الصوفية التي يقرؤنها بعد الصلوات على حسب عادتهم في سلوكهم لها أصل أصيل فقد روى البيهقي
عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لان أذكرك الله تعالى مع قوم بعد صلاة الفجر إلى طلوع
الشمس أحب إلى من الدنيا وما فيها لان أذكرك الله تعالى مع قوم بعد صلاة العصر إلى أن تغيب الشمس
أحب إلى من الدنيا وما فيها وروى أبو داود عنه أنه صلى الله عليه وسلم لم قال لان أقدّم مع قوم يذكرون الله
تعالى من صلاة العداة حتى تطلع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربعة من ولد اسمعيل ولان أقدّم مع قوم
يذكرون الله من صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس أحب إلى من أن أعتق أربعة وروى أبو نعيم أنه صلى الله
عليه وسلم قال بحال الذي كرتنزل عليهم السكينة وتخف بهم الملائكة وتغشاهم الرحمة ويذكروهم الله وروى
أحمد ومسلم أنه صلى الله عليه وسلم لم قال لا يقدّم قوم يذكرون الله الا حفنهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت
عليهم السكينة وذكروهم الله فحين عنده واذا ثبت أن لما يعتاده الصوفية من اجتماعهم على الاذكار والاوراد
بعد الصبح وغيره أصلا صحيحا من السنة وهو ما ذكرناه فلا اعتراض عليهم في ذلك ثم ان كان هناك من يتأذى
بجهرهم كصل أو نائم نذب لهم الاسرار والاربع والمائا مرهم به أسناذهم الجامع بين الشريعة والحقيقة لما سر
أنه كالطبيب فلا يأمرا الجباري فيه شفاء لعل المرأض ولذلك تجد بعضهم يختار الجهر لدفع الوسواس الرديئة
والكيفية النفسانية وايقاط القلوب الغافلة واطهار الاعمال السكاملة وبعضهم يختار الاسرار بمجاهدة
النفوس وتعليمها طرق الاخلاص واظهارها الخول وقد ورد أن عمر رضي الله عنه كان يجهر وأبو بكر رضي الله
عنه كان يسر فسألهمما النبي صلى الله عليه وسلم فأجاب كل بنحو ما ذكرته فأقرهما والاخذ من مشايخ متعددين
يختلف الحال فيه بين من يريد التبرك وبين من يريد التريبة والسلوك فالاول يأخذ من شاء اذا تجر عليه
وأما الثاني فيتعين عليه على مصطلح القوم السالمين من المخا ورواها اللوم حشرنا الله في زمرة من أن لا يتدعى الابن
جذبه اليه حاله قهر عليه بحيث اضمحلت نفسه لباهر حال ذلك الشيخ الحق وتخلت له عن شهواتها وارادتها
فحينئذ يتعين عليه الاستمسك بهديه والدخول تحت جبع أو امره ونواهيته ورسومه حتى يصير كالميت
بين يدي الغاسل يقلبه كيف شاء فان لم يجد به حال الشيخ كذلك فليجهر أو ع المشايخ وأعرفهم بقوانين
الشريعة والحقيقة ويدخل تحت اشارته ورسومه كذلك ومن طفر بشيخ بالوصف الاول أو الثاني فخرام عليه
عندهم أن يتركه وينتقل إلى غيره وان سؤلت له نفسه أن غيره أكمل فانه قد يضجر من حق ذلك الشيخ
فتريد النفس أن تنقل صاحبها إلى باطل غيره وانما يحمل اختيار الاعرف الاعلم الاورع الاصلح في الابتداء وأما
بعد الدخول تحت حيلة عارف أهل فلا رخصة عن الخروج عنه بل ولا رخصة عندهم للشيخ الثاني اذا علم أن
لمريد الاخذ عنده أسناذا كاملا أن يسلكه بل يأمره بالرجوع لاستاذوه ويعلمه أن ذلك الاستاذ لولا أنه
على حق ما نفرت النفس عنه ولما أحببت فراقه إلى غيره فهذا أدل دليل على كماله وحقيقة طريقتهم وكثير
من النفوس التي يراد لها عدم التوفيق اذا رأت من أسناذ شدة في التريبة تنفر عنه وترميه بالقبايح والنقااص
مما هو عنه يرى فليحذر الموفق من ذلك لان النفس لا تريد الاهلاك صاحبها فلا يطعها في الاعراض عن شيخه
وان رآه على أدنى حال حيث أمكنه ان يخرج أفعاله على تأويل صحيح ومقصود مقبول شرعا ومن فتح باب

مطلب أوراد الصوفية التي
يقرؤنها عقب الصلوات لها
أصل في السنة

مطلب في أن الجهر بالاوراد
عقب الصلاة سنة وكذا
الاسرار وعلى أن الاخذ
عن المشايخ قسمان

(حديث) ابدأ بنفسك ثم
بمن يليك الناس من
حديث جابر بن عبد الله
ابدأ بنفسك فتصدق عليها
فان فضل شيء فلاهلك فان
فضل عن أهل شيء فلذی
قربتك فان فضل عن ذی
قربتك شيء فهكذا وهكذا
وفي الطبراني من حديث

التأويل للمشايخ وأغضى عن أحوالهم وروى كل أمورهم إلى الله واعتنى بحال نفسه وجاهد بها بحسب طاقتة
 فانه يرجح له الوصول إلى مقاصده والمظهر بمراده في أسرع زمن ومن فتح باب الاعتراض على المشايخ والنظر في
 أحوالهم وأفعالهم والبحث عنها فان ذلك علامة حرمانه وسوء عاقبته وان لا ينتج قط ومن ثم قالوا من قال لشيخه
 لم يفعل أبداً أي لشيخه في السلوك والترتيب فليفتقر وأن شأن السالك أن يكون بين يدي الشيخ كالميت بين
 يدي الغاسل حتى لو كانت له علوم أو رسوم أو أعمال فليعرض عنها ولا يلتفت إليها فان نار حق الاستاذ
 العارف يظهر الخبث وتزيله ويبقى الطيب وتبين صفاته جوهره ونفاسه جنسه والمراد بالارادة والتحكيم
 ونحوهما أن من أراد السلوك إلى الله على يد بعض الواصلين وبسر الله له من هو كذلك أن يلزم نفسه طاعته
 والنحول تحت أوامره ونواهيهم ثم الكيفية المحصلة لهذا الارتباط تختلف المشايخ فيهم فمنهم من يأمر بالذكور
 ومنهم من يلبس الخرق ومنهم من يفعل غير ذلك بحسب طرقهم فانها كثيرة جدا حتى قيل الطرق إلى الله بعدد
 أنفاس الخلائق والبتين على الموفق أيضاً أن لا يدخل تحت حيلة أحد الا بعد أن يقهر حاله أو يعلم منه
 الاحاطة بعلم الشريعة والحقيقة فلما أن السالكين والمتلبيين قد كثروا وادعوا هذه الطريقة وهم منها يرون
 وإلى النار صارت لسوء أفعالهم وفساد أحوالهم وأقوالهم وتساكنهم على الدنيا الفانية واعراضهم عن
 الآخرة الباقية اذ ليس قصدهم بادعاء هذه الطريقة العلمية الا لجمع الحطام ونيل لذة كل الحرام واستقراغ
 العمر في الجهالات والآثام فذا رخصا من أمثالهم والاعتزاز بأقوالهم وأفعالهم فان كل من اتبعهم زل
 قدمه وطغى قلبه وحق ندمه وحرم الوصول إلى شيء من السكك ويأتبه من الله أعظم البوار والنكال وعليك ان
 أردت أن يظهر لك الحق وانك تحلى بالصدق بما الله احببه الغزالي رحمه الله تعالى ورسالة الامام العارف
 القشيري وعوارف المعارف للسهروردي والقول لابي طالب المكي فان هذه هي الكتب النافعة المبينة
 لاحوال الصادقين وتليدسات المبطلين والحكمة على ممالى الاخلاق واشار الفخر والاملاق وادمان الطاعات
 وملازمة العبادات سيما الجماعات والاعراض عن سقاسف أقوام غاب عليهم الشيطان فسوق لهم القبيح
 حسنا والمنكر معروفه والمذموم محمداً فاستمروا في بحار شهوراتهم وقبح اعتقاداتهم وارادتهم وهم مع ذلك
 يحسبون أنهم يحسنون صنعه أو يحكمون وضعا ونقما لله لمرقة محبوب أنفسهم وأجارتهم من شهوراتهم وادام
 علينا رضاهم مع السلامة من كل فتنة ومحنة في هذه الدار وإلى أن نلقاه انه الجواد الكريم الرؤف الرحيم
 (وسئل) نفع الله بعلمه سواء الاصورته السمع والبصر ما الافضل منهما (فأجاب) بقوله الذي عليه أكثر الفقهاء
 أن حاسة السمع أفضل من حاسة البصر لانه تعالى ثمر بذهاب السمع ذهاب العقل في قوله ومنهم من
 يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لايه لون ولا كذلك في البصر ولان استفادة العقل من السمع
 أكثر من استفادته من البصر كما جزم به القاضي في تفصيله ولانه تعالى قدمه في غالب الآيات القرآنية على
 البصر والتقديم دليل على الافضية كما صرحوا به الا أن يدل على خلافه لم يقم هذا دليل على خلافه فكان
 تقديم السمع مقتضيا لافضليته ولان العمى ونفع في حق بعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام أي على قول ولم
 يقع فيهم أصم اجاعا لاستحالة الصمم عليهم لانه بأداء الرسالة لانه اذا لم يسمع كلام السائل تعذر عليه
 جوابه فيجوز عن تبليغ الشريعة ولان القوة السامعة تدرك المسامعات من جميع الجهات الست في النور
 والظلمة والقوة الباصرة لا تدرك المرقى الا من جهة المقابلة بواسطة شعاع أو ضياء وما علم نفعه راد فله ولانه
 السبب في استفادة العلوم دون البصر لانه تعالى ثمره بالعقل المراد بالقلب في قوله تعالى ان في ذلك لذكرى
 لمن كان له قاب أو ألقى السمع وهو شهيد والعقل أشرف ما في الانسان فكذلك ما ثمر به ولانه تعالى جعله سبيبا
 في الخلاص من عذاب السعير بحكاية عن أهلها بقوله عنهم وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير وما
 كان سبيبا في الخلاص من ذلك أولى من البصر الذي لا سببية له في ذلك ولان ذلك المعنى الذي امتار به الانسان
 عن شأن الحيوانات هو النطق وانما يدركه السمع فتعلق السمع النطق الذي يشرف به الانسان ومتعلق

مطلب قبل يتعدد الطريق
 إلى الله بعدد أنفاس الخلائق

جابر بن سمرة إذا أنعم الله
 على عبد نعمة فليبدأ بنفسه
 وأهل بيته وفي سنن سعيد
 ابن منصور من طريق
 هشام بن عروة أن عمر بن
 الخطاب علمهم التشهد إلى
 قوله السلام علينا وعلى
 عباد الله الصالحين وقال ان
 أحدكم صلى فليسلم ولا يسلم

مطلب في أن السمع أفضل
 أم البصر والاربع الاول
 وعلى أن التقديم يدل على
 الافضية الا اذا دل الدليل
 على خلافه

الابصار ادرالك الالوان والاشكال وذلك أمر يشترك فيه الناس وسائر الحيوانات فوجب أن يكون السمع أفضل من البصر لان سائر الانبياء صلوات الله وسلامه على نبينا وعليهم أجمعين لم تعرف نبوتهم ورسالاتهم برؤية ذواتهم وانما حصل ذلك بسماع أقوالهم المشتملة على ما أوتوه وأرسلوا به من التكليفات فوجب أن يكون المسموع أفضل من المرئي وحينئذ فيلزم أفضلية السمع على البصر وقال قوم البصر أفضل من السمع لقولهم في المثل ليس بعد العيان بيان فدل على أن أكمل وجوه الادراك البصر ولأن آلة القوة الباصرة النور وآلة القوة السامعة هي الهواء والنور أشرف من الهواء فالقوة الباصرة أفضل من القوة السامعة ولأن عجائب حكمته تعالى في خالق العين المشتملة على سبع طبقات وثلاث رطوبات وعلى عضلات كثيرة على صور مختلفة أكثر من عجائب خلقته في الاذن وكثرة العناية في تخليق الشيء يدل على كونه أفضل من غيره ولأن البصر يرى الكواكب فوق سبع سموات والسمع لا يدرك ما بعده عنه على فرسخ ولأن كلام الله يسمع في الدنيا ولم يره أحد فيها ولأن ذهاب البصر يذهب بماء الوجه ولا كذلك ذهاب السمع هذا حصل أدلة الفريقين وهي وان كان أكثرها لا يتخلو عن مقال لكن أدلة القول الاول أقوى فان حاصلها يرجع الى أن في السمع من المنافع الدينية ما ليس في البصر وليس ملخص التفضيل الا ذلك بخلاف أدلة القول الثاني فانها لم تحصل منها أمر ديني انفرد به البصر فكيف يقال بأفضليته على أن ادراك كلام الله تعالى بالسمع في الدنيا دون رؤيته بالبصر فيها أدل دلائل على أفضلية السمع لكونه تأهلا في الدنيا لهذه الخصوصية العظمى ولم يتأهل لها البصر فكان الاصح هو القول الاول سيما وقد علمت أن عليه أكثر الفقهاء وليس المرجع في التفضيل ونحوه الا اليهم وأما نقل الثاني عن أكثر المتكلمين فهو وان سلم لا يقتضي انه الاصح لتقدم الفقهاء عليهم لانهم لم يثبتوا دعوى والمقول عليهم دون من سواهم هذا ولم تظهر أدلتهم فكيف وقد ظهرت بالنسبة الى أدلة القائلين بالثاني والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب (وسئل) نفع الله بعلمه عما صورته ذكر بعض الفضلاء للولولة سمعت في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفسرها بالقطار فهل لما ذكره أصل أم لا (فأجاب) أمدا الله بمدد بقوله لأصل لهذا التفسير في القاموس ولوات المرأة أعوات وأعول رفع صوته بالبكاء والصياح وفيه أيسان الغترفة والغترفة والتعترف والكبر فهذا كله علم عدم صحة تفسير الولولة بما ذكر في السؤال فان قلت ما حكم غطارف النساء وهي ما يظهر من أفواههن وعلى ألسنتهن عند حادث سرور ولوفي المساجد فقلت حكمهم بقية صوتها الغفل المجرد عن الحروف وتقطيعها والصحيح عندنا أنه ليس عورة ويبعد أن في مثل ذلك فتنة يؤيده قولهم يسن للمرأة إذا ارادت أن تحجب من دق على بابها الحاجة أن تجعل ظهر يدها على فخها وتحجبه فحينئذ لا يظهر له حقيقة وجهه والغترفة كذلك أو أشبع نعم هي حينئذ في المسجد مكرهه بلا شك لانهم من جملة الالفاظ التي يتأكد تنزيه المسجد عنها والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) نفع الله به عما صورته روى في النفس ببر أنه لما نزل أنى أمر الله وثب النبي صلى الله عليه وسلم وسلم وسمعنا من أفواه بعض الناس قام النبي صلى الله عليه وسلم فهل يسن لنا إذا قرأناه أن نقوم أو لا فان قلتم نعم فهل يختص بالقارئ أو يشمل المستمع وان قلتم لا فهل يمنع من ذلك أولا (فأجاب) فسبح الله في مدنه بقوله الذي ذكره الواحد في أسباب النزول أن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما أنزل الله اقتربت الساعة وانشق القمر قال بعض الكفار لبعض ان هذا يزعم أن القيامة قد قربت فأمسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى تنظروا ما هو كائن فلما رأوا أن لا ينزل شيء قالوا ما نرى قال فأنزل الله تعالى اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون فأشفقوا ينتظرون قرب الساعة فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئا مما تنطق فأنابه فأنزل الله تعالى أنى أمر الله فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزل فلا تستعجلوه فاطمأنوا فلما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم بعثت أنا والساعة كهاتين وأشار بأصبعه ان كادت تسبقني وقال آخرون الامر هنا هو العذاب بالسيف وهو جواب

مطلب في أن المقول عليه
في الكلام كلام الفقهاء

على نفسه فابدؤا بأنفسكم
وفي سنن أبي داود عن أبي
كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا دعا عبدا بنفسه
ولا طيبا لى من حديث ابن
عمر ويا عبد الله ابدأ بنفسك
فأعدها وجاهد الله أعلم
(حديث) أبلغوا حاجة من
لا يستطيع ابلاغ حاجته
مطلب في قيام رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما نزلت
أنى أمر الله

للمنتظرين الحادث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء الآية
يستعمل العذاب فأمر الله تعالى هذه الآية اه ما ذكره الواحدى رحمه الله واذا تأملته علمت أنه صلى الله
عليه وسلم لم يشب الا فرعا من سماع قوله تعالى أتى أمر الله وأنه لم يشب تشريعا لامة ليفعلوا مثل فعله واذا
تقرر أن ذلك الوتوب انما كان لذلك الفرع ولذلك رفع الصحابة رضى الله عنهم رؤسهم فزعوا عن ذلك السبب
الذى هو الفرع زال ينزل فلا تستعملوه ظهر لك أن الوقوف بعد قراءة الآية غير سنة ولا جعل ذلك لم ينقل
عنه صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحاب وقوف عند قراءة الآية بعد ذلك فدل على أن فعله صلى الله عليه وسلم
وأفعاله انما كان لسبب وقد زال وجبته ففعل ذلك لئلا يبدع لا ينبغي ارتكابهم الا بهام العامة نديهم او نظير
ذلك فعل كثير عند ذكر مولده صلى الله عليه وسلم ووضع أمه له من القيام وهو أيضا بدعة لم يرد فيه شيء على أن
الناس انما يفعلون ذلك تعظيما له صلى الله عليه وسلم فالعوام معذورون لذلك بخلاف الخواص والله سبحانه
وتعالى أعلم بالصواب (وسئل) نفع الله به عما تفعله طوائف اليمين وغيرهم من اجتماعهم وانشاد
أشعارهم والمدائح مع ذكرهم سجع هل هو ذكرا أو لا وهل يفرق بينه وبين الأشعار الغزلية والمدائح وهل
منعه أحد من العلماء فان كان فاسبب منه (فأجاب) نفع الله به لعله بقوله انشاد الشعر وسماعه ان كان
فيه حث على خير أو نهي عن شر أو تشويق إلى التأسى بأحوال الصالحين والخروج عن النفس ورعونتها
وحفاؤها والتدب والجلد في التحلي بالراقبة للحق في كل نفس ثم الانتقال إلى شهوده في كل ذرة من ذرات
الوجود والعبادات كما أشار إليه الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم بقوله الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه
فان لم تكن تراه فانه يراك فكل من الانشاد والاسماع سنة والذي نسمعه عن اليمين وغيرهم أنهم لا ينشدون
في مجالس ذكرهم الا بما فيه شيء مما ذكرناه والمنشدون والسماعون مأجورون مشايرون ان صلحت نياباتهم
وصفت سرائرهم وأمان كانوا بخلاف ذلك فيفهمون من كلام الصالحين غير المراد به مما يليق بأعراضهم
الفاصلة وشهواتهم المحرمة فهو لا عاصون آثمون فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم
عذاب أليم وقد وقع لبعضهم انه ينشد كلام بعض فسقة الشعراء المشتمل على الاجتماع بالمرد والخور ونحوهما
من المعاصي فينبغي النهي عنه ما أمكن فان انشاد واستماعه حرام كما صرح به النووي في شرح المذهب وهو
ظاهر لانه يحمل القوم سيما الفسقة منهم على محبة ذلك أو يزداد استرسال فيهم فطهم من الشر والفساد
مالاتصى كثرة ولا تنقض خيرا به وأما الذكرا المسجع فان وقع السجع فيه عن تكلف كان مكروها لانه
ينافي الخشوع وان وقع لاعتكاف فلا بأس به أخذ مما ذكره من هذا التفصيل في الدعاء نعم يقع لبعضهم
انه عند السجع صغرا لله تعالى أو وصفه كالله ملي وهذا عند تعمد حرام شديد التحريم بل ربما يكون كفرا بل
أطلق بعضهم أنه كفر فليحذر ذلك وقول السائل وهل يفرق بين الأشعار الغزلية والمدائح ونحوها
فحينئذ جوابه أنه لا فرق بينهما فيما سبق من أن ما شتم على سجع أو هزأ أو مدح معصية أو محرم فحرام
وما خلا عن ذلك فباح أو مندوب والحاصل أن العبرة بالمقصود والنيات وما اشتملت عليه القلوب وأكثرت
الضمائر فرب سامع قبيحا صرفه إلى الحسن وعكسه فيعامل كل أحد بحسب نيته وقصده وينبغي للإنسان
حيث أمكنه عدم الانتقاد على السادة الصوفية نفعنا الله بمعرفهم وأفاض علينا بواسطتهم بحبناهم
ما أفاض على خواصهم ونظامنا في سلك أتباعهم ومن علينا بسوايهم عوارفهم أن يسلم لهم أحوالهم ما وجد
لهم محلا يحيا بخروجهم عن ارتكاب المحرم وقد شاهدنا من بالغ في الانتقاد عليهم مع نوع تعصب فابتلاه الله
بالانحطاط من مرتبة وأزال عنه عوائد لطفه وأسار حشرته ثم أذاقه الهوان والذلة ورد إلى أسفل سافلين
وابتلاه بكل علة ومحنة فنعوذ بك اللهم من هذه القواصم المرفقات والبواثر المهلكات ونسألك أن
تفاننا في سلكهم القوي المتين وأن تمن علينا بما مننت عليهم حتى نكون من العارفين والائمة المجتهدين
إنك على كل شيء قدير وبالإجابة جدير (وسئل) نفع الله به ما المراد بذكره في قوله صلى الله عليه وسلم لو

مطلب في أن القيام في أثناء
مولده الشريف بدعة لا ينبغي
فعلها

مطلب في انشاد الشعر

فن أباح سلطانا حاجة من
لا يستطيع ابلاغها ثبت
الله قدميه على الصراط
الطيراني وأبو الشيخ من
حديث أبي الدرداء
(حديث) ابن الذبيحين
الحاكم وابن جرير من
حديث معاوية أن أعرابيا
قال للنبي صلى الله عليه وسلم

مطلب اياك تنتقد على
السادة الصوفية

دعيت الى كراع لا تجبت (فأجاب) بقوله الارج أنه كراع الدابة وقيل المراد منه مكان بالحرة ورده النقاد
 على من رواه الى كراع الغنم وقالوا انه تحريف والله أعلم (وسئل) نفع الله به بما الفظه لانظاهر السماء لا تخيل
 فيه ما فيه الله ويتكلم من رواه (فأجاب) بقوله رواه الترمذي وحسنه (وسئل) عن حديث اللهم اهد
 قريشاً فان علم العالم منهم يسبع طبقات الارض من رواه (فأجاب) بقوله رواه أبو يعلى بسند جيد (وسئل)
 أدام الله النفع بعلمه هل ترجيح العباد معمرة أم المعتمدين بجهة الشيخان (فأجاب) بقوله صاحب
 العباد وجه الله لم يرج شيئاً وانما تبع بعض المتأخرين في اعتراضه على الشيخين بالنص وكلام الاكثرين
 ظنانه أن الترجيح لا يعول فيه الا على ذلك وليس كما ظن وما جرى عليه مخالفاً اللهم اغفر معترفي أكثره كما بينت
 ذلك بأدلته اجاباً في شرح خطبته وتفصيلاً في شرحه عند كل محل فيه مخالفاً للشيخين ونحوه ولقد سألتني
 بالمدينة الشريفة على مشرفها أفضل الصلوة والسلام سنة مجاورتي بها سنة خمسين وتسعمائة بعض أفاضلها
 رحمه الله عن سبب اتباع الناس للشيخين في ترجيحهما دون غيرهما في سؤال طويل فيه كثير من المشكلات
 والتشكيكات فأجبتهم عن ذلك بجواب طويل يصلح موافقاً للمسئلة مشتمل على تحقیقات تشفي الغليل وتبرد
 الغليل وهو سطر في الفتاوى فليظروهم من أحب الوثوق عليه والله سبحانه الموفق أعلم بالصواب (وسئل)
 رضى الله عنه من مصنف ضياء العلوم في اللغة (فأجاب) بقوله هو محمد بن نشوان بن سعيد التميمي القاضي
 كان والده عالماً باللغة والظرافة وصنف في اللغة كتاباً ثلاثاً في ثمانية أسفار وسماه تيسر العلوم وشفاء كلام
 العرب من الكوهم سلك فيه مسالكاً غريبةاً يذكر الكرامة في اللغة فان كان له نفع من جهة الطب ذكره فإياه
 ولله المذكر وواختصره في جزئين وسماه ضياء العلوم بآثار نشوان في حدود ثمانين وخمسائة والله سبحانه
 ونعم العال أعلم بالصواب (وسئل) أدام الله النفع بعلمه ما يستحب من الذكر عند رؤية الشمس والقمر
 هل هو لمن رآهما أو لمن علم بهما وان لم يرهما وهل هو مطلوب عند كل رؤيته أو مخصوص بالطلوع والغروب
 وهل الاستواء كذلك وما حكمه خصوصيتها (فأجاب) بقوله أخرجه ابن السني بسند ضعيف عن أبي سعيد
 الخدري رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طاعت الشمس قال الحمد لله الذي جعل لنا اليوم
 عافيتهم وجاء بالشمس من مطاعها اللهم اني أصبحت أشهد بكل ما شهدت به على نفسك وشهدت به ملائكتك
 وحمل عرشك وجنح خالقك انك أنت الله لا اله الا أنت القائم بالقسط لا اله الا أنت العزيز الحكيم أكتب
 شهادتي بعد شهادة ملائكتك وأولى العلم ومن لم يشهد بمثل ما شهدت به فأكتب شهادتي مكان شهادته اللهم
 أنت السلام ومنك السلام واليك السلام أسألك بأذا الجلال والاکرام أن تسخيب لنا دعوتنا وأن تعطينا
 رغبتنا وأن تغنيننا عن أغنيته عنا من خالقك اللهم أصلي لى ديني الذي هو عصمة أمرى وأصلح ديني التي فيها
 معيشتي وأصلح لى آخرتي التي اليها منتقبى وأخرج ابن السني عن مهدي عن واصل عن أبي وائل ان عبد الله
 قال قال يا جارية انظري هل طاعت الشمس قالت لا ثم قال واصل فسبح ثم قال لها ثالثة انظري هل طاعت
 الشمس قالت لا ثم قال لها ثالثة طاعت الشمس فقالت نعم فقال الحمد لله الذي وهب لنا هذا اليوم وأقالنا فيه
 غير أننا قال مهدي وأحسبه قال ولم يعد بنا بالنار وأخرج ابن أبي شيبة عن كعب الاحبار رضى الله عنه انه
 كان اذا أظفر الصائم يعني دخل الليل استقبل القبلة وقال اللهم خاصني من كل مصيبة نزلت من السماء ثلاثاً
 واذا طامع حاجب الشمس قال اللهم اجعل لى بيني وبينها في كل حسنة نزلت الليلة من السماء الى الارض ثلاثاً وقيل
 له فقال دعوة داود على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام فلينواها ألسنتكم واستقروها قلوبكم وكانت
 بعضهم أخذ منه قوله انه يقال عند غروب الشمس يوم الجمعة اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد
 وادفع عنا البلاء المبرم من السماء انك على كل شيء قدير يقول ذلك سبعاً وأخرج ابن السني عن عمرو بن
 عتبة السلمي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما تستقبل الشمس فيبقى شيء من خالق الله الا سجد لله
 عز وجل ووجه الاما كان من الشيطان وأغنياء بني آدم فسألت عن أغنياء بني آدم فقال شرار الخلق أو قال

يا ابن الذبيحين فتبسم ولم
 يتكر عليه

(حديث) اتبعوا ولا
 تتبدعوا فقد كفيتم
 الطبراني عن ابن مسعود
 (حديث) اتخذوا عند
 الفقراء أيادي فان لهم
 دولة يوم القيامة أبو نعيم في
 الحلية عن الحسين بن علي

مطالب فيما يقول الشخص
 عند طلوع الشمس والقمر
 وغروبها

شرار خاق الله وأخرج ابن السني عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان
 أجلس مع قوم يذكرون الله عز وجل من صلاة العصر الى أن تغرب الشمس أحب الى من أن أعتق ثمانية
 من ولد اسمعيل قال لوين كان أنس اذا حدث بهم هذا الحديث أقبل على وقال والله ما هو بالذي تصنع أنت
 وأصحابك ولكنهم قوم يفتخرون بالخلق أى الطالب الغلم واقرانه وأخرج ابن السني أيضا عن عائشة رضى الله
 عنها قالت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فاذا القمر حين طلع قال تهوذي بالله من شر هذا الفاسق
 اذا قرب أي غاب وأخرج أبو الشيخ وابن حبان أنه يقرأ يس عند طلوع الشمس وأخرج الطبراني في
 الاوسط أنه يقال عند غروب الشمس أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وأخرج الديلمي عن مسدد
 الفردوس انه عند الغروب يسبح سبعين مرة ويستغفر سبعين مرة اذا تقرر ذلك فالظاهر وعليه يدل ما مر عن
 ابن عمر من أمره للجارية بمراقبة الشمس حتى تطلع فتخبره أن المراد العلم بطلوعها وغروبها وان لم يرها وان
 الاذكار السابقة خاصة بالطلوع والغروب دون كل رؤية وعند الاستقلال الشمس وهو قريب من
 استوائها وحكمة تخصيص هذه الاحوال الثلاثة بتلك الاذكار السابقة ان الطلوع فيه أول ظهورها في هذا
 العالم فناسب اظهار الخضوع والذلة لله والثناء عليه بهذه النعمة العظمى التي أوجدها في هذا العالم اذ لو غابت
 الشمس عنهم دائما لكانت معاشهم وفسدت أوقاتهم وسؤال الاستعاذة من العذاب الذي استوجبته
 عابدها بسجوده لهم عند طلوعها والشهادة لله باستحقاقه لكل صفة كمال وتنزيهه عن كل سمة نقص بل
 وعن كل مالا كمال فيه ولا نقص وداعلى عابدى الشمس واظهار الفساد عقولهم وسخافة آرائهم وأما الاستواء
 فهو وقت تسعير جهنم وكان وقت غضب فتناسب التسبيح والتنزيه والثناء على الله تعالى بحميل صفاته وعظيم
 آياته والاعتراف بأنه ما من شئ الا وهو مسبح حامد لله تعالى الابديس وجنده والذين استحقوا ذلك الابعاد
 لل نار حية حتى يستدعهم الغضب اذا دخلوها يوم القيامة فكان في الذكر الذي عند الاستواء غاية المناسبة
 له وأما عند الغروب فهو وقت اشراقها على الزوال وذهابها الى السجود تحت العرش كما ورد فناسب أن
 يطلب من الانسان الاشتغال بالذكر بل ومن حين ذنوبها اليه وذلك من وقت العصر والاستعاذة بالله من شر
 كل شئ حتى الشيطان الذي حل اقواما بعظيم خداعه على أن يسجدوا للشمس حين غروبها ايضا وأنه يسبح
 الله ويتزهد من ذلك ومن غيره حية تذو أن يستغفروا من عظيم ما قدم كيلا تزل قدمه كبريات أقوام أولئك هذا
 ما ظهر لي في ذلك كما والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) أدام الله النفع بعلمه ما الذي يجب علينا تعلمه
 واعتقاده بيننا وبيننا شافيا لا يحتاج معه الى مراجعة مصنف ولهم الشواب الجزيل من الملك الجليل
 (فأجاب) بقوله مما يجب على كل مكلف وجوب باعينا لا رخصة في تركه أن يتعلم طواهر الاعتقادات
 الواردة في الكتاب والسنة مع تنزيه الله تعالى عما هو محال عليه مما يقتضيه جسم أو جهة كاستواء على
 العرش والآيات والاحاديث التي فيها ذكر الوجه واليد فهذه ونحوها فهاهنا مذهب السلف وهو الاسلام
 أن يفوض علم حقائقها الى الله تعالى من التنزيه عما دلت عليه طواهرها مما هو مستحيل على الله ومذهب
 الخلف وهو أن يخبر عن تلك النصوص عن طواهرها وتحمل على محمل تلقى به تعالى كحمل الاستواء
 على الاستيلاء والوجه على الذات والعين على تمام الرعاية والكل والحفظ واليد على النعمة والقدرة
 والرجل على القوم والجساعة يقال رجل الجراد أى جماعة والقدم على الجماعة المقدمين وغير ذلك مما هو
 مبسوط في محاله من كتب العقائد وغيرها فالله مذهبان متفقان على التنزيه عن طواهر تلك النصوص المشككة
 وانما اختلفوا هل يفوض علمها الى الله تعالى ولا يتعرض لتأويلها وهو مذهب السلف أو يتعرض لتأويلها
 صونا لها عن خوض المبطلين وزيغ المخدئين وهو مذهب الخلف وأما بقية نصوص الكتاب والسنة مما دل
 على التوحيد والتفويض وسائر صفات الكمال كالعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام
 والبقاء وسائر صفات السلب كاليس بحجم ولا جوه ولا عرض ولا تغير ولا في مكان ولا يتبدل زمان ولا يتصوره

(حديث) اثنان يخافونهما

جماعة ابن ماجه عن أبي

موسى

(حديث) أحب الاسماء

الى الله عبد الله وعبد الرحمن

مسلم عن ابن عمر

(حديث) أحب العرب

لثلاث لاني عربي والقرآن

عربي وكلام أهل الجنة

مطلب فيما يجب على المكلف

اعتقاده وجوب عين

وهم ليس كمنه شيء وهو السميع البصير فلهذا كما يجب على كل أحد أن يتعلم طواهرها وكذلك يجب ذلك في
 نحوها كمنه العبد لا يتحقق أفهال نفسه من طواهرها وإنما الخلق لذلك والموجد له هو الله وحده لا شريك
 له وكثيره تعالى يرى ولا يرى في الآخرة وكسكون عذاب القبر وسؤال المسكين والصراط والخوض
 واليزان والحساب حقوا أن الجنة والنار مخلوقات اليوم وسائر ما يتعلق بالعيش والمعاد وما يجب تعلمه عينا
 أيضا أركان الصلاة وشروطها ومبطلاتها أي طواهر ذلك بعد وجوبها وكذا قبله إن لم يتمكن بعد من التعلم
 وأدراك الفرض في وقتها وكذا الصوم وكذا الزكاة إن كان له مال وكذا الحج إن أراد فعله أو اضيق لغير خوف
 مريت أو عصب أو ثقل مال وكذا البيع إن أراد ماله وسائر الماملات كالنكاح وكالفسخ إن معه أكثر من
 زوجة فهذه كلها بعد الوجوب أركان الفقه على ما يجب عينا تعلم طواهر شروطها أو كان موطئا أو مبطلا وكذلك
 يجب عينا تعلم طواهر حدود أمراض القاي وأسبابها وعلاجها كالحدود والعجب والرياء والسعة والحقنة
 والبغض إنهم من خلق سليمان ما أراهم من أركانها من غير تعلم لا يلزمه تعلم ما ذكر من الحدود وما بعد ذلك
 لأصحابه إليه والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) أدام الله النفع بعلمه ورضى عنه الداخل إلى داره والخارج
 منها ما يقدم من رجليه (فأجاب) بقوله الذي يجب أنه يقدم اليقين في التحول واليسير في الخروج
 لأن ذلك من باب التكريم فهو كالمصداق من تقديم اليقين في اليس والحقن والعسل والمراويل
 والاكتحال وتقليم الأظفار وقص الشارب وتقليم الأظفار وحلق الرأس والسوال والاختذ والعطاء
 وغير ذلك ومن تقدم اليسار في خلع الثوب أو الخلع أو السراويل أو أرفق شرب السرف ويزيد
 ذلك قول ابن عبد السلام الأصل في كل قرية يصح فعلها باليمن وليس باليسار أن لا يفعل إلا باليمن وقد صرح
 الرافعي رحمه الله بأن كل ما كان لازالة الأذى فهو باليسار وما كان لغرض فهو باليمن وأما قوله الزكوة
 أن ماله لا يتكرمه فيه ولا أهانة يكون باليمن فلهذا لم يرد في ماله إلا ما كان من ماله لا يتكرمه فيه ولا أهانة
 وهو ما ظاهر في الدخول لأنه أمان من باب التكريم وهو الظاهر وقيل على ما في المصنف في المصنف وأما من
 باب ماله لا يتكرمه فيه ولا أهانة وقد علمت أنه يدخل باليمن عند التوكيد أخذ من قول الرافعي وأما الخروج
 فإن جعلناه أهانة فلا يصلح من عدم التكرم من العار والمهنة فلو خلع السراويل لما اتصل فيه من ذلك
 فظاهر أنه يفعل باليسار وليس بماله لا يتكرمه فيه ولا أهانة حتى رأى فيه ما تفر عن الزكوة لما علمت أنه
 فظاهر خلع الثوب فيما ذكره فيه فلا وجه أن الدخول من باب التكريم وأن الخروج من باب الأهانة
 بالاعتبار الذي قررته أنه لا مانع كلامهم في ليس نحو الثوب وخلعه إذا لم يخلع في المصنف في المصنف
 في دخول الدار والذي علموه في الظاهر موجود في الخروج كما هو ظاهر له تأمل والله سبحانه وتعالى أعلم
 (وسئل) رحمه الله ما حكم تعليم النساء الكتابة في ربيعة الواحدي أول سورة النور ما يدل على عدم الاستحباب
 هل هو صحيح أم متعسف (فأجاب) بقوله هو صحيح فقد روى الحاكم وصححه البيهقي عن عائشة رضي الله عنها
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتلوهن في الغرف ولا تعلموهن الكتابة يعني النساء وعلومهن الغرل وسورة
 النور أي لمسلم من الأحكام الكثيرة المتعلقة بهن المؤدى حفظها وعلمها إلى غاية حفظهن عن كل فتنة وريبة
 كما هو ظاهر من ندرها وروى الحكيم الترمذي عن ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لا تكتبن النساءكم الغرف ولا تعلموهن الكتابة وأنسج الترمذي الحكيم عن ابن مسعود أنس رضي الله
 عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال مراقبات على جارية في الكتاب فقال لمن يصقل هذا السيف أي حتى يذبح
 به رحمة فيكون فيه إشارة إلى علة النهي عن الكتابة وهي أن المرأة إذا علمتها توصلت بهم إلى أمراض
 فاسدة وأمكن توصل الفسقة إليها على وجه أسرع وأبلغ وأخدع من توصلهم إليها بدون ذلك لأن الإنسان
 يبلغ بكتابة في أغراضه إلى غير ما يبلغ برسوله ولأن الكتابة أخفى من الرسول فكأنه أبلغ في الخفية
 وأسرع في الخداع والمكر للأجل ذلك ما روي المرأة بعد الكتابة كالسيف الصقل الذي لا يمر على شيء إلا

مطالب ما لا يقدم الداخل
 والخارج من رجليه

يمر في الطهراني عن ابن
 عباس

(حديث) أخو التراب
 في وجوه المداحين مسلم
 عن المقداد بن الأسود

(حديث) احذروا مفر
 الوجوه من غير علة الديلمي
 عن ابن عباس باقظافاته إن
 لم يكن من علة ولا سهر كان

مطالب يكره تعليم النساء
 الكتابة الخ

قطعه بسرعة فكذلك هي بعد الكتابة تصير لا يطالب منها شيء إلا كان فيها قابلية إلى اجابته اليه على أبلغ وجه
 وأسرع ثم ما مر من الأحاديث يخص حديث ابن النجار عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال إن من حق الولد على والده أن يعلمه الكتاب أي الكتابة وأن يحسن اسمه وأن يزوجه إذا بلغ
 فقوله أن يعلمه الكتاب أي الكتابة خاص بالولد الذكر وأعلم أن النهي عن تعليم النساء للكتابة لا ينافي
 طلب تعليمهن القرآن والمعلوم والآداب لأن في هذه مصالح عامة من غير خشية مفسدة تتولد عنها بخلاف
 الكتابة فإنه وإن كان فيها مصالح الآن فيها خشية مفسدة ودور المفسدة مقدم على جلب المصالح وأخرج أبو
 نصر عبد الكريم الشيرازي في فوائد الديلمي وابن النجار عن علي كرم الله وجهه أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال أدبوا أولادكم على ثلاث خصال حب نبيكم وحب أهل بيته وقرأة القرآن فإن حلة القرآن في
 طلي الله يوم لا تطل الاطلة مع أنبيائه وأصفيائه فان قلت أخرج أبو داود عن الشفاء بنت عبد الله قالت دخل
 علي النبي صلى الله عليه وسلم وأنا عند حفصة فقالت لي علمها رقية النحلة كما علمتها الكتابة وهذا يدل على تعليم
 النساء الكتابة قلت ليس فيه دلالة على طلب تعليمهن الكتابة وانما فيه دليل على جواز تعليمهن الكتابة
 ونحن نقول به وانما غاية الامر فيه أن النهي عنه تنزيها لما تقرر من المفساد المترتبة عليه والله سبحانه أعلم
 (وسئل) فبين قال صاحب العباب حاطب ليل هل يكفر إذا فهم منه أنه مستهزئ به (فأجاب) بقوله لا كفر
 بذلك إلا أن قصد الاستهزاء بالعلم من حيث كونه علما فان ذلك حينئذ كفر كما صرحوا به في قولهم لو قال قصعة
 تريد خبر من العلم كفر وأما إذا لم يقصد فلا كفر يلحقه وانما الذي يلحقه الذم الشديد والوصف المشعر بأنه
 جبار عنيد أو شيطان مريد فان صدور هذه المقالة الشنيعة منه يدل إما على جهله بقدر الكتاب وما حواه من
 نصوص الشافعي رضي الله عنه والاصحاب التي لا توجد في غيره كجمعها فيه ولا يعلم بقدر صنيعه وحسنه وجبله
 الا من أحاط بقوامه وخوافيه وإما على حسده والكتاب حقيق بذلك فانه لا يحسد الا كامل ولا تشتم نفوس
 القاصرين الخبيثة الا من ذوى المعالي والفضائل وقد قيل

ولا خلاق الدهر من حاسد * فان خير الناس من يحسد

وهذا الكتاب من خير الكتب لا شتماله على الجمع الكثير مع التنقيح والتحرير برحم الله مؤلفه ورحمة واسعة
 وأدام على نزله هو اطل رضاه الهامة آمين والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) نفع الله بعلمه عن قوله صلى
 الله عليه وسلم ان عيسى أخى ليس بيني وبينه نبي أو كما قال كافي الشفاء عن مسلم ونقل البيضاوي في تفسيره أنه
 كان بيننا وبين عيسى عليه الصلاة والسلام نبيا فبالجمع بينهما (فأجاب) بقوله خبر مسلم أصح من هذا
 القول فليقدم عليه وعلى التنزيل فيجمع بحمل النفي فيه على أنه لم يكن بينهما نبي مشهور يعرفه كل أحد ولا
 خصوصية لمسلم بذلك فقد روى البخاري أيضا وأبو داود عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال أنا
 أولى الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة وليس بيني وبينه نبي والانبياء أولاد علات أمهاتهم شتى
 ودينهم واحد أي فروع شرائعهم مختلفة وأصولهم متحدة وبالله التوفيق والله أعلم (وسئل) نفع الله بعلمه
 بما صورته في الحديث الذي رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وذكره النووي في أربعين
 ومجموعه وفي غيرهما وهو وليد أحدكم شفرته وإيرح ذبيحته هل لفظ النبي صلى الله عليه وسلم ولم ويرح
 ذبيحته أو فليرح أو فبهروا بينان احدهما بالواو والاخرى بالغاء وهل وجود الغاء في نسخة أو نسخة يقضى
 بأنه رواية يعتمد عليها حتى ننظر في أي الروايتين أظهر معنى أم لا يقضى بذلك فيحرم جعله رواية أو يجب
 الانكشاف عن قرائنها أو لا يخطأ الراد على قرائنها وإذا قلنا ان الغاء ثابتة في الرواية فهل هي سببية أو لا وهل
 جعلها سببية أظهر معنى من رواية الواو أو لا وإذا لم يثبت أن الغاء ليست في الرواية فهل يجوز قرائنها في
 الحديث بناء على أنها السكك المعنى من الواو على ما زعمه بعض الطلبة أو لا يجوز ذلك مطلقا فيردونا أنابكم الله
 اللجنة فاستلها واقعة حال والقصد العلم بالوارد ليرتفع الاشكال ويتضح الحال ونرجع الى الحق فالحق أحق

من غل في قلوبهم للمسلمين
 (حديث) أخذنا فالك من
 فيك أبو داود عن أبي
 هريرة وأبو الشيخ من
 حديث ابن عمر

(حديث) ادروا الحدود
 عن المسلمين ما استطعتم فان
 وجدتم للمسلم نحر جانفوا
 سبيله فان الامام لا يخطئ

مطلب فبين قال صاحب
 العباب حاطب ليل هل يكفر

مطلب في أن عيسى أخى
 ليس بيني وبينه نبي

مطلب في حديث وليد
 أحدكم شفرته وإيرح
 ذبيحته

أن ينبس (فأجاب) نفعتنا الله به لعله قد كشفت عن هذا الحديث في كتب فقهاءنا وغيرهم مع كثرتها كثرة
مفرطة جدا وكتبه متون الاحاديث سيما المستخرجات على مسلم وكتب شيوخهم مع كثرتها كثرة كذلك
فروايت الشكل مطبقين على كتابة الواو في ليرح ذبيحة بعد نقلهم الحديث عن مسلم وحده نارة ومع غيره
أخرى ولم نرأ أحدا منهم عول على غير الواو في كتابه ولا روايته الاسعدي بن منصور في سننه فانه ذكره بلا فظ ثم
ليرح ذبيحة وقد صرح ابن الصلاح وغيره بأن كثرة النسخ تنزل نارة منزلة التواتر ونارة منزلة الاستفاضة
ومن المعلوم أن التواتر ولو معنو لا يفيد العلم الضروري وأن الاصوليين اختلفوا في أي عدد يفيد التواتر
وجله ما رأينا من الكتب التي بالواو في ذلك يقرب من أعلى ما قيل في حد التواتر اذا تقرر ذلك علم أن رواية
الواو هي الامر المتيقن الضروري الذي لا شك فيه ولا مصرية فلا يحتاج بعد ذلك الى البحث عنها وأما الفاء فلم
أر من ذكرها صريحا ولا إشارة ولكن السائل ذكر أنها في نسخة أو نسختين ومن المعلوم أن وجودها فيها
ذكر من غير أن يوجد فيها اوصاف الصحة المعتبرين المعلوم مما يأتي لا يسوغ اعتقاد كونها رواية بالاجماع كما حكاه
غير واحد من الأئمة منهم الزين العراقي حيث قال نقل الانسان ما ليس له به رواية غير سائغ بالاجماع عند أهل
الدراية ومنهم الحافظ ابن حجر الاشيلي المالك في حال الحافظ السهيلي صاحب الروض فانه قال اتفق العلماء
على أنه لا يصح مسلم أن يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم كذا حتى يكون عنده ذلك القول مرويا ولو على أقل
وجوه الروايات ويوافق ذلك ويشرحه قول بعض الحفاظ ان المحدثين لا يثبتون الى صحة النسخة الا أن يقول
الرواي أنا أروى أي ما فيها بسندى المتصل قال بعض الحفاظ بعد حكايته ذلك وأهل الحديث في هذا الباب
هم أهل الفن على الحقيقة انتهى وقد ظفرت عن امام الأئمة مالك رضي الله عنه بما يؤيد ذلك فتدحى
جاعة من أئمة النقل عن ابن عبد الحكم عن أشهب قال سألت مالكا أن يؤخذ العلم عن الاحتفاظ وهو ثقة
صحح قال لا قلت له أن يخرج كتابه ويقول هو سماعي قال أما أنا فلا أرى أن يحمل عنه فاني لا آمن أن يكتب
في كتابه ما ليس منه بالليل وهو لا يدري انتهى ووافقه على ذلك بعض الشافعية لكن المعتمد عند الجمهور
جواز الاعتماد على الاصل المسموع المحفوظ وان لم تتعدد أصوله التي قبول عليها كإيائى عن النووى وابن
الصلاح رحمهما الله وانما سقطت مع ذلك كلام مالك لانه صرح في المنع في مسئلته أو التشديد على من اعتمد
بجرد الوجود في نسختين مثلاً ويوافق ذلك ولعله الاصل فيما قاله مالك رضي الله عنه ما أخرجه الخطيب عن
ابن عبد الرحمن السلمي أن عمر رضي الله عنه قال اذا وجد أحدكم كتاباً فيه علم لم يعممه عن عالم فليدع باناء وماء
فلينقع فيه حتى يختلط سواده في بياضه هذا كله فيما اذا اعتمد في كون ذلك رواية على مجرد وجوده في نسخة
مثلاً لا يجوز ذلك لان الرواية لا تثبت بذلك كما يأتي في النص رحمه بعضه أيضاً عن غير واحد أما اذا ذكر ذلك لا على جهة
الرواية ولا على جهة الجزم بل على جهة الوجاهة فان ذلك يجوز كمرحوبة حيث قالوا ما وجد في نسخة من
تصنيف فان وثق بصحة النسخة بأن قائلها المصنف أو ثقة غيره بالاصل أو بفرع مقابل بالاصل وهكذا جاز الجزم
بنسبتها الى صاحب ذلك الكتاب وان لم يوثق بصحة تلك النسخة لم يجوز بنسبتها اليه بل يقال بلغنى عن فلان أنه
ذكر كذا أو وجد في نسخة من الكتاب الفلاني كذا وما أشبه ذلك من العبارات التي لا تقتضى الجزم نعم يجوز
ذلك للعالم الفطن الذي لا يخفى عليه في الغالب مواضع الاسقاط والسقط وما أحيل عن جهته وقالوا أيضاً ان
نسخ صحيح الترمذي كثيرة الخلاف في الحكم على الحديث في بعضها حسن صحيح وفي أخرى صحيح غريب
واذا أريد نسبة شيء منها للترمذي لم يجوز الجزم بنسبتها اليه الا اذا رأى في نسخة صحيحة مقابلة على أصل معتبر
وفي شرح المذهب ما يخصه لا يجوز الاعتماد على كتاب الا اذا وثق بصحة فان وجد منه نسخة غير معتمدة
فانما يظهر بنسخ منه متفقة وان لم يوجد غير تلك النسخة الغير المعتمدة قال ابن الصلاح فان أراد حكايته
عن قائله فلا يقل قال فلان كذا أو يقل وجد عن فلان كذا وبلغنى عنه ونحو ذلك هذا ان كان أهلاً
للخبر والالم يجوز له ذلك فان سبيله النقل المجهول ولم يحصل له ما يجوز له ذلك نعم ان ذكره مع صاحب حاله

مطلب في أن ابن الصلاح
صرح بأن كثرة النسخ تنزل
نارة منزلة التواتر ونارة
الاستفاضة

مطلب في أن الانسان لا يصح
له أن يقول قال النبي صلى
الله عليه وسلم كذا
الا أن يكون ذلك القول
عنده مرويا بالخط

في العفو وخبر من أن يخطئ
في العقوبة الترمذي
والحاكم عن عائشة مرفوعاً
وموقوفاً وأخرج ابن
عساكر بعضه لأن يخطئ
الامام في العفو وخبر من أن
يخطئ في العقوبة عن ابن
مسعود موقوفاً
(حديث) ادروا الحدود

فقال وجدته في نسخة من الكتاب الفلاني ونحو ذلك جاز انتهى قال ابن الصلاح أيضا وقد تسامح كثيرون
 باطلاق اللفظ الجازم في ذلك من غير تحرول تثبت فبطالع أحدهم كتابه منسوب إلى مصنف معين وينقل
 عنه من غير أن يثق بصحة النسخة فائلا عن فلان كذا ونحو ذلك والصواب أن ذلك لا يجوز انتهى
 قال بعض الحفاظ ويلحق بذلك ما يوجد بجواري الكتب من الفوائد والتقييدات ونحوها فان كانت
 بخط معروف فلا بأس بنقلها وعزوها إلى من هي له والا فلا يجوز اعتمادها إلا لعالم متقن وقال ابن الصلاح
 أيضا ما لم يجرؤ لاحد أخذ حديث من كتاب معتمد لعمل أو احتجاج إلا بعد مقابلة على أصول متعددة
 وقد تنكر تلك الأصول المقابل بها كثر تنزلهم بمنزلة التواتر أو الاستفاضة وخالفه النووي فقال
 لا يشترط تعدد الأصول بل يكفي المقابلة على أصل واحد لكن بشرط أن يكون صحيحا معتمدا أي بأن يقابل
 على أصل صحيح وهكذا إلى المؤلف وكلام ابن الصلاح موافق له على عدم اشتراط تعدد الأصل المقابل
 عليه إذا كان النقل منه للرواية والفرق أن العمل والاحتجاج يحتاج لهما أكثر وقال ابن برهان ذهب
 الفقهاء كافة إلى أنه لا يتوقف العمل بالحديث على سماعه بل إذا صحته عنده النسخة من الصحيحين مثلا
 أو من السنن جازله العمل به وإن لم يسمع ومن هذا ما قبله تعين جل اشتراط ابن الصلاح للتعدد على
 الاستحباب كما قاله جماعة فان قلت حكاية ابن برهان إجماع الفقهاء تخالف حكاية الإجماع السابق أولا
 قلت لا منافاة لأن ما هنا في مجرد الاستنباط من الحديث فلا يشترط فيه سماع بل صحة الأصل المنقول عنه وما
 مر فبين أراد روايته بمجرد وجوده في كتاب من مسموعاته من غير أن يصح أصول سماعه ولا يتيقن أنه سمعه
 من شيخه فهذا هو محل إطلاقهم السابق عدم الجواز هذا ما يتعلق بحكم الواو والفاء من حيث النقل وحاصله
 أن الواو ضرورية الثبوت رواية وعلاوا احتججا وأن الفاء انصحت النسخة التي وجدت فيها بأن قابلهما خبير
 ثقة على أصل معتمد بأن صححه حافظ ثقة جاز لا اعتمادا عليه لا وكذا رواية أن رأها في أصله المحفوظ عنده
 المقابل كذا كرأوسمعهما من لفظ شيخ له خبرة بالحديث متناوسا سندان فان فقد بعض هذه الشروط لم تجز قراءتها
 على أنها من الحديث ولا الجزم بانها في كتاب مسلم وإنما الذي يجوز في ذلك أن يقول رأيت أو وجدت في بعض
 نسخ مسلم كذا بالفاء إذا تقرر ذلك فعني الواو واضح جلي لقوله صلى الله عليه وسلم وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة
 أو الذبيح وهذا يشمل الإحسان بالحد والإحسان بالراحة والإحسان بغيرهما كالتوجيه للقبلة والتسمية ونية
 التقرب بذبحها إلى الله والاعتراف لله تعالى بالمنة والشكر على هذه النعمة وهي إجلاله وتسخيره تعالى لنا
 ما لو شاء حرمه وساطعنا فلما شمل الأمر بالإحسان جميع ما ذكر وغيره كما صرحوا به عطف عليه بعض ما عمله
 وهو الأمر بالحد والأمر بالراحة لبيان أنهم ما من أهم وجوه الإحسان وأما العطف بالفاء في ذبح فلا يصح
 صناعة لما علم مما قرره أن عطف ليجد ويرج على فأحسنوا عطف خاص على عام وقد صرحوا في عطف
 الخاص على العام وعكسه بأنه لا يجوز إلا بالواو وكذا حتى في الأول وأيضا ليرج ليس معطوفا على ليجد بل على
 أحسنوا لأن العطف انما هو على الأول وإذا كان معطوفا على أحسنوا كان بالواو نظير ما قبله وهو ليجد
 وأما عطف أحدهما بالفاء والآخر بالواو مع أن كلاهما نسبة واحدة بالنسبة للمعطوف عليه فهو بعيد من
 الصناعة فضلا عن البلاغة على أن في عطف فليرج على ليجد في السياق إيهام خلاف المقصود من ذلك السياق
 وهو أعني ذلك الإيهام أن الأمر بالراحة ليس متسببا إلا عن الأمر بالحد وهذا غير مراد وإنما الأمر بالراحة
 المتسببة عن الحد وغير المتسببة عنه كالأدوية عليه بأن لا يفعله بغيرها وأن لا يسوقها إلى المذبح بعنف وأن
 يسقيها عند الذبح وأن لا يسلطها حتى تبرد وغـير ذلك فهذا كما من الراحة التي لا تنفزع على الحد ولكن من
 الراحة التي هي من جملة إحسان الذبيح فتعين عطف ويرج بالواو على فأحسنوا ليعرف بذلك صريح ما بعد
 استفادته من أحسنوا وضمننا امتنع عطفه بالفاء صناعة كما مر وكذا معنى كما قرره فان قلت هل يصح العطف
 بالفاء على أن مجرد العطف بدليل رواية سعيد بن منصور في سننه إذا فيها العطف بشم قلت فرق ظاهر بين

مطلب أن ابن الصلاح
 موافق للنووي في عدم
 اشتراط تعدد الأصل المقابل
 عليه إذا كان النقل للرواية

بالشبهات ابن عدي في
 نحوه عن ابن عباس مرفوعا
 ومسدد في مسنده عن ابن
 عباس رضي الله عنهما
 موقوفا

(حديث) اذفوا وناكم
 وساقوم صالحين فان
 الميت يتأذى بجوار السوء كما
 يتأذى الحي بجوار السوء

الروايتين فان رواية سعيد بن منصور ليس فيها أمر بالاحسان العام حتى يكون عطف الامر بالاحسان والامر
بالاراحة من عطف الخاص على العام فيها وانما فيها الابتداء بالامر بالخدم بالاراحة فالعطف بشئ حيث
لا امتناع فيه لانه ليس من عطف خاص على عام بخلافه في رواية مسلم فان فيها الامر بالاحسان أو لا وهو عام
ثم عطف عليه بعض أجزائه وهو الامر بالخدم والاراحة فامتنعت الفاء قبلها لتقرر أن عطف الخاص على
العام لا يكون الا بالواو وحتى ولا يجوز أن يكون بغيرهما فتأمل ذلك فانه مهمهم فان قلت هل يمكن للفاء وجه
لو جاءت رواية قلت الآن نحن على ظن قوي أو يقين أنهم اليست رواية فان فرض أمكن تخريجها على أنها
أجريت مجرى الواو بخلافه وعليه خرج قوله بين الدخول والخروج وان كان الوجه خلافه فان قلت هل يصح
ما في رواية مسلم أن يكون من عطف المفصل على المجل نحو توصف نفسك وجهه الى آخره قلت لا لان شرط
هذا ان يستوعب التفصيل أجزاء المجل والامر بالاحسان أعم مما بعده كما تقرر فلم يصح أن يكون ما بعده
تفصيلا له ومعنى اذا ذهبتم في الحديث اذا أردتم الذبح والله سبحانه وتعالى أعلم ولما بلغ بعض المنازعين
هذا الجواب اعترضه بأن عطف م العام على الخاص المقتضى لتعين الواو خاص بعطف المفردات فرفع هذا
السؤال اسدينا العلامة المجيب عن السؤال أنفا وهو (ما قولكم) رضى الله عنكم في عطف الخاص على
العام وعكسه هل يختص بالمفردات أو لا يمتثل ذلك مع البسط أثابكم الله الجنة (فأجاب) زاده الله نورا
بقوله لا يختص كل منهما بالمفردات بل يأتي فيها وفي المجل كما صرح به أئمة من النحاة والاصوليين والمفسرين
والفقهاء كالغراء وأبي حيان والبيضاوي وسراج البخاري وغيرهم فمن الاول قوله تعالى ولتكن منكم أمة
يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر قال البيضاوي والدعاء الى الخير يعم الدعاء الى ما فيه
صلاح ديني أو دنيوي وعطف الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عليه أى على الدعاء للخير عطف الخاص على
العام لا ليدان بفضله وقوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة الآية قال
البيضاوي عطفها على ما يعمها لا لافتقارها على سائر الاعمال الصالحة وقوله تعالى يسومونكم سوء العذاب
ويذبحون أبناءكم وهم يستحيون نساءكم هو من ذلك أيضا كما أشار اليه الفراء وأقره أبو حيان قال وزعم أن
هذه الواو هنا زائدة لحذفها في آية البقرة ضعيف وقوله تعالى وبر كبركم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم
ما لم تكونوا تعلمون هو من ذلك أيضا كما أشار اليه البيضاوي وقوله تعالى أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك
الدماء هو من ذلك أيضا كما أشار اليه أبو حيان يجعله السفك من بعض أنواع الفساد وقوله ان يفسد
لاعموم فيه انما أراد به توجيه الاحتياج الى ذكر سفك الدماء ولا يمنع ذلك من عطف الخاص على العام بدليل
تصريحه في غير ذلك ولان النحاة لا يرون بالعام والخاص المجعول عنهما في فن الاصول بل ان الثاني
داخل في الاول ولو بطريق البديل لا التمول فالعام عندهم يشمل المطابق عند الاصوليين وتفسير الفساد في
الآية بالشرك غير مشهور فلا يعقل عليه وقوله تعالى اني أعلم غيب السموات والارض وأعلم ما تبدون وما
كنتم تكتمون من ذلك أيضا كما صرح به قول أبي حيان وآثر الفاعل في قوله واعلم لتكون جملة معلقة
مقصودها بالعام فلا يكون معمولا لها عند درجات الجملة الاولى وهو يدل على الاهتمام بالانخبار أو جعل مفردا
بعام غير العامل الاول ويؤيده تفسير جميع الغيب السموات بانه ما قضاه من أمور خلقه وغيب الارض بانه
ما فعلوه فيها بعد القضاء وما أبدوه وما كنتم من جملة ذلك وقوله تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وآتوا
مع الزكاة كما أشار اليه أبو حيان أيضا بقوله يحتمل أن يراد به ركوع الصلاة وأمر بذلك وان كان
الركوع من درجات الصلاة التي أمروا بها فامتنعت لان ركوع فيها أى على أحد القولين فنبه بالامر
على أن ذلك في صلاة المسلمين قال ويحتمل أن يراد بالركوع الانقياد والخضوع أى فيكون من عطف العام
على الخاص وقوله تعالى الذين ينفذون عهد الله من بعد ميثاقه ويفطعون ما أمر الله به أن يوصل
ويفسدون في الارض أشار البيضاوي الى أن الاخير من عطف الخاص على العام لانه فسر ما قبله بما بعده

أبو نعيم في الحليسة من أبي
هريرة

(حديث) اذا أراد الله
قبض روح عبده بارض
جعل له فيها حاجة الترمذي
عن مطرب عن كاس
والطبايى عن أبي عزة
الهدلى

(حديث) اذا خرج رجل بمال

مطلب في أن عطف الخاص
على العام وعكسه لا يختص
بالمفردات

مطلب في أن العام عند
النحاة أعم منه عند
الاصوليين

(قوله أو جعل الخ) لعل
أو بمعنى حتى تأمل اه
مصححه

وغيره وخالفه أبو حيان فجعل ذلك من عطف العام على الخاص حيث قال وترتيب هذه الصلوات في نهاية من الحسن لانه بدأ أولاً بنقض العهد وهو أخص هذه الثلاثة ثم بمن يقطع ما أمر الله بوضله وهو أعم ثم أتى ثالثاً بالفساد الذي هو أعم من القطع وقوله تعالى اصبروا وصابروا واجعلوا الصبر واليقين من ذلك حيث قال فاصبروا على مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد وصابروا أي غالبوا أعداء الله بالصبر على شدة الحرب ثم قال وتخصيصه بعد الأمر بالصبر طائفاً لشدة وقوله تعالى فليستقوا الله وليقولوا لا سديدنا والثاني من جملة الأول الذي هو التقوى وقوله تعالى نزل عليك الكتاب بالحق إلى قوله وأنزل الفرقان جعله البيضاوي من عطف العام على الخاص فقال ذكر ذلك بعد ذكر الكتب الثلاثة ليعم ما عداها كأنه قال وأنزل سائر ما يفرق به بين الحق والباطل وروى البخاري في حديث جبريل قال فاخبرني عن الاسلام قال أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان قال العيني في شرحه وتقيم الصلاة الخ من عطف الخاص على العام أي ومثله حديث الشيخين أن رجلاً قال يا رسول الله دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة قال تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان الحديث وروى البخاري وغيره في خصال المنافق إذا اتهم خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر قال العيني إذا عاهد غدر داخل في قوله إذا اتهم خان وإذا خاصم فجر داخل في قوله إذا حدث كذب وروى الترمذي أنه صلى الله عليه وسلم قال صلووا خمسكم وصوموا شهركم وأطيعوا ما أمركم به تدلوا بواجبكم وهذا من عطف العام على الخاص والامثلة في القسمين كثيرة جداً وفي هذا الذي يتسر الآن كفاية والله سبحانه وتعالى أعلم * ثم كتب اليه بعضهم ما صورته لوقال قائل قد ذكر مولانا في جوابه مانصه وقد صرح ابن الصلاح وغيره بأن كثرة النسخ تنزل منزلة التواتر وتارة منزلة الاستقاضة ومن المعلوم أن التواتر ولو معنو لا يفيد العلم الضروري وأن الاصوليين اختلفوا في أي عدد يفيد التواتر وجملة ما رأينا من الكتب التي بالوا في ذلك تقرب من أعلى ما قيل في حد التواتر إذا تقر ذلك علم أن رواية الواو هي الامر المتيقن الضروري الذي لا شك فيه ولا مرية فلا يحتاج بعد ذلك إلى البحث عنها انتهى كلام مولانا ومن المعلوم أن التواتر الذي يفيد العلم الضروري هو ما كان متواتراً في كل طبقة وأنه لا يكفي احتمال تواتره ولا ظنه إذا المشكوك والمظنون لا ينتج القطع فقول ابن الصلاح إن كثرة النسخ تنزل منزلة التواتر يجب جعله على كثرة النسخ في سائر الطبقات أو كلامه فيما ذم تكن الطبقة واحدة والا فلو تعدت الطبقات وفقدت الكثرة في بعض الطبقات فلا وجه لتزليلها منزلة التواتر في افادة العلم الضروري مع أن المتواتر نفسه إذا فقد تواتره في بعض الطبقات لا يفيد العلم الضروري ومن المعلوم أن الجملة المروية بالواو المشار إليها ليست في جميع الطبقات وأنه لا يلزم من كثرتها كثرة بقية الطبقات لجواز أن تكون بعض الطبقات التي قبل هذه لم تبلغ من الكثرة بحيث تنزل منزلة التواتر وبمجرد الاحتمال والظن لو فرض لا يكفي فلا بد من اثبات الكثرة في بقية الطبقات أو اثبات أن جميع هذه الكتب أخذت من مسلم ولا يكفي مجرد دعوى ذلك ولا دعوى أنه حصل لنا العلم الضروري وهو آية حصول ذلك لأن العلم الضروري الحاصل بواسطة الكثرة لا يختص مع أنه على هذا يكون حصول العلم الضروري دليل التواتر والمذكور في الجواب العكس هي أن دعوى ذلك لا تسري إلا على الخصم المانع فقول مولانا إذا تقر ذلك علم أن رواية الواو هي الامر المتيقن الضروري الذي لا شك فيه ولا مرية فلا يحتاج بعد ذلك إلى البحث عنها منوع فما يكون جواباً لهذه القائل (فأجاب) أيضاً نعم الله بنوره بقوله إن المحدثين أثبتوا أن هذه الكتب نقلت عن أصحابهم سائرنا وأن ذلك التواتر مستمر في جميع الطبقات إلى وقتنا هذا ونحن لم ندع العلم في نسبتها للنبي صلى الله عليه وسلم بل في نسبتها لمسلم وذلك مما لا مرية فيه فإن ما رأينا من الكتب معها كثرة تامة في الطبقة التي بعد مسلم وكثرة كذلك فيمن بعدهم وهكذا ونسخة مسلم بمنزلة نسخة الام والمناهج مثلاً فلا يسع أحد أن

من غير حله فقال لبيك اللهم لبيك قال الله له لا لبيك ولا سديدكم هذا مردود عليك الدليل عن ابن عمر (حديث) إذا حدثت أن جبالاً زال عن مكانه فصدق وإذا حدثت أن رجلاً زال عن خلقه فلا تصدق أحد من حديث أبي الدرداء بسند صحيح

يقول ان نسبة ذلك المؤلف فيه ظني بل جرى جمع من المحدثين على ان كل ما في الصحيحين مما سلم من التعقيب المعتد به ضروري النسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم ووجهه بما أخرج الى تكلف في الجواب عنه ومما صرحوا به أن التواتر قد يحصل لقوم دون قوم فنحن قد حصل لنا العلم الضروري بذلك ولا يلزم منه حصوله لغيرنا الذي لم يبحث كما بحثنا ولو بحث أحد كذلك لحصل له ذلك العلم والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب ثم كتب اليه ذلك البعض أيضا ما لفظه تحيط العلوم الكريمة أدام الله التمتع بها آمين بانه لم يكن النزاع الا في صحة الغاء لافي الترجيح بينهما وبين الواو عليه الامر أن الفقير لما ادعى صحة الغاء قال له المستفتي فيها تكلف فقال له الفقير لانسلم التـكلف بين وجهه فقال بديهي فقال له باطل هذا غاية ما وقع في الجلس بشهادات العدول الثقات ثم لا يخفى أن الفقير مجيب فيكفيه الاحتمال وينفقه المنع بخلاف مدعى بطلان الغاء فانه مستدل فيحتاج الى الدليل الحاسم المانع لصحة الاحتمال كما تقرر ذلك في محله فحاصل ما يقوله الفقير لانسلم عدم صحة الغاء هنا ولا نسلم أن العطف ههنا يتعين أن يكون من عطف الخاص على العام وانما يكون من ذلك لو كان المراد بالاحسان مفهوما متناولا لأموره في تحديد الشفرة وتجييل امراها وتخليتها رجاءها للاضطراب الى غير ذلك مما ذكر وفي معنى الاحسان وكان المراد بالاراحة مفهوما متناولا لبعض تلك الامور فقط وكان قوله وليجد وما بعده معطوفا على قوله احسنوا ولا نسلم ان شيئا من ذلك متعين لم لا يجوز وجوه آخر فخصا من هذا المحذور منها أن يكون العطف على أحسنوا السكن راد باحسن الذبح اي قاع الذبح على الوجه الحسن المتناول لا يقاء مع تحديد الشفرة ولا يقاء مع تجييل امراها الى آخره وتجعل الراحة عبارة عن تحديد السكين وتجييل امراها وغير ذلك ولا شك أن الاحسان بهذا المعنى والاراحة بهذا المعنى متباينان اذا لاقى المذكور ولا يتناول التحديد ولا تجييل الامر امثلا وان حصل به وكذا جعلت الراحة بمعنى جعل الذبيحة في راحة من التعذيب أو نحو ذلك يكون مباينا للاحسان بالمعنى المذكور والحاصل انه يصح حل الاحسان على المعنى المذكور والاراحة على المعنى المذكور وبذلك يتباينان فيصح عطف أحدهما على الآخر بالغاء ولا يكون من عطف الخاص على العام وامكان حلها على معنى يقتضي أن يكون بينهما عموم وخصوص لا يوجب الحكم بفساد الغاء مع امكان الحل على غير ذلك المعنى ولا يكفي في الاستدلال على الفساد أن بعضهم فسرها بمعنى يقتضي العموم والخصوص لان تفسيره بذلك لا يوجب فساد التفسير بغيره مع قبول اللفظ واحتماله ونحن في مقام المنع فلا يكفي الاستدلال بتفسير الغير بل لا بد من الدليل على عدم امكان هذا المعنى وعدم صحة حل اللفظ عليه ومنها أن تجعل الواو في وليجد للاستئناف كما قيل بذلك في قوله تعالى لنبيه لكرم ونفري الارحام وقوله فابرح عطف على ليجد لكن لا تفسر الراحة بنفس التحديد وتجييل الامر وغير ذلك حتى يكون من عطف العام على الخاص وهو ممتنع أيضا بل بمعنى يتحقق به هذه الامور كلها في راحة وحيد لا يكون من عطف الخاص على العام ولا من عطف العام على الخاص ادجعلها في راحة مثلا ليس صادقا على التحديد وان تحقق به فان ادعى ان الاستئناف انما يكون في الاخبار فلا يكون في الانشاء فلا بد من الدليل لانهم أطلقوا أن الواو تكون للاستئناف فصرفه عن ظاهره لا يسوغ غير دليل ومنها أن الغاء في فابرح للاستئناف فانما ترد له كما قاله جماعة وجعلوا منه قوله تعالى كن فيكون وقوله * ألم تسأل الربيع القواض فينباق * وان قال في المعنى ان التحقيق في ذلك أن الغاء للعطف وان المعتمد بالعطف الجملة لا الفعل وحده لان ذلك لا يمنع المسألة من أصلها ومنها ان قوله فابرح جواب شرط محذوف ومثل ذلك شائع ذائع ومنها أن قوله وليجد ليس معطوفا على أحسنوا بل على مجموع الشرطية وهي اذا ذبحتهم فأحسنوا الذبيحة بناء على أن المسكلام مجموع الشرطية وأنهم ضموا الحكم بلزوم الجزاء للشرطية وهو ما صوبه السيد وغيره وهو مذهب المنطقيين أيضا ووافقهم قول ابن هشام وغيره ان الكلام قديتر كسب من جملتين ومثل بالشرطية وأما ما وقع للشيخ سعد الدين من أن المسكلام هو الجزاء فقط والشرط قبده خارج عنه فرده السيد واذا كان العطف على مجموع الشرطية

مطلب في أن بعضهم جرى على أن جميع ما في الصحيحين مما سلم من التعقيب ضروري النسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم

(حديث) اذا حضر العشاء والعشاء فابدؤا بالعشاء لأصل له هذا اللفظ كما قاله العراقي وقوه من عزاء لمصنف ابن أبي شيبة (حديث) اذا لم تسق فاصنع ماشئت البخاري عن أبي مسعود (حديث) اذا نزل القضاء

لم يكن من عطف الخاص على العام لان مضمون الشرطية لا يتناول المعطوفات المسذورة ككثرة كونه ظاهرة غاية
ما في الباب أنه يرد حينئذ أنه يلزم عطف الانشاء على الخبر والجواب أن ذلك لا يمنع الصحة لان عطف الانشاء
على الاخبار أجازة كثيرة وصورة أبو حيان وغيره وفي حاشية الكشف للتفتازاني عطف الانشاء على الخبر
كثير واقع في كلامهم ولا ينافيه ما ذكره في المطول في قوله وهو وحسي ونعم الوكيل لانه لم يرد به الاعتراض بل
تحقيق المقام كصرح به في حاشيته على هامش المطول ولهذا ردوا على السيد حيث حمل كلامه على
الاعتراض فاعتراض بانه حمل الكلام على خلاف مراد قائله من غير ضرورة أو أن ذلك من باب عطف القصة
على القصة كما قيل بذلك في وهو وحسي ونعم الوكيل وان نوزع بأن شرط ذلك تعدد الجمل في المعطوف
والمعطوف عليه لان هذه المنازعة على تسليمها لا تجري ههنا وبإسعاد الله نراهم يوجهون الصحة في واضع
لا تخصي مما هو أدنى من ذلك بمراتب عديدة

وعين الرضا عن كل عيب كيلة * وليكن عين السخط تبدي المساويا .

ثم رأيت في جوابه ولا نأمانه فان قلت هل يصح العطف بالفاء على أنها مجرد العطف بدليل رواية سعيد بن
منصور في سننه اذ فيها العطف بتم قلت فرق ظاهر بين الروايتين فان رواية سعيد بن منصور ليس فيها أمر
بالاحسان العام حتى يكون فيه عطف الامر بالحد والامر بالاراحة من عطف الخاص على العام وانما فيها
الابتداء بالامر بالحد ثم بالاراحة فالعطف بتم حينئذ لا امتناع فيه لانه ليس من عطف خاص على عام بخلافه في
رواية مسلم فان فيها الامر بالاحسان أولا وهو عام ثم عطف عليه بعض أجزائه وهو الامر بالحد والاراحة
فامتنع الفاء فيه لما تقرر أن عطف الخاص على العام لا يكون الا بالواو وحتى ولا يجوز أن يكون بغيرهما
فتأمل ذلك فانه مهم نفيس انتهى كلام مولانا وفيه أمران أحدهما أن ما ذكره في السؤال يدل على أنه يجوز
عطف الخاص على العام بالفاء اذا كانت مجرد العطف على أنهم أطلقوا أن الفاء لا تجوز في عطف الخاص
على العام فان كان في كلامهم تقييد لامتناع الفاء في عطف الخاص على العام فلا بأس بافادته وثانيهما أن
رواية سعيد بن منصور وان لم يكن فيها الامر بالاحسان العام بل الابتداء بالامر بالحد ثم بالاراحة الا أن
الاراحة أعم من الحد فيلزم عطف العام على الخاص وهو ممنوع بعكسه بل هو من خصائص الواو فقوله
فالعطف بتم حينئذ لا امتناع فيه لانه ليس من عطف خاص على عام يقال عليه لكنه من عطف عام على خاص
وهما سواء في الامتناع بتم والفاء فان ادعى مولانا أن الاراحة ليست عامة للحد يد بأن يفسرها بوجه لا يتناوله
كان هذا التاللا عليه فانه قول الواو في وجه الاستئناف وقوله فليرح عطف على واجد ولا محذور لانه ليس من
عطف الخاص على العام ولا من عكسه بل يجوز لنا على قياس هذا أن نفسر الاحسان بوجه لا يتناول الاراحة
ولا يكون متناولا لها فيصع عطفها عليه من غير لزوم عطف الخاص على العام (فأجاب) أدام الله النفع بعلمه
لسنا بصدد ما وقع ولاننا لثقات اليه وانما نحن الآن بصدد بيان الحق في هذه الواقعة مع السلامة بحمد الله
عنا أشير اليه باننا قد وعين الرضا الخ مما كان الاولى حل الامر فيه على السداد وذلك الحق هو أن الواقع
دعوتان متعارضتان دعوى البطلان وهي السابقة كما قاله القاري ودعوى الصحة وهي المتأخرة وبرهن
عليهما بما قبل عنه انه تكلف وأنت في الحقيقة المستدل وغيره ادعى أولا ولم يستدل مدعاه فكل منكم مدع
على أن التأخر مع الاستدلال فيه شبهه غصب للمنصب كما لا يخفى فتخرج انك مستدل بالجبب وأنه لا يكفيل المنع
وعلى كل فتل هذه المباحث لا يفيد فيها ذلك الاصطلاح كما طفت به نصوص الأئمة واستدلالاتهم وانما ذلك
في العقليات ونحوها ولو سمعنا في الأدلة الشرعية مجرد المنع لأفضى ذلك الى خرق كبير اذ لا ينتهي الامر فيها
الى ما يقطع به ساد المانع بخلاف العقليات ثم قولك لم لا تجوز وجوه أخرى الى آخره يقال عليه انما يحتاج
لتسكف تلك الامور لو صح رواية الفاء فكان تجوز تلك متعينا للاضطراب اليه أما تجوز ورودها والتعمل
له بتلك التكلفات فلا حاجة اليه والمنازعة في شيء مع ظهور المراد منه ليس من دأب المحصلين على أنه يلزم من

عبي البصر الحاكم عن ابن عباس

(حديث) اذا وزنتم فاربحوا ابن ماجه عن جابر (حديث) اذ اولى أحدكم أخاه فليحسن كفته مسلم عن جابر

(حديث) اذكروا محاسن موناكم وكفروا عن

ذلك التجويز مجذور مناف لما أصوله وقرره هو أنه لا يتحقق لنا عطف خاص على عام ولا عكسه لأنه ما من عام
 وخاص الا ويمكن أن يعمل العام فيه على بعض الافراد الخالفة لذلك الخاص فيحصل التباين فعملنا أن ذلك
 الجمل غير سائغ وأن المراد بالعام والخاص باعتبار مدلولهما المتبادر منهما الغنية في كلام أهل اللغة أو شرعاً في
 كلام أهل الشرع وما نحن فيه إنما هو من كلام الشارع صلى الله عليه وسلم لم فليس لنا حمله على معنى لغوي
 أو عرفي أو عقلي وإنما يحمله على المعنى الشرعي وهو في احسان الذبيح شمل مقدّماته وذاته ولو احمته كما
 صرح به أهل الشرع والمعول في هذا ليس الا عليهم فتعين على كل أحد قبوله وإذا كان الاحسان بهذا
 المعنى الشرعي المتبادر منه عند أئمة الشرع فظاهر أنه من عطف الخاص على العام وأن تلك التجويزات لا تجوز
 هنا سيما لتقرر محالها يقول فيه على محض تفسير البعض بل على ذلك وما معه مما يستقل بالحجة في منع تلك
 التجويزات هنا وقولنا المتناول لا يقع مع التحديد يستلزم أن التحديد مأثور به والالم تكن لتلك المعية
 فائدة وحيدة فيكون وليجد عطف خاص على عام وهو الذي وقولك وتجعل الراحة الخ يلزم عليه أن ويرح
 عطف عام على خاص بالنسبة لقوله وليجد وهو تنعين فيه الواو أيضاً فأي أريد الفراد منه حصل الوقوع فيه
 ولو تمسكنا بقول الأئمة تعليلنا في ندب التحديد والراحة لأنه من احسان الذبيح المأمور به لكان ذلك كافياً
 لنا وشاهد صدق لا يقبل المنع على أن ما في الحديث من عطف الخاص على العام وكونك في مقام المنع بان أن
 الواقع خلافه وأن مقام الاستدلال على أنه لا يليق بك أن تقول ان تفسير أئمة الشرع مما يوجب العموم
 والخصوص ليس دليلاً على ثم رأيت دليلاً من السنة وإنما لا يقبل التراجع على أن ذلك من عطف الخاص
 على العام وهو حديث مسند الدارمي ولفظه حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتين قال ان الله كتب
 الاحسان على كل شيء فإذا قاتلتم فأحسنوا والقتلوا وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبيحة وليجد أحدكم سفرته ثم ابرح
 ذبيحته فقوله اثنتين صريح في أن وليجد ويرح داخلان في احسان الذبيحة الذي هو الخصلة الثانية والاولى
 هي احسان القتل في القود والحدود فظهر ادخال وليجد ويرح في العدد وإنما الغياو عدم ما ملهاما وهو
 احسان الذبيح وهذا صريح في عدم مباينتهما الاحسان والابطال قول الصحابي الثمان مع أنه يرجع اليه
 لكونه من أهل اللسان والشرع فيما هو أخفى من ذلك فتأمل ذلك فانه نفيس وتجويزات الواو في وليجد
 للاستئناف صحيح في حد ذاته لأنها لا يلزم عليه أن الامر بالاحد ادا لا بقيد اداة الذبيح ولا قائل به فيما نعلم
 فتعين بمقتضى شهادة السياق وغرض تعليلهم ما يتعاقب احسان الذبيح أن العطف على أحسنه واحتق يكون
 الامر بالاحد ادا مقيد اداة الذبيح وإنما صرح الاستئناف في نفرو في يكون لان ما قبلها ليس شرطاً في مفادها
 فليس نظير ما نحن فيه وهذا الذي قررته بعينه هو المانع لصحة كون الغاء في ذابح ولو ردت للاستئناف
 لأنه يلزم عليه الامر بالراحة لا بقيد الذبيح فلا تتعين في عمل ما ولو بما لا يتبعها ولا قائل به أيضاً وهو
 المانع أيضاً لصحة عطف وليجد على مجموع جملة الشرط والجزاء على ما فيه وبيانه واضح مما تقر أنه يلزم عليه
 الامر بمطلق اعداد الشفرة ومطلق الراحة ولا قائل به فاندفع هذا وما رتب عليه كالذي قبله ولم يحتج الى منع
 تصوير السيد وغيره عطف الانشاء على الخبر كما عليه الجمهور وقولك نراهم الخ صحيح ولو وردت الغاء تكلفنا
 لها أدنى من هذه التكلفات كما يعلم مما يأتي فإذا لم ترد فلا حاجة الى ذلك التكلف على أنه يلزم عليه ايمامات
 تنافي الحكم المقرر وكلام الأئمة كما تقدم فلم نقل بصحة الغاء فان قلت لا نظر الى تلك الایمات لانها معلومة
 من أدلة أخرى خارجة لا عذر في تكلف اخراج دليل عن ظاهره لغيره وجب وان لم يترتب عليه ايمام
 فكيف به هذا الذي يترتب عليه تلك الایمات وقولك وعين الرضا عن كل عيب يدفعه أن الله هو المطاع على
 القلوب والعالم بحقائق ما انطوت عليه يعامل كل قلب بما انطوى عليه ويقصم من أراد غير واضح الحق
 بحسب ما أدى اليه اجتهاده وترويه وما ذكر في السؤال لا يدل على ذلك صريحاً لأنه على التنازل
 على أن مرادنا بغير العطف أن الغاء في عطف الخاص على العام وعكسه اذا جعلنا ما بعينه الواو تجوز

مساوهم أبو داود والترمذي
 عن ابن عمر
 (حديث) أرحم أمي أبو
 بكر وأشد هم عمر وأصدقهم
 حماء عثمان وأفضاهم علي
 وأقصرهم زيد وأفراهم أبي
 وأعلمهم بالحلال والحرام
 معاذ أحمد عن أنس
 ولبعضهم طرق أخرى

انهم قد تأنى بعناها وهذا القدر كاف في ادعاء صحة الفاء لو وردت وقولك الآن الاراحة أهم من الحد ممنوع لان هذه الرواية لم تاجت بشئ لم أن تفسر الاراحة بأمر يترتب على الحد لا بما يشعل الحد ولو وردت الفاء لكنا فعلنا فيها نظير ذلك كما أنشأنا اليه فاذكرناه في السؤال والجواب لا غبار عليه على أن رأيت بعد ذلك في رواية الدارمي التي قدمتها أن الفاء عطف بشئ مع ذكر الأمر بالا حسان وأخذت من ذلك أن قولهم بتعين الواو في عطف الخاص على العام وعكسه انما هو أغلبي ولو وردت الفاء لجمعنا لها بمعنى الواو كما مر أو من غير الغالب كما جعلنا ثم كذلك وقد يقال لا يلزم من تجوزهم ثم لما دلت عليه رواية الدارمي تجوز الفاء فالاصل امتناعها حتى ترده فيستفاد أن عطف ذلك تجرى فيه الفاء كما جرت فيه ثم والظاهر أن أئمة النحو لم يحيطوا برواية الدارمي فهي واردة عليهم الآن يجيبوا بما قدمته ولا يلزم منها تجوز الفاء كما تقر فتأمل ذلك كما والله أعلم ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم وكتب ذلك على عجل ونحن بالمسجد فان أشكل فيه شئ فلا بأس بالمراجعة فان القصدي شهادة الله تعالى وكفى به شهيدا اظهر الحق لا غير وفقنا الله أجمعين لطاعته آمين * ثم كتب اليه ما صورته أطال الله بقاء مولانا قد وقفنا على جوابه الشريف واذنه في مراجعته فيما أشكل علينا منه ومنه يؤخذ الآن في مراجعته فيما أشكل من غير هذا الجواب أيضا وقد أشكل على الفقير لقصوره وتقصيره أشياء من هذا الجواب ومن غيره فأماما أشكل من غيره فهو أن مولانا استدلل على أن الواو أمر متيقن ضروري لا شك فيه بكثره النسخ فانها قد تنزل منزلة المتواتر كما قاله ابن الصلاح وغيره وقد عرضنا على مولانا ما أشكل علينا من ذلك في ورقة صغيرة وهي معروضة عليه أيضا مع هذه الورقة فأجاب فيها بان الحديثين أثبتوا أن هذه الكتب نقلت عن أصحابها تواترا وأن ذلك التواتر مستمر في جميع الطبقات الى وقتنا هذا الى آخر ما أفاده مولانا وهذا الجواب قد أشكل علينا أيضا لان الذي أثبتوا تواتره الى الآن هو اجالات هذه الكتب بمعنى أن الجلالة المخصوصة المسماة بصحيح مسلم ثبت بالتواتر أن مصنفها وجامعها هو مسلم الامام المعروف لا تنقص بلاثم بمعنى أن كل لفظة من نسخ تلك الكتب بخصوصها ثبت بالتواتر أنم اللفظة صاحب الكتاب بعينها ومسألة الثمان الثاني لان الاول فان كان هناك نقل بأن التفصيلات بالمعنى المذكور متواترة بالنسبة لنا أيضا فلمولانا على افادته الثواب الجزيل وكذا على بيان أن أى تفصيل متواتر النسبة فان ألفاظ النسخ متفاوتة تفاوتاً عظيماً ويختلف العلماء فيها اختلافاً كثيراً ولا يمكن أن يكون محل اللفاظ المختلفة متواتر النسبة والادخات الفاء فيما نحن فيه فلا بد من بيان القدر الذي نحكم عليه بالتواتر بالنقل لتعظيم الفائدة وأماما أشكل علينا من هذا الجواب فأمور منها قول مولانا وذلك الحق هو أن الواقع دعوتان متعارضتان الى قوله وغيرك ادعى أولاً ولم يستدل مدعاه ووجه اشكال ذلك أن مولانا استدلل على أن الفقير هو المستدل بتأخر دعواه مع استدلاله عليها وتقدم دعوى غيره مع عدم استدلاله عليها مع أن ذلك لا ينتج كون الفقير مستدلاً فضلاً عن كونه هو المستدل لان دعواه الصحة منع أورده بصورة الدعوى بمبالغة وهم يفعلون مثل ذلك ويصرحون به وما ذكره في صورة الدليل ليس دليلاً بل سند لا يمنع فلا استدلال وظهر من هذا أن الاعتراض على ما ذكره الفقير لا يفيد لان ابطال السند الغير المساوي لا يفيد فضلاً عن مجرد الاعتراض عليه من غير ابطال نعم يزعم على الفقير شئ آخر وهو أنهم قرروا أن الدعوى لا تمنع بحيث اقتصر مدعى البطلان على الدعوى من غير استدلال لم يجز الاعتراض عليه بالمنع والجواب أن ذلك جائز وان كان تعميته منعا مجازاً والمقصود طلب الدليل كما صرحوا بذلك أيضاً قال العضد في مقدمته في ذلك ولا يمنع النقل المجازاً ثم قال في قوله والمدعى المجازاً أى لا يمنع المدعى أيضاً ثم قال لكن جواز منع المدعى مجازاً على طريق إطلاق الكل أعني طاب الدليل على مقدمته وإرادة الجزء أعني طلب الدليل خال عن التعسف الذي قلناه في النقل انتهى ومنها قول مولانا في كل منكم مدعى على أن التأخر مع الاستدلال فيه غصب للمنتصب لا يخفى ووجه الاشكال أنه ظهر أن الفاء تميم مانع لمدعى وأن مدعى البطلان مأمور

مطلب على أن قولهم بتعين الواو في عطف الخاص على العام وعكسه أغلبي

(حديث) ارجوا ترجوا
أجد عن ابن عمرو

(حديث) ارجوا من في
الارض يرجمكم من في
السماء أبوداود والترمذي
عنه

(حديث) ازهد في الدنيا
يحبك الله وازهد فيما في

بمسندل عليه لا يكون مستدلا فلا يكون منصب الاستدلال له حتى يكون استدلال مدعى الصحة لو فرض
أنه مستدل غصبا للمنتصب كيف والغصب هو منع مقدمة من مقدمات الدليل مع الاستدلال على انتفاء تلك
المقدمة الممنوعة وذلك غير موجود ههنا على أنه كما علم ليس ما أورده الفقير دليلا بل سند المانع ولم يقل أحد
أن المانع مع السند غصب فلا غصب أيضا على فرض أن المدعى البطلان مستدل وبهذا يظهر وجه اشكال
قول مولانا فتق الخ ومنها قوله ومثل هذه المباحث لا يفتبر فيها ذلك الاصطلاح الخ والذي عند الفقير أن
المشايخ الأئمة الجامعين بين المنقول والمعقول حتى في اعتقاد مولانا يقدرون عمومها ويستعملونها في مثل هذه
المباحث وهو المفهوم من كتب ذلك الفن أيضا والتخصيص يحتاج للدليل والاضحى * ومنها قول مولانا ولو لم ينعنا
في الأدلة الشرعية الخ ووجه اشكاله أن استعمال ذلك الاصطلاح واقع في كتب الفقه وغيره فكم في الحلي
وكتب شيخ الاسلام ونحوها من قوله وأجيب بالمانع وجوابه المانع ونحو ذلك وكم في أجوبتهم عن اعتراضات
الباقيين وغيره على الشيخين بالنصوص من مثل ذلك فيقولون لا نسلم أن مراد الشافعي رضي الله عنه كذا
لم لا يجوز أن يكون مراده كذا إلى غير ذلك على أن مانعنا فيه ليس أمرا شرعيا فإن التزاع في صحة الفاء وعدمها
وهذا ليس أمرا شرعيا ولا يختلف الحكم الشرعي بذلك فإن احسان الذبح والتحديد والاراحة أمور مطلوبة
محقق طالها سواء صححت الفاء أم لا وسواء ثبت العموم والخصوص أو التباين * ومنها قوله ثم قولك لم لا يجوز
وجوه أخرى الخ يقال عليه انما يحتاج لتكافؤ تلك الأمور الخ ووجه اشكاله أن الفقير لم يدع الاحتياج لذلك
بل مجرد الصحة والصحة لا تتوقف على صحة رواية الفاء ففرق بين دعوى الاحتياج ودعوى مجرد الصحة وان
نسبة هذه الأمور إلى تكافؤ تحتاج لدليل واضح مع أن هذا الكلام يتضمن الاعتراف بالصحة مع التكافؤ
وهو بعض المطلوب فإن الصحة من المطلوب * ومنها قوله اما تجوز ورودها إلى آخره وجه اشكاله أن الفقير
لم يدع الاحتياج إلى تجوز ورودها حتى يقال فلا حاجة اليه مع أن مجرد التجوز لا يمكن إبطاله فإنه لم يقيم برهان
على عدم ورودها بل الأمر على الاحتمال وان نسبة ذلك إلى التعمل تحتاج إلى الدليل الواضح على اثبات كونه
تمعلا * ومنها قوله والمنازعة في شيء الخ ووجه اشكاله أن مدعى البطلان المستفتى أخرى بأن يقال له ذلك
* ومنها قوله على أنه يلزم من ذلك التجوز الخ ووجه اشكاله أما أولا فهو أنه ليس اللازم أنه لا يتحقق لنا عطف
خاص على عام مطلقا بل أنه لا يتحقق لنا عطف خاص على عام لا يمكن تأويله بما يخرج عنه كونه عطف خاص
على عام وحينئذ فنقول لا محذور في هذا اللازم فإن لذلك نظائر في كلامهم منها أنهم قرروا أنه لا يجوز عطف
الانشاء على الاخبار ولما اعترض على قوله وهو حسبي ونعم الوكيل بأنه من عطف الانشاء على الاخبار
أجابوا بأجوبة كثيرة جدا تجرى كلها أو بعضها في سائر المواضع ولم ينعهم من الجواب بها لزوم ما ذكر
من تلك الاجوبة أن قوله ونعم الوكيل بقرينه وهو مقول فيه نعم الوكيل فهو عطف اخبار على اخبار
ومنها قوله وهو حسبي ونعم الوكيل لانشاء اظهار الكفاية فهو عطف انشاء على انشاء ومنها أن اوو نعم
الوكيل للاستئناف ومنها أنه لا اعتراض ومنها غير ذلك وأما ثانيا فهو أن هذا اللازم ممنوع
وذلك لانه ليس في كلام أهل الشرع نص على أن حقيقة معنى الاحسان في الحديث هو نفس تلك
الأمور بل عبارتهم محتملة لأن تكون عبارة عن نفس الأمور ولأن تكون عبارة عما يحصل بتلك الأمور
بل رأيت في بعض شروح الأربعة تفسير الاحسان بما حصله عدم التعذيب ونحوه وتفسير الراحة
بنفس التحديد ونحوه فحاصل الكلام لا نسلم أن معاني هذه المنعطفات هي المعاني الغلانية التي يلزم أن
يكون بينها العموم والخصوص ولكن نؤاخذها بحديث يخرجها عن العموم والخصوص وأما إذا كان
للمنعطفات معاني مقررمة معلومة من الخارج بحيث يكون منها العموم والخصوص فلا يخرج عن تلك
المعاني بلا ضرورة وأيضا فيجوز أن يكون من أفراد عطف الخاص على العام ما لا يمكن تأويله من ادعى أن
كل فرد يمكن تأويله فعليه الإثبات بالدليل ولادليل له الا الاستقراء التام ومنها قوله وقولك المتناول لا يقيمه

أيدى الناس يحبك الناس
ابن ماجه عن سهل بن سعد
(حديث) استنهم المعروف
أفضل من ابتدائه الطبراني
في الاوسط عن جابر
(حديث) استعن بيمينك
على حفظك الطبراني في
الاوسط عن أبي هريرة
(حديث) استعينوا على

مع التحديد يستلزم أن التحديد مأوربه واللام يكن لتلك المعية فائدة وحيث لا يكون ويجد عطف خاص على عام وهو المدعى ووجه اشكاله واضح وهو أنه لا يلزم من كونه مأوربه أن يكون عطف خاص على عام فوجه هذه الملازمة ومن أين جاءت فانه على هذا التقدير يكون المعطوف الامر بالتحديد والمعطوف عليه الامر بالايقاع مع التحديد وغیره وهما متباينان قطعاً ومنها قوله وقولك وتجعل الاراحة الخ يلزم عليه أن ويرح عطف عام على خاص بالنسبة الى قوله ويجد وهو يتعين فيه الواو أيضاً الخ ووجه اشكاله ان ويرح ليس معطوفاً على ويجد بل على أحسنه واوال النظر الى المسموم والخصوص انما هو بين المعطوف والمعطوف عليه فن ادعى أن النظر الى ذلك بين المعطوف وغیره المعطوف عليه من المتعاطفات أيضاً فطلبه اثباته بالنقل وحيث يجب جواب آخر فلم يحصل الوقوع فيما أريد الفراق منه وقوله ولو لم تكن الخ قوله لا يقبل المنع ووجه اشكاله أنه لا يخفى أن معنى احسان الذبح بحسب الوضع ليس نفس التحديد وغیره بل ما يحصل بالتحديد وغیره فيجوز أن يكون هذا التعبير منهم على التجوز ويكون المراد باحسان الذبح في هذا التعبير أساس باب احسانه فجاز من اطلاق اسم المسبب على السبب وقرينة هذا الجواز مرجه أن الجواز خير من النقل ثم لا يلزم من تجوزهم هنا تجوزهم في تفسير الحديث ومنها قوله وان مقامك الاستدلال ووجه اشكاله أنه بان خلافه ومنها قوله على أنه لا يليق بكل الخ ووجه اشكاله أن الفقير لم يدع ذلك بصورة لفظ ولا يكتفي في الاستدلال على الفساد أن بعضهم فسرهما بمعنى يقتضى العموم والخصوص لان تفسيره بذلك لا يوجب فساد التفسير بغيره مع قبول اللفظ واحتماله ونحن في مقام المنع فلا يكتفي الاستدلال بتفسير الغير بل لا بد من الدليل على عدم امكان هذا المعنى وعدم صحة حل اللفظ عليه انتهى وحاصله أن كلام الائمة ليس ناصي أن معنى احسان الذبح نفس تلك الامور بل محتمل وقابل لأن يكون معناه ما يحصل بتلك الامور فان فرض أن أحداً منهم وقع في كلامه اطلاقه على نفس تلك الامور صريحاً لم يضر لان تفسيره بذلك لا يمنع صحة تفسيره بغيره بل ولو فسره الائمة بذلك لم يلزم أنهم ينعون تفسيره بغيره والاقالة غير آتية وأذل من أن يخطره ما ذكره رفضاً لأن يتقو به وعن أن يشافهه ولا نابه ولولا طمعه في من يدحلم ولا نوحته ما جسر أن يتحرك والله بكل شيء عليم ومنها قوله ثم رأيت الخ ووجه اشكاله منع الصراحة المذكورة ومنع الملازمة في قوله والابطال أما أولاً فيجوز أن يكون احدي الشيتين مجموع أحسنه او ما عطف عليه فان عدل الامور شيئاً واحداً للمناسبة والارتباط بينهما وقع كثيراً بل كثيراً ما يقع في لفظ النبوة عدل أشياء تزيد على ما ذكر من العدد ويقولون انه جعل كذا وكذا شيئاً واحداً وحيث كافي مقام المنع لا يرد أن يقال لا حاجة الى ذلك وأما ثانياً فانه يجوز أن يكون المعدودان اثنين هو المقصود من احسان القتل والذبح ولا ينافي ذلك عطفه على أحدهما ما يتحقق به على أنه غير يتم ليرحم ثم لا تكون بين الخاص والعام كالفاء فيحتاج لتفسير الاراحة بما يبين الاحسان وحيث لا يتحقق الزيادة على الشيتين على كلامكم أيضاً ثم ان قوله ان الله كتب الاحسان على كل شيء أهم من احسان القتل واحسان الذبح ففيه الزيادة على الشيتين ولم يمنع من العدد اثنتين ومنها قوله وتجوز أن الواو الى قوله لانه يلزم عليه الامر بالاحداد لا بقيد ارادة الذبح ووجه اشكاله منع هذه الملازمة بل اللازم ان لا يكون في الكلام لفظ يدل على ذلك القيد ولا يحذر في ذلك اكتفاء بقرينة السياق والمقام فان قرينة أي قرينة وكما أمر مطلق اللفظ لا يقيد بالقرينة السياق والمقام وقرينة السياق أمر شائع عند العرب وقد صرح الاستثنا في قوله تعالى كن فيكون ولا يقال يلزم أن يكون الاخبار عن الكيفية لا بقيد كونها ناشئة عن قول كن مع أن المراد ذلك وهذا وجه اشكال قوله أيضاً لانه يلزم عليه الامر بالاراحة لا بقيد الذبح وقوله أيضاً وهو المسامح أيضاً عطف قوله ويجد على مجموع جملة الشرط والجزاء ومنها قوله وانما صرح الاستثنا في نفرو فيكون لان ما قبلهما ليس شرطاً في مفادهما الخ ولم يضح ما أرادوا ولا نأبكون ما قبلهما ليس شرطاً في مفادهما فان أراد أن لا يكون

كل صنعة بأهلها قال
ابن النجار في تاريخه قرأت
على أبي القاسم سعيد بن
محمد الهمداني عن محمد بن
عبد الباقى الانصارى قال
كتب الى أبو عبد الله محمد
ابن سلامة القضاعى حدثنا
أبو الحسن على بن نصر بن
الصباح حدثني أبو النضر

مضمون ما يتوقف تحققه وجوده على تحقق ما قبله ما وجد وجه اشكاله أما أولا فهو أن هذا الحصر
 ممنوع ولا بد من اثبات أن هذه الاستئناف فيما ذكر ذلك دون غيره حتى يتحقق هنا الحصر ومن اثبات أنه
 بشرط في الاستئناف أن يكون ما قبل المستأنف ليس شرطا في مفاده فإن النفاذ بشرط في جواز
 الاستئناف شيئا من ذلك فلا يقيد كلامهم بالبدليل منه بل يجوز وحتى الابتدائية والابتداء نظير الاستئناف
 بل هو استئناف مع كونهم اشترطوا في المذكورة أن يكون ما بعدهما متبعا قبلها وأما ثانيا فهو أن
 مضمون قوله تعالى فيكون يتوقف تحقق وجوده على تحقق ما قبله وجوده وهو قوله كن مع صحة الاستئناف
 وأما ثالثا فلا بد من بيان حريان ذلك فيما نحن فيه فان طلب التحديد ٧ لا يتوقف تحققه على تحقق طلب
 الاحسان أو يجوز أن يطلب التحديد ولا يتصور الاحسان وطلب الشيء فرع عن تصوره ومنها قوله وعين
 الرضا الخ يدفعه أن الله الخ وجه اشكاله أن لا نأجل مراد الفقير على أمر صعب جدا ومعاذ الله أن الفقير أراد
 ذلك بل أمر آخر لا يحتاج ورديه ومنها قوله وقولك أن الراحة أعم من الحد ممنوع لأن هذه الرواية الخ وجه
 اشكاله أن وجه أعميتها لازم لدعوى العموم والخصوص الذي فروعه ولا يلزم بد كونه لا يمتنع أن الفقير لم
 يحتم أعميتها بل رددتها أن كانت أعم لزوم الاشكال والالزام صحة الفاء بجعل فاعل ح عطف على ولجود جعل
 وار ولجود للاستئناف والحكم بصحة الشيء لا يتوقف على الجزم بوردته بل وعلى وروده فيجوز أن يقال
 تصح الفاء هنا مع القطع بعدم ورود فالورود لا يدخله في الحكم بالصحة ومنها قوله انما هو أمر أغلبي
 وقوله فهي واردة عليهم ووجه اشكاله أن هذا يتوقف على أن النفاذ يسلمون العموم والخصوص هنا
 ويسلمون أن وار ولجود للعطف على أن هذا لا يضربا بل ينفذنا لأن مدعاها للصحة وهذا أن لم يثبت ما منعهما
 والله أعلم (فأجاب) نعمنا الله بعلمه في الدنيا والآخرة أما قولك لا تفصيلاتها بمعنى أن كل لفظة من
 نسخ تلك الكتب بخصوصها ثابت بالتواتر أن لفظة صاحب ذلك الكتاب بعينها أو مستلثان من الثاني الخ فأنما
 يتوجه لو ادعى أن التفصيلات بالمعنى المذكور متواترة ولم يقع هنا ادعاء ذلك بل ولا ما هو به وكيف يتعقل
 ادعاء ذلك والنزوى في شرجه لمسلم ينقل اختلاف نسخه كثير وان نسخ بلادهم في كذا يخالف نسخ غيرهم
 ويصوب ووجه بحسب ما يقتضيه الكلام وكذا من قبل النزوى ومن بعده فعدم تواتر التفصيلات بالمعنى
 المذكور أمر ظاهر لا يخفى ولا يلزم منه أن بعض تلك التفصيلات لا يوجد فيه التواتر والحاصل أن تواتر
 الجملة واقع وعدم تواتر التفصيلات بالمعنى المذكور غير واقع وبعض تلك التفصيلات قد يوجد فيها التواتر
 وقد لا ومستلثنا انما هي من هذا الثالث لأن الثاني الذي ذكرت وجه كونها منه أنه بحثنا عن الناقين
 لهذا الكتاب عنه من الطبقة التي في زمن مسلم إلى وقتنا فوجدناهم بحسب ما في نسخهم متفقين على الواو
 فحينئذ أثبتنا من هذا تواتر الواو ولا يلزم من ذلك بل ولا يتوهم أن غير الواو محال يوجد فيه ذلك مثلها ولقد وقع
 للعمال ابن مالك في البخاري أنه جواز اعتباران فيها تغيير حركات كالأثر جمعون كذا في ضرب يسكون الباء
 وتلك فيها تكافؤا وعدم تكافؤا أخرى وانهم رددوا عليه بأن هذا خلاف الصواب لأن الروايات صحت
 بخلاف ذلك فلا يسمع ذلك الجوز وكذا نقول إذا ثبت صحة الرواية بالواو فلا يسمع تجويز الفاء هذا ما يتعلق
 بالواو وأما غيرهما من بقية تلك التفصيلات فان وجد فيه ما وجدناه فيها حكمه بالتواتر والافتراض حكم
 التفصيلات في التواتر وعدمه وذلك لأن دعواه الصحة منع أو رده الخ تناو يل كمشهدت به العبارة والاعتراض
 انما يتوجه لظاهر العبارة وان أمكن تناو يلها وقولك نعم برد الخ هو الذي أشرت اليه بقولي دعوتان
 متعارضتان أي بالدعوى المتأخرة صدرت منعا للدعوى السابقة فمقت الدعوى وهو غير سائغ وما نقلت من
 جوايه لا يمنع الاعتراض عليه لانه انما يتوجه حقيقة اللفظ لا الجاز فادعاء تلك الجاز يبين أن لما منع الدعوى
 إذا أراد ذلك التجوز نوع هذا لانه يمنع الاعتراض عليه قبل تبين مراده أخذنا بظاهر عبارته والاستفسار
 قبل الاعتراض انما هو في نحو المشترك في الحقيقة والجار لا سيما وهذا الجاز هنا فيه وان ظاهر كلام

المفضل بن علي كاتب الرازي
 انه حضر مجلس أبي الحسن
 ابن الفرات وعنده القاضي
 أبو عمر محمد بن يوسف
 فسأل عن شيء فقال القاضي
 أبو عمر قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم استعينوا على
 كل صنعة بأهلها وأورد
 ذلك الثعالبي في كتاب

٧ هكذا هو بل في النسخ
 والمناسب للاحقه حذفها
 لكن يتأمل بعد ذلك في
 مناسبة لاصل الايراد اه
 معجزة

الاصوليين أن الدعوى لا تمنع ولا يجازا لكن تسامح فيه أو تلك الحققة ونوسع الطارق النظر وقولك والغصب
الحك في الغصب العذر بحسب ما رأيت والذي في خطي شبهه غصب للمصيب وهذه العبارة لا اعتراض عليها
إذا الجامع بينهما أن كلا فيه إيراد الدليل قبل وقته هنا على ما تقر بأن ما ذكرته فيه منع للدعوى واستدلال
لذلك المنع وإن بان بآراء تلك التجوز السابق خلاف ذلك ثم إن تعريفك الغصب بما ذكرته غير مانع لانه يدخل
في تعريفك النقض التفصيلي وهو خلاف الغصب إذا الغصب هو المنع لمقدمة مع الاحتياج لانتفاء ما قبل تمام
الدليل وإن كان بعد تمامه معينة فهو ذلك النقض فأسقطت التقييد بقبل التمام فورد عليك النقض فصار
الحذر غير مانع إذا تقررت ما سبق انضغ قولنا فنتج الح وقولك التخصيص يحتاج لدليل واضح جوابه أنه غير
واضح لأن النزاع هنا في أمر صناعي ويرتب على صحته وعدمها هذا الحكم أعني أن الراحة والتخفيف عند
خصوص الذبح أخذ من هذا الحديث الخاص كما قاله الأئمة أو من دليل آخر أخرج إلى ادعائه تجوز ينفيد
في هذا الحديث ومثل ذلك لا يدخل لتلك المباحث فيه لأن الحكم متفق عليه وإنما الاختلاف في محله فحين
ندعي أن محله الأمر بالاحسان كما هو عليه ظاهر الخبر وغيرنا يجوز ادعائه خلاف ذلك فلا نزاع حقيقة إلا في
أمر سهل جدا وتلك المباحث لا تجري في مثل ذلك كما هو ظاهر جلي من مواقع كلامهم وقولك استعمل
ذلك الاصطلاح واتع في كتب الفقه الح جوابه نعم لكن في غير ما بينته مما نحن فيه كما علم آتفا وقولك لم يدع
الاحتياج لذلك الح جوابه أنه إنما ذكر الاحتياج إرشاد إلى أن الاشتغال بما هو أهم من ذلك أولى على أنه
ظهر من المباحث فيه على سهولته من الفوائد ما لم يظهره غير تردد الانظار وأعمال الافكار ولقد قال بعض
من خاص من دافعا لحديثه وسلم من الكبر وأفاته أديعه لم يقع عندي لذة من الذات وإن عاقمت موقع
مساجلة من تنوع دلاؤه على استقصاء جواهر الفرائد واستنتاج عوصات الفوائد وقولك فرق الح هو
ظاهر لكن قد علم أن العدول إلى الجواب النير المطابق قصدنا هو أدب البلاء وقولك يحتاج إلى دليل واضح
جوابه هذا مرجعه إلى الذوق ولعرض على أهله وكفى بالدليل الواضح عليه ما يأتي لك من ادعائه التجوز
وغیره وقولك وهو بعض المطلوب لا يكفي بل لا بد من وجود المطلوب كله وهو قيام دليل على صحة
الفاء من غير تكلف ولا ادعاء تجوز في الدليل على أن اللائق بالخوض في الأدلة كما أشار إليه الامام أن
لا يخرج عن مفاهيمها المتبادرة المتعارفة منها الاعند الحاجة المناسبة لذلك وأما حيث لا حاجة لذلك فمجرد
التجوز غير لائق ألا ترى إلى رددهم تجوزات ابن مالك وناهيك به لعدم ورودها وإن كانت عن التكلف بل
قال بعض المحققين عقب تجوز يله وتوجيه منهله والسواب خلافة واستدله وقولك مع أن مجرد التجوز الح
جوابه إنما تستلزم في إبطال يليق بما يناسب مما لدرج عليه الأئمة من الجري في الأدلة على معانها المتبادرة منها
لا في مطلق الإبطال إلا إذا نظرنا إلى ما يتوهم من الفاء قد منادى بأن تجزيره أيضا وقولك أحق الح جوابه
أنما يكون أحق لو أثبتنا له وتبسة التخصيص ومع ذلك أنه أثبت له ما هو أدنى من ذلك فلا جامع فضلا عن أحق
وقولك ليس اللازم الح مبنى على أنك فهمت من تحقق غير معناه المراد الموضوع هو له وهو الثبوت الذي دل
عليه تعليلي له بقولي لانه ما من عام وخاص الح وإذا جرت في العام تخصيصه ببعض مدلوله من غير دليل
بل بمجرد الادعاء لزم ما ذكرنا من أنه ما من عام إلا ويمكن أن يطرقة ذلك التجوز وحينئذ فلا ينتج للتجوز بين عام
وخاص ممنوع عند النزاع العطف بينهما بغير الواو أصلا لأن ذلك التجوز يطرارق كل عام وخاص وليس الانشاء
والخبر من نظائر الخاص والعام لأن النسبة بين الأولين التباين من كل الوجود وبين الآخرين الاتحاد من
بعض الوجود وما أجابوه عن العطف لا يلزم عليه نظير ما لزم في مسئلة لان التجوز هنا لدلة وتم مجرد الادعاء
على أن الذي ورد على القاعدة هنا نص احتيج لاجله إلى الجواب عن تلك القاعدة والذي في مسئلة التجوز
شيئ يخرج الدليل عن القاعدة فلم تقول القاعدة لاجل ذلك التجوز بما يتوهم أن كل عام وخاص يجوز فيه نظير
ذلك التجوز فبقى قاعدتهم تعين الواو في عطف الخاص على العام وقولك وأما ثانيا الح جوابه أننا لا نلغف

اللطائف واللطاف فقال
ذكر اسنادا يرفعه للنبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال
استعينوا في الصناعات
بأهلها

(حديث) استغنوا عن
الناس ولو بشوص السوال
الطبراني عن ابن عباس
(حديث) استغفروا

بعد ما قدمناه من أن الراحة والتخفيف من إحسان الذبح المأمور به إلى احتمال تفسير الإحسان بما يباينهما
لأن ذلك صريح في الخصوص والعموم وأن هذا هو معنى الإحسان الشرعي ولفظ الشارع إنما ينصرف للمعنى
الشرعي بخلاف ما نحن فيه مما لا تمتعاً طفين فيه معنى مقرر فلا يخرج عنه بلا ضرورة وإذا عرفت فم
وأحاط بأن إطلاق الشارع إنما ينصرف للمعهود الشرعي وأن أهل الشرع أقادوا أن الإحسان الشرعي
يشمل الأربع عشرة والتخفيف قد سهل الأمر واتضح المراد بما حمله أن من حل الإحسان على معناه الشرعي
لزمه أن هذا من العموم والخصوص اللازم فيه الوارد ومن حله معرضاً عن قاعدة أنهم إن كلام الشارع إنما
يحمل على المعهود شرعاً بحيث وجد حمل على المعنى اللغوي أو العرفي بحسب ما يجوز به ينقله عن اللغة أو
العرف ويثبت به دليله أنه غير الراحة والتخفيف لا بمجرد التجويز والادعاء لا يلزمه أنه من عطف الخاص
على العام وهذا ينطبع على الكلام ويرفع الملام وقولك أيضاً فيجوز الخ جوابه إن أردت بلاء ككن
بالنظر إلى الأدلة صريح أو مجرد التجويز الذي وقع لك في الإحسان في كل عام وخاص يمكن فيه التجويز
الذي لا يتوقف القول به على دليل كما هو جنى من غير توقف له على استقراء ولا غيره وقولك ما وجه
هذه الملازمة الخ جوابه أن وجهها واضح عند تأمل معنى العبارة وهو أن المراد يستلزم أن التخفيف
مأمور به أي من حيث كونه إحساناً كما التصريح به وإذا كان الاستلزام من هذه الحقيقة اتضح
أن الوجه عطف خاص على عام وإنما يتبين أن قطعاً كما ذكرنا أن ثبت أن الأمر بالتخفيف ليس من الأمر
بالإحسان وأن الأمر بالإحسان مع التخفيف هو الأمر بالإحسان وقولك وإبرح ليس معطوفاً
على ويجوز الخ جوابه أن ما ذكرناه أنت في تفسير الإحسان فيما مر والراحة هنا لا يحضر في تحقيقه إذ
ليس خطك الآن عندى وإنما الذى في الجملة الآن منه أن تفسيرك الراحة أعظم من تفسيرك للإحسان
والتخفيف وحينئذ لزم عطف العام على الخاص فقولك بالنسبة لقوله ويجوز أى وما عطف عليه والحاصل
أن تخويره هذا يتوقف على مراجعة ما ذكرناه أنت في تفسير الإحسان والراحة والإحسان وقولك بحسب الوضع
الخ إن أردت أن ذلك معناه بحسب الوضع الشرعي فنوع بما حررهناه وبيناه عن التمسك أنه بحسب الوضع
الشرعي يشملها وإن أردت أنه بحسب وضع اللغة أو العرف فعليك بيان ذلك ونقله عن أهلها على
أنه لا يفيد لما سبق أن الأدلة الشرعية إنما تحمل على المعنى الشرعي وحينئذ اتضح أن تجويز حل تفسيرهم
على التجويز الخ فيه غاية التكلف والتعجل فإى داع لذلك وقولك ويرجى أن المجاز خير من النقل
عجيب فمن الذى ادعى أن الحديث نقل لا حتى يقابل بأن المجاز خير منه ونحن لا ندعى إلا أن هذا حقيقة شرعية
وأن كلام الشارع إنما يحمل على الحقائق الشرعية فادعاء أن ما فى الحديث حقيقة لغوية يحتاج أن يثبت
من كلام أئمة اللغة والذى ظهر لي منه أن الإحسان في الذبح لا ضابط له عندهم فالظاهر أن هذا من الحقائق
التي لم تعرف إلا من الشارع وحينئذ فاندفع ادعاء أن تفسير الأئمة بما مر مجاز على أنه يحتاج لصارف
بصرفه عما هو المتبادر منه أن هذا هو حقيقة الإحسان الشرعية وقولك ثم لا يلزم الخ جوابه كيف هذا
مع قولهم أنهم من إحسان الذبحة المأمور به بقولهم المأمور به صريح في أنهم فهموا وفسروا الإحسان في
الحديث بما يشمل التخفيف والراحة فاندفع قولك ليس نصاً في أن معنى إحسان الذبح الخ ووجه اندفاعه
قولهم المذ كوراً من جملة الإحسان المأمور به فأى صراحة تنال به ذلك وقد سبق منا ما يدل على أنهم
مع ذلك لا ينعون تفسيره بغيره إلا بالنسبة لمن جرى على قاعدة أنهم أن لفظ الشارع يحمله على معهود الشرعي
سما إن لم يكن له معهود غيره وقولك مجموع أحسنوا وما عطف عليه الخ جوابه أن الواضح البين
أن البليغ لا يعد الحاصل الثلاث خصلة واحدة إلا أن كان بينها اتحاد وهو حاصل بادعاء العموم والخصوص
الذى ذكرناه وأما مع التباين بين الثلاث الذى ذكرته أنت فكيف يحسن بليغ بل بالمعنى البليغ عدلثة
أشياء متباينة شيئاً واحداً يحمل كلام الشارع على ذلك بعيد جداً فلا يلتفت إليه وتوجيهه بأن التلازمة مسوقة

فما يابكم فأنهم مطاياكم
على الصراط الديلي من
طريق يحيى بن عبد الله عن
أبيه عن أبي هريرة ويحيى
ضعيف

(حديث) اسمع بسمع لك
الطبراني عن ابن عباس
(حديث) السلام بعاد
ولا يعل عليه الدارقطني عن
عابد بن عمرو

التفاخر والتكاثرفه وحينئذ حرام بل كبيرة وان كان من وجه محظور فهو حرام أو كبيرة كما لا يخفى كل ذلك من قواعد الشرع وأدلتها وبالجملة فلا يطلق على طول الأمل أنه حرام فضلا عن كونه كبيرة بل لا بد فيه من التفصيل الذي ذكرته وأشرنت به إلى بقية أقسامه التي تفرق الناس في أوديتها منهم المقبل ومنهم المكثرون ومنهم السكران ومنهم الصالحون ومنهم الحق ومنهم المبطل والله تعالى يوفقنا ويوفقه ما ناوليهمنا وأولى الأخلاق والأعمال والآداب والأحوال بمنه وكرمه آمين (وسئل) نفع الله به بما ألفه ما حصل اختلاف الناس في الأطفال هل هم في الجنة نخدم لاهلها ذكورا وإنا وهل تتفاضل درجاتهم في الجنة (فأجاب) بقوله أما أطفال المسلمين في الجنة قطعاً بل اجتماعاً والخلاف فيه شاذل غلط وأما أطفال الكفار ففيهم أربعة أقوال أحدها أنهم في الجنة وعليه الحقون لقوله تعالى وما تكلم عذابين حتى نبعث رسولا وقوله ولا تزودوا زوراً أخرى وأخرج البخاري وكفى به حجة أنه صلى الله عليه وسلم رأى أطفال المسلمين والكفار وحول إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم في الجنة ورؤيا الأنبياء وحى اجتماعاً وفي أحاديث أخر التصريح بأنهم في الجنة ولا يضرنا قول الحديثين انهاض عيفة كلفاء بخبر البخاري المذكور مع ظاهر القرآن وفي حديث أنهم نخدم أهل الجنة فان صح احتمال أن يكون المراد أنه تكليفهم عن نزول مراتب أطفال المسلمين لانهم مع آباؤهم كما نصت عليه آية الطور وأولئك لا آباء لهم يكونون في منزلتهم وكون الدرجات في الجنة بحسب الأعمال كما ورد في حديث الظاهر أنه في المكافئين على أن تلك الآية تقتضي إلحاق الآباء بالابناء وعكسه ولو في الدرجات العلية وان لم يملوا ما وصلهم اليها بفضل الله واسع فليحمل ذلك الحديث ان صح على أنه فيمن لم يلحق بغيره في مرتبته ولا فرق بين ذكرهم في ذلك وانما هم الثاني أنهم في النار تبعاً لآبائهم ونسبه النوروي لا كثيرين لكنه نوزع واستدل بالحديث الصحيح أن رجلاً قال يا رسول الله ان أمتنا أدت أختنا لنام تبلغ الحنث فقال صلى الله عليه وسلم ألم الوائدة والمورودة في النار ألا تدرى الوائدة الاسلام فيغفر الله لها والجواب عنه من جهة الأولين أنه يحتمل أن ذلك كقوله صلى الله عليه وسلم هم من آباؤهم قبل علمه بأنهم في الجنة وهذا أحسن من الجواب بأن التكليف كان اذ ذاك منوطاً بالتمييز لقول جبرائيل عليه السلام يا بلوغ بعد الحنث والثالث الوقف ويعبر عنه بأنهم في المشيئة فمن علم منه تعالى أنه ان بلغ آمن أدخله الجنة أو كفر أدخله النار ونسبه ابن عبد البر لا كثيرين واستدل بقوله صلى الله عليه وسلم حين سئل عنهم الله أعلم بما كانوا عاملين الرابع أنهم يحجمون يوم القيامة وتزوج لهم نارو يقال ادخلوها فدخلها من كان في علم الله شقيوا وعمل عنهم كان في علم الله سعيدوا أدرك العمل فيه قول الله عز وجل لي عصيتكم فكيف يرسلني لولا قوكم وروده الحلبي رحمه الله بأن الحديث في ذلك ليس ثابتاً وبأن الآخرة ليست دار امتحان لان المعرفة بالله فيها ضرورية وبأن الدلائل استقرت على أن التخليد في النار لا يكون إلا للشرك وأجيب عن الثاني بمنع عدم الامتحان في الآخرة بدليل الامتحان بالسجود وأن المنافق يريد به فلا يستطيع قال المعنى عرض على أن ما قاله الحلبي هو الظاهر وان كان لا قطع به اذ لا دليل عقلي ولا سمعي على استحالة ذلك قال ابن تيمية والقول بأنهم في الاعراف لا أعرف عن خبر ولا أثر ولا يعارض ما مر قوله تعالى ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً لانه من عاصي من هم إلى ان بلغ بدليل قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة وإنما أبوا يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه (وسئل) رضى الله عنه عما ألفه كرامات الأولياء حق فهل تنتهي إلى احياء المواتي وغيره من معجزات الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ومن أحبي كرامة لولي هل له حكم الأحياء أو الاموات (فأجاب) رضى الله عنه بقوله كرامات الأولياء حق عند أهل السنة والجماعة خلافاً للخلف المعتبرة والزيدية وقول الفخر الرازي ان أبا اسحق الاسفرايني أنكرها أيضاً مردود بأنه إنما أنكر مظاهرها كان معجزة النبي كاحياء المواتي لا لا تحتلها الكرامة بالمعجزات النورية كابن الصلاح بأنه ليس في كراماتهم معارضة للنسبة لان الولي إنما أعطى ذلك ببركة اتباعه للنبي صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم فلا تظهر حقيقة الكرامة عليه إلا اذا كان داعياً لا بسامع

مطالب أطفال المشركين هل هم في الجنة أم في النار

وتعالم في فوائد من حديث أبي بكر وأبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث عائشة وفي الشعب عن ابن عباس قال الشاعر انت شرط النبي اذ قال يوما اطلبوا الخير من حسان الوجوه وفي فضاه الحوائج لابن أبي

مطلب في كرامات الأولياء رضى الله عنهم

النبي صلى الله عليه وسلم بريئاً من كل بدعة وانحراف عن شريعة النبي صلى الله عليه وسلم فببركة اتباعه صلى الله عليه وسلم يؤيده الله تعالى بعلامته وروح منه ويقذف في قلبه من أنواره والحاصل أن كرامة الولي من بعض معجزات النبي صلى الله عليه وسلم لكن أعظم اتباعه أظهر الله بعض خواص النبي على يدي وارثه ومتبعه في سائر مكانه وسجكاته وقد تنزلت الملائكة لاستماع قراءة أسيد بن حضير الكندي وكان سلمان وأبو الدرداء يأكلان في صحفة فسبحت الصحفة وما فيها ثم أصبح أنهم يأتون إلى أحياء الموتى خلاف الأتباع القاسم القسيري ومن ثم قال الزركشي ما قاله مذهب ضعيف والجهود على خلافه وقد أنكره عليه حتى ولده أبو نصر في كتابه المرشد فقال عقب تلك المقالة والصحيح تجوز جملة خوارق العادات كرامة للأولياء وكذا في إرشاد إمام الحرمين وفي شرح مسلم للنووي تجوز السكرات بخوارق العادات على اختلاف أنواعها وخصها بعضهم بأجابه دعوى ونحوها وهذا غلط من قائله وإنكار للحسب بل الصواب جريانها بأية لأب الأعيان ونحوه انتهى وقد مات فرس بعض السلف في الغزو فسأل الله أحياءه حتى يصل بيته فاحياه الله فلما وصل بيته قال لولده خذ سرجه فإنه عارية عندنا فأخذه فخر ميتاً وقال يا فاعلى رضى الله عنه صح بالسند المتصل إلى الشيخ القطب عبد القادر الجيلاني رحمه الله تعالى أن أم شاب عنده دخلت عليه وهو ياباً كل في دجاجة فأنكرت أكله الدجاجة وأطعمته إياها أودل الطعام فقال لها إذا صار ابنك بحيث يقول لمثل هذه الدجاجة قومي بأذن الله فقامت ولها أجنحة وطارت بهم أحق له أن يأكل الدجاج ولا ينافي أحياء الميت الواقع كرامة أن الأجمل محتوم لا يزيد ولا ينقص لأن من أحبي كرامة من أولادها له وحيدانه وقعت كرامة وكون الميت لا يحيا إلا بالبعث هذا عند عدم المكرامة أما عند هافه وكأحيائه في القبر لا سؤال كما صح به الخبر وقد وقع للعزير وجماره ولذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم إذا تقرر ذلك فمن أحبي كرامة فتارة يتحقق موته ثم يقاوم ويرى بانحسار رأسه وبانجاسته فهذا أحياءه لا يعيد له شيئاً من روجانه ولا مما قسمته وورثته من أمواله لما تقرر أن هذا كالأحياء الذي في القبر وتارة لا يتحقق كذلك فيتبين أنه لم يزل شيئاً عن استحقاقه فيعود له والحاصل أن الأحياء بعد الموت المراد به الأحياء بالبعث لا للكرامة أو سؤال الملوك (وسئل) نفع الله به ما أفضل سورة وما أفضل آية حتى يبر الحالف ليقر أن أفضل سورة أو آية وهل الأعظم بمعنى الأفضل وما أفضل الأذكار وهل بين التسبيح والتحميد والتهليل مفاضلة وهل هذه أفضل من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أو عكسه (فأجاب) بقوله الذي صح في الأحاديث أن أعظم سورة الفاتحة وأعظم آية الكرسي فأما القرآن أعظم السور أرى أكثرها ثواباً كما أشار إليه شيخ الإسلام في فتح الباري وظاهر كلامه التلازم بين الأعظمية والأفضلية فقراءة الفاتحة أكثر ثواباً من قراءة سورة غير هاوان طالت عليها ولا يرد على ذلك أن كل حرف بعشرة لما قالوه في الخبر الأصح أن قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن أي قراءة قدر حروف الثلث بلا مضاعفة كذا قالوا مع أنه يلزم عليه أن تلاوتها ثلاث مرات تعدل القرآن بالمضاعفة لأن قياس ما تقرر أن من قرأها ثلاثاً كتب له ثواب القرآن كله كل حرف بعشرة فيلزم عليه تفضيل العمل القليل على الكثير ولا بدع فيه لأن الله تعالى له خصوصيات يمن بها على من يشاء من خلقه ألا ترى إلى ما صح أن هذه الأمت مع قصر أعمالها أكثر ثواباً من غيرهم من بقية الأمم مع طول أعمالهم وكثرة عباداتهم فعلمنا أن تفضيل العمل الكثير على القليل إنما هو أمر أغني فقط وحينئذ فلا يحتاج إلى الجواب عن كون قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن بأن المراد تعدله بالمضاعفة لما يثبت مما يلزم عليه أن ما فرغ منه بذلك الجواب وقعوا فيه وهو أنه لزم على قولهم أن قرأها ثلاث مرات تعدل القرآن بالمضاعفة فوقعوا حينئذ في تفضيل العمل القليل على الكثير فلا يهر الا بمأذونه أن تلك القاعدة أغلبية فبعض الأعمال القليلة أفضل من بعضها الكثير وبعد أن تمهد ذلك وظهر فلا يشك كون قراءة الفاتحة أفضل من قراءة سورة أخرى أطول منها وقد ذكر الراجح أن قراءة سورة كاملة في الصلاة أفضل من قراءة بعض

(حكاية لطيفة)

الدنيا عن بعض السامعين
أن عبد الله بن رواحة أو
حسان بن ثابت قال شعرا
قد سمعنا نبينا قال قولا
هو أن يعالج الخواص راحة
اغتموا فاطلبوا الخواص من
زين الله وجهه بصباحه
وفيه عن الحسين بن عبد
الرحمن

مطلب ما أفضل آية وما
أفضل سورة

سورة وان طال ذلك البعض ووجهه ان فضيلة الاتباع في قراءة السورة تربو على فضيلة المضاعفة في قراءة ذلك البعض الطويل ومن ثم قال السبكي صلاة طهر النحر بمعنى أفضل منها بالسجدة الحرام وان قلنا ان المضاعفة تختص بالسجدة لان فضيلة الاتباع تربو على فضيلة المضاعفة وايضا فالسورة اشتملت على مبدأ ومقطع كاملين بخلاف بعض السورة فلم يبعد ان يقال ان السورة القصيرة أفضل من البعض الطويل لذلك وبهذا يعلم أنه لا تناقض بين تعبير الرافعي بقوله أفضل من بعض طويله وان طال وقول النووي أفضل من قدرها من طويلة لان الاول نظر الى الامر الخارجى وهو الاتباع والاشتمال المذموم وان فائدت الافضلية للسورة القصيرة على البعض الطويل والغاى نظر الى ذات السورة والبعض والسورة من هذه الحبيشة انما هي أفضل من البعض الذى هو قدرها الاكثر فتأمل ذلك يندفع به عنك ما وقع فيه كثير من فهمهم التناقض بين عبارتي الشيخين المذكورين ومما يدل على ترادف الاعظم والافضل قول الغزالي رحمه الله تعالى الاعظمية والافضلية في أسماء الله تعالى ترجع الى امر واحد هو ان ما كان من الاسماء والآيات اصرح في التوحيد وأدخل في التقدير والتعظيم والتعجيد فهو أفضل من غيره من الاسماء والآيات وان زادت حروف غيره بأضعاف مضاعفة لمسا فيه من زيادة الشئ بالجليل على الوجه الاكمل للاتق فلذلك فضل أكثر منه وان كثرت حروفه انتهت وأفضل الاذكار التي لم يخصها الشارع بحال أو زمن القرآن وبعده التهايل لخبر أفضل الذكر لا اله الا الله وقبل التمجيد لخبر ان لا اله الا الله بعشرة والحمد لله ثلاثين ووجهه بعضهم بأنه أجمع أنواع الذكر أى لانه يفيد النص على اثبات سائر صفات الكمال لله تعالى وعلى نفي سائر سمات النقص عنه وما جمع نوعين أفضل مما جمع نوعا واحدا سبحانه الله بحمده أفضل من مجرد التسبيح والتحميد ووصح في الحديث أحب الكلام الى الله سبحانه الله بحمده أى بعد لا اله الا الله كما قاله ووصح أيضا أحب الكلام الى الله سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فلا يبعد أن جملة هذه الاربعة أفضل من بقية الاذكار المطلقة ويؤيد ذلك أن ابن عباس رضى الله عنهما وغيره حصروا الباقيات الصالحات المنصوص في الآية على أنها خير عند الله تعالى في تلك الاربعة وأما الاستغفار فان أريد به مجرد طلب المغفرة لتلك الاذكار أفضل منه وان كان هو الاستغفار المستنون المعترن بالتوبة فهو أفضل منه كذا قاله بعضهم ويحتاج لسند وقد يؤيده أن الاستغفار مع التوبة الصحيحة قبل بوجوبه وما قبل بوجوبه أفضل مما لم يقبل بوجوبه وأفتى ذلك البعض أيضا بأن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من الاستغفار لانها جامعة بين حق الله بامتثال أمره وحق رسوله صلى الله عليه وسلم وهو بعض مكافأته على ما أوصله النبي صلى الله عليه وسلم من نبي لأئمة صلى الله عليه وسلم ولم يشرف و **ترجم** (وسئل) نفع الله به هل يجوز أن يقال لله تعالى في السماء تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون عاوا كبيرا وما حكم من يقول ذلك ويستدل عليه بحديث السوداء وما حكم الله في ذلك مع بسط القول والجواب ليسيس الحاجة اليه (فأجاب) بقوله هذه المسئلة كما قال القاضي عياض وان تساهل في الكلام فيها بعض الشيوخ المعترين هي من عويصات مسائل التوحيد واللاق بالزمان عدم ذكرها وان كان ولا بد فالاصل من الكلام فيها أن المسلمين فاطمة أجمعوا على استحالة النجس والحلول والاستقرار على الله تعالى وحكم بذلك صريح العقل وأجمعوا أيضا على استحالة ارادة الحقيقة فيما ورد من ظواهر الآتي والاخبار مما يؤهم ذلك واختلفوا بعد ذلك في مسئلة منها وهي هل يصح اطلاق جهة الفوقية والعلمون غير تكليف ولا تحذيد عليه تعالى فذهب جميع المتكلمين وخول العلماء وأهل أصول الديانات استحالة ذلك كمنص عليه أبو المعالي امام الحرمين في الارشاد وغيره من المتكلمين والفقهاء وقالوا ان ذلك ملزوم للنجس والحلول والتحيز والمماينة والمحاذاة وهذه كلها حادثه ولا يعرى من الحوادث أو يفتقر للحوادث فهو حادث والله سبحانه وتعالى يستحيل عليه الحدوث شرعا وعقلا كما هو مبين في كتب الاصول واختلاف هؤلاء في ما ورد من ظواهر الآيات والأحاديث الصحيحة مما يؤهم ذلك فذهب بعض السلف

مطالب في بيان أفضل
الاذكار

لقد قال الرسول وقال حقا
وخبر القول ما قال الرسول
اذا الحاجات أبدت فاطلبوها
الى من وجهه حسن جميل
(حديث) أعمار أمتي ما بين
الستين الى السبعين وأقلهم
من يجوز ذلك الترمذي
عن أبي هريرة
(حديث) أفطر الحاجم

مطالب هل يجوز أن يقال
الله في السماء

كالتسبيح وابن المسيب وسبقنا الى الوقف عنها وقالوا يحب الاعيان بها كوردت ولا تتعدى الى تفسيرها
 وضعف هذا القول بمسار من الاجماع على عدم ارادة حقيقة انها عرف اللسان فقد تكلموا فيها بصرفها عن
 ظاهرها فالكوت عنهما وهم للعوام وتنبيه للجهلة وذهب الجمهور على ما نقل الى الكلام عليهم او صرفها عن
 طواهرها بحملها على محامل قريبة المأخذ نهاية تليق بهم من جهة الشرع والعقل ولسان العرب وتقتضي
 تنزيه الرب جل وعلا عما يوههم طواهرها وقد نص على هذا الامام أبو المعالي امام الحرمين وغيره من حذاق
 المتكلمين وذهب القاضى الباقلاني وغيره في بعضها الى أنهم اداله على صفة زائدة تليق بجلاله تعالى من غير
 تكليف ولا تحديد واسكل فريق تأويلات وما أخذنا في بجلاله تعالى نقول ومن أرادها فلينظرها في كتب
 التفسير ومشكل الاحاديث كان فورك وغيره مع أن البارزى حكى عن القاسمى أنه كان يدعو على ابن فورك
 من أجل أنه أدخل في كتابه أحاديث مشككة وتكاف الجواب عنهما مع ضعفها فكان في عدم ذكرها غنا عن
 ذكرها انتهى وليس هذا الدعاء في محله بل هو من بعض التعصب وكيف وابن فورك امام المسلمين والذاب
 عن حمى حومة الدين وانما تكلف الجواب عنهما مع ضعفها لانه ربما تشبث به بعض من لا علم له بصحيح
 الاحاديث من ضعفها فطالب الجواب عنها بفرض صحتها اذ الصحة والضعف عند أئمة الحديث ليسا من الامور
 القطعية بل الظنية والضعيف يمكن أن يكون صحيحا فلهذا الفرض يحتاج الى الجواب عنه فافعله ابن فورك
 هو الصواب فجزاه الله عن المسلمين خيرا والمذهب الثاني جواز اطلاق فوق من غير تكليف ولا تحديد نقله
 أبو المعالي امام الحرمين في الارشاد عن الكرامية وبعض الحشوية ونقله القاضى عياض عن الفقهاء
 والمحدثين وبعض المتكلمين من الاشعرية قال الامام البرزلى الماسكي وأذكر عليه شيخنا الامام نقله عن
 بعض الاشعرية انكارا شديدا وقال لم يقله أحد منهم فبما علمته واسنقر يته من كتبهم وسمعتهم يقول
 القاضى ضعيف في علم الاصول ويعرف ذلك من تأليفه وكان عالما بالاحاديث ورجا لها وضبطها وانما لها
 مقدما في ذلك فلا يلتفت لنقله عن أهل الاصول في هذه المسئلة وكلامه في الشهادة يدل على علمه في هذا الفن
 وغيره ونضله ولم ينقله فيه عن بعض الاشعرية وحكاها ابن زينة في شرح الارشاد عن القلائسي من مشايخ
 الاشعرية وعن البخارى وغيره غير ان هذا الحديث واختره المذهب ابن عبد البر في الاستدكار واشتد
 نكير شيخنا المذكور عليه وقال لم تزل ذمها المذهب ينكرونه عليه بحمل ماورد على ظاهرها ولاندفع
 مذهبهم في نفسه عند تحقيقه وهو ظاهر كلام الشيخ أبي محمد بن أبي زيد في رسالته وفي أسئلة الشيخ عز الدين
 ما تقول في قول ابن أبي زيد وانه فوق عرشه المجد بانه وانه في كل مكان بعلمه هل يفهم منه القول بالجهة
 وهل يكفر معتقدها أم لا فأجاب الشيخ عز الدين بأن ظاهرها ما ذكر من القول بالجهة لانه لا فرق بين كونه
 على العرش وكونه مع خلقه بعلمه والاصح أن معتقد الجهة لا يكفر لان علماء المسلمين لم يخرجوه من
 الاسلام بل حكموا لهم بالارث من المسلمين وبالدفن في مقابر المسلمين وتحريم دماهم وأموالهم وايجاب
 الصلاة عليهم وكذا سائر باب البدع لم يرل الناس يجرون عليهم أحكام الاسلام ولا مبالاة بين كفرهم
 لمراغمة لما عليه الناس انتهى كلام عز الدين وقال بعض من ينسب الى الطالبي هذا كلام كفر والقائل به
 كافر لان من اعتقد الجهة في حق الله جل وعلا فهو كافر بالاجماع ومن توقف في كفره فهو كافر فعروض
 هذا الطالبي في ذلك بما وقع بين الأئمة من الاختلاف في تكفير أهل الاهواء وبما قال القاضى في الشفاء
 وغيره من حربان الخلاف في المشبهة وغيرهم وبما ذكره ابن التلمساني في عين المسئلة من الخلاف فلم يقبل شيئا
 من هذا واستدل لنقله الاجماع في المسئلة بالحلولية وجعلها أنما هي عين جواب عز الدين وأن الحلولية كفار
 بالاجماع وأجاب بعض المفتين عن كلام هذا الطالبي بما نصه الصحيح قول الشيخ عز الدين والاجماع في
 المسئلة والخلاف فيها على وجه آخر وهو أن المشبهة هل عرفوا الله أم لا واحتجاج هذا الرجل بمسئلة الحلولية
 على المسئلة من أدل دلائل على أنه لا يعرف الحلولية ولا المشبهة وأن الاجماع على تكفير القائل بالحلول يلزم منه

والحجج يوم البخارى عن
 الحسن عن غير واحد من
 الصحابة
 (حديث) الاقتصار نصف
 العيش ابن لال عن أنس
 (حديث) اقبلوا ذوى
 ذوى الهيات زلائهم من الا
 الحدود أجدع عائشة
 رضى الله عنها
 (حديث) أكثر من يموت

الاجماع على تكفير القائل بالتشبيه كلام غير محصل والحق أنه يلزم من صحة المزوم صحة اللازم ومن بطلان
 اللازم بطلان المزوم لانه يلزم من الاجماع على قضيه الاجماع على لازمه او لا من الاجماع على بطلان لازم
 قضيه الاجماع على بطلان لازمه فان الاجماع طريقه النقل للعقل ويبعد عن له أدنى مسكنة من عقل ودين
 أن يحكم للامة التي شهد لها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالايان وأن يتجاسر على الشهادة عامها بالكفر
 فكيف بحكاية الاجماع على ذلك ومسئلة التكفير بالحلول شهيرة ولو قال مبتدع ان الله غير عالم أو غير قادر كافر
 اجماعاً فإنه ينفي صفة العلم والقدره وغيرها من الصفات ويلزمه قطعاً أن يكون الباري غير عالم ولا قادر مع
 شهرة الخلف في تكفيره وأنه غير كافر وقد جمع الخوارج من الاقوال الفاسدة والآراء الباطلة ما لم يحفظوا
 لغيرهم وقال سحنون انه يخاف على من كفرهم عما اتهم أن يسلك مسلكهم في التكفير بالذنوب أو كلاماً هذا
 معناه فقد حصل من حكاية هذا السؤال أنهم لم يابكفار مع حكاية الخلاف فيهم وأنه جار على الخلاف في
 لازم القول هل هو كالقول أم لا ومذهب ابن رشد وغيره أنه ليس كالقول وأنه لا يلزم من الاجماع على قضيه
 الاجماع على لازمه ولا من الاجماع على بطلان لازم قضيه الاجماع على بطلان لازمه ذاتاً تقرره هذا فاقابل هذه
 المقالة التي هي القول بالجهة فوق أن كان يعتقدا الحلول والاستقرار والظرفية أو التحيز فهو كافر يسلك به
 مسلك المرتدين ان كان مناهراً لذلك وان كان اعتقاده مثل أهل المذهب الثاني فقد تقر والخلاف فيه فعلى
 القول بالتكفير يرجع لما قبله وعلى الصحيح ينظر فيه فان دعى الناس الى ما هو عليه وأشاعه وأظهره فيصنع به
 ما قاله مالك رضي الله عنه فيمن يدعى الى بدعته ونص على ذلك في آخر الجهاد من المدونة وتأليف ابن نونس وان
 لم يدع الى ذلك وكان يظهره فعلى من ولاه الله أمر المسلمين ردعه وزجره عن هذا الاعتقاد والتشديد عليه حتى
 ينصرف عن هذه البدعة فان فتح مثل هذا الباب للعوام وسلك طريق التأويل فيه افساد الاعتقادهم والقاء
 تشكيكاً كان عظيماً في دينهم وتهيج لغتهم وأرى هذا مثل الرجل الذي سأل مالك الكاعن معنى قوله عز وجل
 الرحمن على العرش استوى فقال مالك الاستواء معلوم أو معقول والكيف مجهول والايان به واجب
 والسؤال عن هذا بدعة وأرسل رجل سوء أخرجه عن وزاد بعضهم في الحكاية فأدبر الرجل وهو يقول
 يا أبا عبد الله لقد سألت عنها أهل العراق وأهل الشام فما وقف أحد فيها توقيفك وأنت ترى مالكا كيف
 أدب هذا الرجل وزجره الزجر التام وهو لم يصدر منه الا السؤال عن بعض المتشابه فما ظنك بمن صرح بما
 صرح به وقضيه عمر رضي الله عنه مع ضبيع وضربه اياه المرة بعد المرة السؤال عن المتشابه مشهورة حتى قاله
 ان كنت تريد قتلي فاقتلني والافقد أحدت أربي واختلف في تأويل قول مالك المذكور فصره ابن عبد
 البر الى مذهبه وظاهر حكاية غيره أنه وقف عن الكلام فيها كالمذهب الواقفية ومنهم من نحا به مذهب
 المتكلمين وأشار ابن التمساني في شرح المعالم فقال يعنى ان محامل الاستواء في اللغة معلومة بعد القطع بأن
 الاستقرار غير مراد بل المراد به القهر والاستيلاء أو القصر الى التناهي في صفات الكمال وقوله والكيف
 مجهول يعنى أن تعيين محمل من المحامل لا ثقة مجهول لنا وقوله والايان به واجب أى التصديق بأن له محملاً
 يصح واجب وقوله والسؤال عند بدعة أى تعيينه بالطرق الظنية فإنه تصرف في أسماء الله تعالى وصفاته
 بزعم الظنون ومالم يعهد من الصحابة رضي الله عنهم فهو بدعة انتهى وهو يشير الى ما قدمناه من
 الخلاف فيما ورد من مثل هذه الظواهر هل يتكلم فيها أم لا واختلف في تأويل حديث السوداء المذكور
 في السؤال فقال المازري أراد صلى الله عليه وسلم أن يطلب دليلاً على أنها موحدة فخطبهم بما يفهم من قصدها
 لان علامة الموحدين التوجه الى السماء عند الدعاء وطلب الخوارج فان كان يعبد الاصنام يطلب حوائجهم
 منها ومن يعبد النار يطلب حوائجهم منها أيضاً فأراد صلى الله عليه وسلم الكشف عن معتقدها أهى مؤمنة
 أم لا فأشارت الى الجهة التي يقصدها الموحدون وقيل وقع السؤال لها بأن لاجل أنه أراد السؤال عما
 تعتقده من جلالة الباري وعظمته جل وعلا فأشارت الى السماء اخباراً عن جلالة سبحانه في نفسها لانها

من أمضى بعد قضاء الله وقدره
 بالعين البزار عن جابر
 (حديث) أكثر وأمن
 الصلاة على في الليلة الغراء
 واليوم الازهر البهقي في
 الشعب والطبراني في
 الاوسط عن أبي هريرة
 (حديث) اكرام الميت
 دفنه ابن أبي الدنيا عن أيوب

فبذلك الداعين كما أن الكعبة قبله المصلين وكذلك اختلف في تأويل ما ذكره ابن أبي زيد في رسالته وقد مر آنفاً على أنه ذكره في المختصر على وجه لا يشك الله أعلم (وسئل) رضى الله عنه هل الأولى للذا كراستحضار معاني ذكره التفصيلية كأن يستحضر النقائص التي تنزه الله تعالى عنها ثم في كل مرة من مرات التسبيح يستحضر واحداً من تلك الأمور وكأن يستحضر السكالات التي يحمد عليها ثم يجعل باراء كل مرة شهود واحد من تلك السكالات وهكذا أو الاجمالية (فأجاب) بقوله الأولى مراعاة الاجال لأنه أتم وأكمل لأن من يراعى في كل تسبيحة مثلاً تنزه الله تعالى عن جميع النقائص أتم وأكمل ممن يراعى شيئاً منهن وما يكل مرة وأضاف ذلك النقائص أحقر من أن تستحضر تفاصيلها مع الرب في القلب وإنما تستحضر على وجه كلي لضرورة التسبيح عنها وذلك لا يحتاج لاستحضارها لاسيما تغرق القلب في عظمة الرب وتعاليه ووجهه لا فلا يلتفت إلى تلك النقائص البتة وانظر إلى السبحة لما وقعت في قوله سبحان الله عدد خلقه ورضاه نفسه ورتبه عرشه ومداد كلماته كيف نصت على المطالب الأربعة الاجمالية وهي كثيرة أفرادها أعدد الخلق فيما كان وما يكون لا يتناهى كبره مقداره إذا العرش أكبر المخلوقات وإذا أخذ بما فيه من المخلوقات التي كانت وستكون لا يتناهى شرف نوعه حتى رضاء الله تعالى ودوامه بالانفاد لأن كلمات الله تعالى أي أفضيته لا تنفاد لها وأعزت عن النقائص التي يسبح عنها السجدة لهما عن أن تمر بحضرة الجلال أو بحضرة الشهد وهو الكمال وأكثر تسبيحات القرآن مطابقة عن ملاحظة السبح عنه فينبغي لنا أن نتأمل بها (وسئل) نفع الله به هل لمقدم الشافعي رضى الله عنه مثلاً لأن يقلد غيره بعد العمل وقبله مع تنبغ الرخص أولاً وقد صرح الآمدي وابن الحاجب بامتناعه بعد العمل اتفاقاً (فأجاب) بقوله لمقدم غير امامه أحوال ذكرها السبكي أخذاً من كلامهم أحدها أن يعتد رجحان مذهب الغير في تلك المسئلة فيجوز اتباعه لراجح في ظنه الثانية أن يعتد رجحان مذهب امامه أولاً يعتد رجحان واحد منهم ما فيجوز أيضاً سواء قصد الاحتياط لدينه مثلاً كالخليفة إذا قصد التخلص من الربا كبيع الجمع بالدراهم ونزاع الحديث به إلا كراهة حينئذ بخلاف الخليفة على غير هذا الوجه فأنكره الثالثة أن يقصد بقاؤه الرخصة فيما دعت حاجته اليه فيجوز أيضاً إلا أن يكون يعتد رجحان مذهب امامه وأنه يجب تقليد الآدمي الرابعة أن يقصد مجرد الترخص من غير أن يغلب على ظنه رجحان فَيُمتنع كما قاله السبكي قال لأنه لا بد من تتبع أهوال الدين الخامسة أن يكترمه ذلك بحيث يصير متبعا للرخص بأن يأخذ من كل مذهب بالأسهل منه فيمتنع أيضاً لأنه يشهر بالتحلل بركة التكليف السادسة أن يجتمع من ذلك حقيقة مكرمة ممنوعة بالاجماع فيمتنع كان يقلد شافعي مالك في طهارة السكب ويمسح برأسه لأن صلاته حينئذ لا يقول بامالك لعدم مسح كل الرأس ولا الشافعي لتجاسة السكب وزعم السبكي بن الهمام جواز تحوّل ذلك فيه وان برهن عليه * السابعة أن يعمل بتقليده الأول ويستمر على آثاره ثم يريد أن يقلد غير امامه مع بقاء تلك الآثار لكن في أخذ بشفعة الجوارع لاجل مذهبه ثم تستحق عليه فيريد العمل بمذهب الشافعي فلا يجوز التحقق خطئه ما في الأول أو الثاني مع أنه شخص واحد مكاف وما ذكره الآمدي وابن الحاجب نظروا فيه السبكي فقال في دعوى الاتفاق نظروا في كلام غيرهما ما يشعر باثبات خلاف بعد العمل أيضاً وكيف يجتمع إذا اعتقد صحته ولكن وجه ما قاله أنه بالترامه مذهب امامه كلفه ما لم يظهر له غيره والعامى لا يظهر له شيء هذا وجه ما قاله ولا بأس به والسبكي أرى تنزيهه على صورة الخلفي المذكور وهو وإن كانت غير منقولة فالقول وتحققه قد يشهد لها بما يبين ذلك أن التقليد بعد العمل ان كان من وجوب لا باحداً لتركه لكن في سنية الوتر أعز من حظر لا باحداً لتفعل كشافعي يقلد في نكاح بالاولى فالتمه قدم منه في الوتر هو الفعل وفي النكاح هو الترك وكلاهما لا ينافي الا باحداً واعتقاد الوجوب أو التحريم خارج عن العمل وحاصل قبله فلا معنى لاقول بأن العمل فيه مما مانع من التقليد وان كان بالعكس بأن كان يعتد ر الإباحة فقلد في الوجوب أو التحريم فالقول بالمانع أبعد وليس في المعاني ولا هذه

مطلب هل استحضار الذكر
تفصيلاً أولاً والاجمال
أولاً للذا كرا

مطلب من قلده غير امامه

قال كان يقال من كرامة
الميت على أهله تجليه إلى
حفرته

(حديث) أكرموا
الشهود فإن الله يستخرج
بهم الحقوق ويدفع بهم
الظالم الديلمي عن ابن عباس
وهو منكر

(حديث) أكرموا عتكم

مطلب يجوز التقليد بعد
العمل

الاقسام ثم المقتضى على مذهب اذا أفتى بحكم ليس له أن يقاد غيره و يبقى بخلافه لانه محض تشبهه الا ان قصد
 مصلحته بنية دعتة الى ذلك كما روى عن ابن القاسم انه أفتى ولده في نذر اللجاج بمذهب الليث وهو أنه يتخلص
 عنه بكفارة يمين وقال له ان عدت لم أفتك الا بقول مالك انه يمين ما التزمه والله أعلم (وسئل) نفع الله به بما
 افطه لابن تيمية اعتراض على متأخرى الصوفية وله خوارق في الفقه والاصول فما حصل ذلك (فأجاب) بقوله
 ابن تيمية بعد خذله الله وأضله وأعماه وأصممه وأذله وبذلك صرح الائمة الذين بينوا فساد أحواله وكذب
 أقواله ومن أراد ذلك فعليه بطالعة كلام الامام المجتهد المتفق على امامته وجلالته وبلاغه مرتبة الاجتهاد أبي
 الحسن السبكي وولده التاج والشيخ الامام العز بن جماعة وأهل عصرهم وغيرهم من الشافعية والمالكية
 والحنفية ولم يصرا اعتراضه على متأخرى الصوفية بل اعترض على مثل عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب
 رضي الله عنهما كما يأتي والحاصل أن لا يقام لكلامه وزن بل يرمى في كل وعرو حزن ويعتقد فيه أنه مبتدع
 ضال ومضل جاهل غال عام له الله بعدله وأجازنا من مثل طريقة وعقيدته وفعله أمين وحاصل ما أشير اليه في
 السؤال أنه قال في بعض كلامه ان في كتب الصوفية ما هو مبني على أصول الفلاسفة الخالفين لدين المسلمين
 فيأتي ذلك بالقبول من يعالغ فيه من غير أن يعرف حقيقة ما يدعوى أحدهم أنه مطالع على اللوح المحفوظ
 فانه عند الفلاسفة كابين سينا واتباعه النفس الفلكية و يزعم أن نفوس البشر تتصل بالنفس الفلكية أو
 بالعقل الفعال بقفلة أو مناما وهم يدعون أن ما يحصل من المكاشفة بقفلة أو مناما هو بسبب اتصالها بالنفس
 الفلكية عندهم وهي سبب حدوث الحوادث في العالم فاذا اتصلت بها نفس البشرية تنقش فيها ما كان في
 النفس الفلكية وهذه الامور لم يذكرها قدماء الفلاسفة وانما ذكرها ابن سينا ومن يتلقى عنه ولو جدم من
 ذلك في بعض كلام أبي حامد وكلام ابن عربي وابن سبعين وأمثال هؤلاء متكامل في التصوف والحقيقة على
 قاعدة الفلاسفة لا على أصول المسلمين ولقد خرجوا بذلك الى الاتحاد كالحاد الشيعية والاسماعيلية والقرامطة
 والباطنية بخلاف عباد أهل السنة والحديث ومتصوفهم كالفضيل وسائر رجال الرسالة هؤلاء أعظم
 الناس انكارا للطرق من هو خير من الفلاسفة كما اعتزله والكرامية فكيف بالفلاسفة وأهل التعوف ثلاثة
 أصناف قوم على مذهب أهل الحديث والسنة كهؤلاء المذسورين وقوم على طريقة بعض أهل
 الكلام من الكرامية وغيرهم وقوم خرجوا الى طريق الفلسفة مثل مسالك من سلك رسائل اخوان الصفا
 وقطعة توحيد في كلام أبي حبان التوحيدى وأما ابن عربي وابن سبعين ونحوهما فماذا بقطع فلسفية غيروا
 عباراتهم وأخرجوها في قالب التصوف وابن سينا تكلم في آخر الاشارات على مقام العارفين بحسب
 ما يليق بحاله وكذا معظم من لم يعرف الحقائق الايمانية والغزالي ذكر شيئا من ذلك في بعض كتبه لا سيما في
 الكتاب المضافون به على غير أهله ومشكاة الانوار ونحو ذلك حتى ادعى صاحبه أبو بكر بن العربي فقال شيخنا
 دخل في نظر الفلاسفة وأراد أن يخرج منهم فما قدر له لكن أبو حامد يدكفر الفلاسفة في غير موضع وبين
 فساد طريقتهم وأنهم لا تحصل المقصود واشتغل في آخر عمره بالبغاري ومات على ذلك وقيل انه رجس عن
 تلك الكتب ومنهم من يقول انهم يكذبون عليه وكثر كلام الناس فيه لاجلها كالمأزوي وأطروسي وابن
 الجوزي وابن عقيل وغيرهم انتهى حاصل كلام ابن تيمية وهو يناسب ما كان عليه من سوء الاعتقاد حتى
 في أكار الصحابة ومن بعدهم الى أهل عصره وبما أداه اعتقاده ذلك الى تبديع كثير منهم ومن جملة من تتبعه
 الولي القاب العارف أبو الحسن الشاذلي نفعنا الله به لومه ومعارفه في حربه الكبير وخرب البحر وقطعة من
 كلامه كتبت مع ابن عربي وابن الفارض وابن سبعين وتتبع أيضا الحلاج الحسين بن منصور ولا زال يتتبع
 الا كبر حتى عملا عليه أهل عصره ففسقوه وبدعوه بل كفرة كثير منهم وقد كتب اليه بعض أجلة أهل
 عصره علما ومعرفة سنة خمس وسبع مائة من فلان الى الشيخ الكبير العالم امام أهل عصره بزرعه أما بعد فانا
 أحييناه في الله زمانا وأعرضنا عما يقال فيك اعراض الفضل احسانا الى أن ظهر لنا اختلاف موجبات المحبة

مطالب اعتراض ابن تيمية
 على متأخرى الصوفية وله
 خوارق الخ

 الخسلة فانها خلقت من
 الطين الذي خالق منه آدم
 أبو يعلى وأبو نعيم عن ابن
 عباس وهو ضعيف
 (حديث) اللهم اجعلنا
 مقلدين حين يقول المؤمن
 حي على الفلاح ابن السني
 عن معاوية بن أبي سفيان
 (حديث) اللهم خذني
 واخذني البرمذي عن أبي

مطالب على أن أبا بكر بن
 العربي من أصحاب الغزالي

مطالب فيما جرى من ابن
 تيمية الخ

بحكم ما يقتضيه العقل والحس وهو ليس بشك في اليبس عاقل اذا غربت الشمس وأنتك أظهرت أنك قائم بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر والله أعلم بقصدك ونيتك ولكن الاخلاص مع العمل ينتج ظهور القبول وما رأينا آل أمرنا الا الى هتك الاستار والاعراض باتباع من لا يوثق بقوله من أهل الأهواء والافراض فهو سائر زمانه بسبب الاوصاف والذوات ولم يقع بسبب الاحياء حتى يحكم بتفكير الاموات ولم يكف التعرض على من تأخروا صالحى السلف حتى تعدى الى الصدر الاول ومن له أعلى المراتب في الفضل فيما يرجح من هؤلاء نفعه ما يوم القيامة وهيبك أن لا يناله غضب وأنى له بالسلامة وكنت بمن سمعه وهو على منبر جامع الجليل بالصالحية وقد ذكره عمر بن الخطاب رضي الله عنه فتمال ان عمر له غلطات وبلبات وأبى بلبات وأخبرني عنه السلف أنه ذكر علي بن أبي طالب رضي الله عنه في مجلس آخر فقال ان علما أخطأ في أكثر من ثلاثمائة مكان في اليه يشعري من أن يحل له انصواب اذا اخطأ على برزك كرم الله وجهه وعمر بن الخطاب والآن قد بلغ هذا الحال الى شتمه والاس الى مقتضاه ولا ينفعني الا القيام في أمرك ودفع شركك لانك قد أقرطت في الغي ووصل اذالك الى كل ميت وحى وتزمني العسير شرع الله لرسوله ويلزم ذلك جميع المؤمنين وما نرى عباد الله المسلمين يحكم ما يقوله العلماء وهم أهل الشرع وأرباب السيف الذين بهم الوصول والقطع الى أن يحصل منك الكف عن أعراض الصالحين رضي الله عنهم أجمعين انتهى واعلم أنه ما كان للناس في مسائل نبيه عليه السلام التاج السبكي وغيره فمما خرق فيه الاجماع قوله في علي الاطلاق انه لا ربه عليه بل عليه كفارة يمين ولم يقل بالكفارة أحد من المسلمين قبله وان غلطات الخلف لا يشرركم الا لاخف ظهر جامع فيه وان الصلوة اذا ترك كن عمدا الا يحب فمأواه وان المأثم يباح لها الطوائف باليت لا كفارة عليهم اراة الملاحه الثلاث رد الى واحدة وكان هو قبل ادعائه ذلك نقل اجماع المسلمين على خلافه وان السكون من حلال لمن أقطعها وانهم اذا أخذت من التجار أجزائهم من الزكوات لم يكتب لهم ان كماله لا ربه ما ران المأثمت لا تجب بموت حيوان فيها صحة الفأرة وان الجذب يصلى أطاره ما يبال ولا يؤخره الى أن يغتسل قبل الفجر وان كان بالباد وأن شرط الواقف غير معتبر بل لو وقف على التناقضية صرف الى الخطيئة وبالعكس وعلى القضاة صرف الى الصوفية في أمثال ذلك من مسائل الأصول مسئلة المسكن والفقير التزم كل ما يرد عليها وان تخالف الاجماع لا يكفر ولا يطق وان يشك في صحة ذلك وقال عياض في قول القائلين والجاحدون عمدا كبيرا من الحوادث تعالى الله عن ذلك وقد مر وأنه من كتب تقف ذاته افتقارا لكل الجزاء تعالى الله عن ذلك وقف رس وان القرآن معصومه في ذاته انه تعالى الله عن ذلك وان الله لم يرد به عولم يزل مع الله مخلوقا دائما فخلقه من جبابا الذين لا فاعلا بالاعتبار تعالى الله عن ذلك وقوله بالجسمية والجهة والانتقال وأنه بقدر العرش لا أصغر ولا أكبر تعالى الله عن هذا الافتراء الشنيع والقيح والكفر البواح الصريح ونحو ذلك متبعيه رشتن شمل معتقده وقال ان النار تنقى وان الانبياء غير معصومين وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا جلاله ولا ينزل به وان انشاء السفر اليه بسبب الزيادة معصية لا تقصر الصلاة فيه وسبحرهم ذلك يوم الحجة ما منة الى شفاعته وان التوراة والانجيل لم تبدل الفاظه ما وانما بدلت معانيهما انتهى وقال بعضهم ومن نظر الى كتبه لم ينسب اليه أكثر من المسائل غير أنه قائل بالجهة وله في اثباتها جزم ويلزم أصل هذا الذهاب الجسمية والمخاداة والاستقرار أي فاعله في بعض الاحيان كان يصريح بتلك اللوازم فثبت اليه سببا ومن نسب اليه ذلك من أئمة الاسلام المتفق على جلاله وامامته وديانته وأنه الزفة المصدق للمرضى الحق المدقق فلا يقول شيئا الا عن تثبت وتحقيق ومزيد احتياط ونحوه مما ان نسب الى مسلم ما يقتضيه كفره وردته وضلاله واهداره فان مع عنه مكفر أو مبدع يعامله الله بعدله ولا يغفر لنسأله

بكر الصديق رضي الله عنه
(حديث) اللهم لا تؤمننا
مكر الدليعي عن ابن عباس
(حديث) اللهم لا سهل الا
ما جعلته سهلا لخاصكم عن
أنس
(حديث) اللهم لا طبر الا
طبرك ولا خير الا خيرك
أحمد بن عمر

مطلب ما حكم علم الرل

رواية فن وافق فهو الخطأ ويقال ان ذلك النبي ادرى صلى الله على نبينا وعليه وسلم ويقال ابراهيم من قوله تعالى فنظر نظارة في النجوم فقال اني سقيم أي الخطوط وفي رواية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخطأ في التراب فقال علمه نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فن وافق علمه علم (فأجاب) بقوله تعلم الرمل وتعلمه حرام شديد التحريم وكذا فعله لما فيه من ايهام العوام أن فاعله يشارك الله في غيبه وما استأثر بعرفته ولم يطالع عليه الا نبيائه ورسله بواسطة نحو تنجيم أوزجراً وخط أو بغير واسطة وقد كذب الله مدعى علم الغيب وأخبر في كتابه العزيز بأنه المستبد بعلم ما كان وما يكون في غير ما آية فقال عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول على أنه فيعلم ان الاستثناء منقطع فلا يقع الاخبار ولا للرسول ولكن المراد حينئذ الاخبار بجميع الغيبات جاهها وتفاسيلها فهذا لم يعلم به رسول ولا غيره وقال قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وقال عن عيسى عليه الصلاة والسلام وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون الاية فجعل ذلك من دلائل النبوة فلو أمكن الاطلاع عليه بنحو خط من غير نبي لما كان دليلاً لان لم يكن معجزاً فاعلم أن ادعاء معرفة ما يسره الناس أو يتطون عليه أو ما يقع من غلاء الاسعار ورخصها ونزول المطر ووقوع القتل والفتن وغير ذلك من الغيبات فيه ابطال للدلائل النبوة وتكذيب للقرآن العزيز وفي الحديث المشهور ومن صدق كاهنا أو عرافا وفي بعضها أو منجماً فقد كفر بما أنزل على محمد وقال صلى الله عليه وسلم أيضاً حاكياً عن الله تعالى أصبح من عبادي مؤمن وكافر الحديث وفيه أن من قال مطر بانواء كذا فهو كافر في مؤمن بالكوكب ومن الخيال أن يصح لغير النبي صلى الله عليه وسلم توالي الاخبارات بالغيبات من غير أن يقع منه غلط أو كذب بل ما يقع منه صدق انما هو مصادفة لا قصد على أنه انما يكون في الامر الاجمالي لا التفصيلي لكن المتعاطون له يفترون بذلك ويعتذرون عما سواه ولا ينفعهم ذلك اذ لو فاستشتم لم تجد لهم سيلاً الى علم ذلك الا مجرد الحزب والتخمين وهذا يشاركهم فيه سائر الناس وقد خبا النبي صلى الله عليه وسلم لابن صباد السكاهن قوله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين فقال هو الدخ فقال النبي صلى الله عليه وسلم انحسأ فإن تعدو قد ركب أي لا تكن الاخبار بالاشياء على تفاسيلها ككبر الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومن ذلك نظاره قل في النجوم فقرأ أي أن ملك الجنان قد ظهر فلم يخبر بأمر تفصيلي وانما أخبر بما راجح إلى أهله وكرد حاله ولم يظهر له بنفاره في النجوم شيء من أحواله صلى الله عليه وسلم وما تناطت عليه بعثته من التفصيل والحديث المذكور في مسلم لكن يتعين تأويله على ما يوافق القرآن وما اتفق عليه اجماع أهل السنة وذلك بأن يحمل كما قاله الخطابي وغيره قوله فن وافق خطه على الانكار لا الاخبار لان الحديث خرج على سؤال من كان يعتقد علم ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بالغيبات من جهة الخط على ما اعتقدت العرب فأجابته صلى الله عليه وسلم بان ذلك من خواص الانبياء بما يقتضي انكار أن يتشبه به أحدهم اذ هو من خواصهم ومعجزاتهم الدالة على النبوة وهو كلام ظاهره الخبر والمراد به الانكار ومثله في القرآن والسنة كثير كقوله تعالى فاعبدوا ما شئتم من دونه وكقوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من ابراهيم فظاهره تحقيق الشك في المعتقدات والمراد في الشك عن ابراهيم أو يحمل على أنه علق الحل بالموافقة بخط ذلك النبي وهي غير واقعة في ظن الفاعل اذ لا دليل علمها الا بخبر معصوم وذلك لم يوجد في النهي على حاله لا لعلق الحل بشرط ولم يوجد وهذا أولى من الأول ثم رأيت القاضي عياضاً قال ولا يظهر خلاف الاول لكن من أين تعلم الموافقة والشرع منع التعرض وادعاء الغيب جلة وغناه عندي فن وافق خطه فذلك الذي تجدون اصابته لأنه يريد اباحة ذلك لفاعله على ما تأوله بعضهم وعليه يدل ظاهر كلام ساقه عن ابن عباس رضي الله عنهما ومما يدل على ذلك ما جاء في بعض الطرق لذلك الحديث وان وافق خطه علم النبي صلى الله عليه وسلم علم وفي بعضها أن نبياً من الانبياء كان يأتيه أمره في الخط فن وافق خطه علم النبي علم وهو ما يدل على أنه ليس على ظاهره والا لوجب لمن وافق خطه أن يعلم عين الغيبات التي كان يعلمها ذلك النبي وأمرهم في خطه من الاوامر والنواهي

(حديث) اللهم لا عيش الا عيش الآخرة الشبان عن أنس

(حديث) اللهم أحيني مسكيناً وأمتي مسكيناً واحشني في زمرة المساكين الترمذي عن أنس وابن ماجه عن أبي سعيد والطبراني عن عبادة بن الصامت

والجليل والتحرير وحيد فبذلهم مساوانه له في النبوة فلما بطل حله له على ظاهره لزم تأويله على ما سار
وعلم أن الله تعالى خص ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بالخط وجعله علامة لما يأمربه وينهاه عنه مثل ما جعل
لنوح صلى الله عليه وسلم على نبيناه وعليه وسلم من فور التنوير علامة الفرق لقومه وفقد الحوت علامة لما يؤمى على لقاء
الخصم صلى الله عليه وسلم على نبيناه وعليه وسلم ومنع ذكر باتكليم الناس ثلاثة أيام علامة على حل زوجته وماتى
سورة الفتح علامة لنبينا صلى الله عليه وسلم على حضور أجله ومثله كثير وهو من خواص الانبياء ومجزياتهم
وماروى في قوله تعالى أو أثاره من علم أنه الخط فغير متعين في الآية وبقرضه فتأويله أن العرب كانوا أهل
كهانة وزجور عيافة فقال تعالى قل أرأيتم ما تدعون من دون الله الآيات أى اثبتوني بكتاب يشهد بما
ادعيتموه بلفظه أو أثاره من علم وهو الخط على زعمكم أنكم تدينون به فلا تقصدون على إقامة حجة لعبادة
الآلهة ولا مفسر من هذه الاشارة أقاويل أخر غير ما ذكره تفسير النجوم بالخطوط الواقعة في السوال لم
نزه لاحد من المفسرين * (تنبيه) * يوجد كثير في الملاحم ما يصح فقبيل سببه أن نبينا صلى الله عليه وسلم
تكلم بكلمات من الغيب فأنفرد بحقيقة بعض الصحابة ولم تظهر ورد بها لو كان كذلك لظهرت كبقية ما جاء
عنه صلى الله عليه وسلم وقيل انه عمل دانيال لانه كان نبي يوحى اليه وقيل عمل الكهنة فديعاً قبل وجوده صلى
الله عليه وسلم وقيل انه مبنية على النجوم قال المازري وهو الاقرب لكن الاخرى حكى أن هذا أم معاوية
رضي الله عنها دخل عليها وهي في خيمتها تأنى بمجلاة بشعرها صديق لزوجها الظنه أنه قدم من السفر فأحست
به ففرغت فقال أنا فلان طنت أن زوجك قدم وخرج فرأه أهل الحى فلم يشكوا أنه رزى بها فلما قدم زوجها
بلغه الخبر فزعم على قتله فنفعه أبوها حتى كاد حياهما أن يقتلوا فامطحو اعل أن عضو الكهنة الشام
ليخبرهم بحجة ما كان ثم دخل عليها أبوها وقال يا بنتي ان كان حقاً ما بقولن فدعيني أسألك عيسى وعبدك
بالسيف ونقاتل القوم ائلا تغنى الى الكهنة فيفضحننا ويفضحنك وان كنت برية سرنالى الكهنة فخالفت له
وأكرت أم بارية فخرج الجميع الى الشام فلما قربوا من الكهنة اضاعوا ريت هندية وتغيرت فقال لها أبوها
ما شأنك أليس قد سذرتك الفضيحة بالكهنة فقالت والله ما أنا لارية وباجرت الاناضى الى بشر مثانا
وقد غلط وبوتى عليه فان قال انه ازنفت نشبت المعرة فيمنا وصدق جميع العرب فقال لها حقة ما قلت فقال لهم
نحن نمضى الى بشر مثانا قد يصيب وقد يخطئ ولكن نخباله نجأ حتى نخبره وعلمه فساعده على ذلك وجعلوا
له قمحة في ذكروه ورر طوه بشعرة فلما دخلوا عليه قالوا له ان امرأ هذا قد اتهمت بزنا فاعبرنا عن صدق
ذلك أو كذبه فقال أبوها أنا أنجأ نالك نجأ ما هو فقال أنجأته تمر في كمره وفي رواية نجبة بر في احليل مهر
فأقربها فلما على ظهرها فقال هندية ليست برانية وستأمله كاسهم معار به فكبر القوم وخرجوا عنه
وفرحو فاحذبه لعلها يبدوا رجاء أن يكون الولد منه ففترت يدها منه وقالت والله لا تقربنى أبدا ولا ترائى أبدا
وقال أبوها وأهلها والله ما رأيتها أبدا ومنعوها بالسيف فخطبها أبو سفيان وعبد الله بن جذعان فعرض
عليها أبوها فقالت أما أبو سفيان فصعلوك ابكته ينجب وأما عبد الله فحسن الصورة ولكنه لا ينجب
أنسكنى أباسفيان فولدت منه معاوية رضي الله عنه ونسب عبد الله غيرهما فولدت له ولدا فطاف به يوما فرأى
جلا وشاة فقال له يا بنت هذه ابنة هذا أراد أن الشاة بنت البعير فقال له في الحال نعمت المرأة عند التي
قالت انى لا أنجب وبهذه الحكاية تعلم أن ما مر من أن المغيبات لا تعلم الاجلة ولا يعرف تفصيلها انما هو
باعتبار أكثر الاحوال وأما في بعض ما تعلم تفصيلا لكن الصواب أنه يكون من علوم الانبياء التي حفظت
ودوت ولم تبدل وكذا ما أخذ برية شق وسطج من أخبار الزمن الذي وقع بعده ما فيهم على أنه وصل
اليهم من علم الانبياء صلى الله عليه وسلم (وسئل) نفع الله به هل من رما يفعله أهل الحلق
الذين في الطرافات ولهم فيها أشيا غريبة كقطع رأس الانسان واعداً وندائهم له بعد قطعها وقبل اعادتها
فيحييهم وجعل نحو دراهم من التراب وغير ذلك مما هو مشهور عنهم وكذا كتابة الميت والقبول واخراج

مطلب على أنه يوجد في
الملاحم كثير مما يصح

حكاية غريبة

وادعى ابن الجوزى وابن
تيمية أنه موضوع وليس كما
قالا

(حديث) اللهم أعنى على
الدين بالدين وأعلى الآخرة
بالتقوى الديلى عن على
وجابر بن عبد الله
(حديث) ابن أبي طيب

لا يقبل الاطبيبا مسلم عن
أبي هريرة رضي الله تعالى
عنه

(حديث) ان الله كتب
الغيرة على النساء والجهاد
على الرجال فمن صبرت منهن
كان لها أجر شهيد الطاهرات
عن ابن مسعود
(حديث) ان الله لم يجعل

مطالب على أن الذي أضل
الحاكم العبيدي لعنه الله
التقرب الى الروحانيات
وخدمة الجان

مطالب على أن كتابة مالا
يعرف والعزيمة حرام

مطالب الكتابة للعمي والرفي

الجان ونحو ذلك (فأجاب) بقوله هؤلاء في معنى السحرة ان لم يكونوا سحرة فلا يجوز لهم هذه الافعال ولا يجوز
لاحد أن يقف عليهم لان في ذلك اغراء لهم على الاستمرار في هذه المعاصي والقبائح الشنيعة وافسادهم قطعي
وفسادهم حقيقي فيجب على كل من قدر منعه من ذلك ومنع الناس من الوقوف عليهم وإذا كان كثير
من أئمتنا أقنوا بحرمه المروءة بالزينة على أن أكثر أهلها مكرهون على التزيين بخصوص الحرير ورأوا
أن التفرج عليهم سافه اغراء على فعلها وللحكم على الامر بها فما ظنك بالفرجة على هؤلاء الكذبة المارقين
والجهلة المفسدين وفي الموازية من كتب المالكية الذي يقطع يد الرجل أو يدخل السكين في جوف نفسه
ان كان سحر اقبل والاعقب وسئل ابن أبي زيد من أئمتهم عن نحو ما في السؤال فقال ان لم يكن في أفعالهم
تلك كفر فلا شيء عليهم وانما هو خفة يد وتعقبه المرزاني فقال هذا خلاف ما اختاره شيخنا الامام أنهم
سحرة وأن الوقوف عليهم لا يجوز وهو يشبهه طاهر الرواية لابن عبد البر روى ابن نافع في المبسوط في
امرأة أقرت انما عقدت زوجها عن نفسها أو غيرها أنتم اتك كل ولا تقتل قال ولو سحر نفسه لم يقتل بذلك
قال شيخنا الامام والظاهر أن فعل المرأة سحر وان كان فعل ينشأ عنه حادث في أمر منفصل عن محل الفعل
فانه سحر وعن ابن أبي زيد من يعرف الجن وعنده كتب فيها جلب الجن وأمرؤهم فيصرع المصروع ويأمر
بزجر مردة الجن عن الصرعة ويحمل من عقد عن امرأته ويكتب كتاب عطف الرجل على المرأة يزعم أنه
يقتل الجن أتى هذا بأس اذا كان لا يؤذى أحداً وينهى برياً أن لا يتعلم قلت هذا نحو مما أنكره شيخنا
من عقد المرأة زوجها والصواب أن التقرب الى الروحانيات وخدمة ملوك الجان من السحر وهو الذي أضل
الحاكم العبيدي لعنه الله حتى ادعى الألوهية ولعبت به الشياطين حتى طاب المحال وهو مجبول على النقص
وفعل أفاعيل من لا يؤمن بالآخرة وعن ابن أبي زيد أيضاً لا يجوز الجعل على اخراج الجان من الانسان
لانه لا يعرف حقيقة ولا يقف عليه ولا ينبغي لاهل الورع فعله ولا يغبرهم وكذا الجعل على حل المربوط
والمسحور وسئل أبا عن يكتب كتاب عطف لامرأة أعرض عنها زوجها لم يقبل عليها وتكتفي شره
فأجاب أماما بين الزوجين فأرجو أن يكون حقيقة بكتب القرآن وغيره مما لا يستكر ولا يشترط في
جعله قلت وهذا خلاف ما تقدم له الآن يقال ان هذا بالرفي لظاهرة الحسن كرفي أبي سعيد الخدري رضي الله
عنه سيد الحى المددوغ بالغائحة انتهى ومذهبا في ذلك أن كل عزيمة مقروعة أو مكتوبة ان كان فيها اسم
لا يعرف معناه فهي محرمة الكتابة والقراءة سواء في ذلك المصروع وغيره وان كانت العزيمة أو الرقية
مشبهة على أسماء الله تعالى وآياته والاقسام به وبأنيابته وملائكته جازت قراءتها على المصروع وغيره
وكتابتها كذلك وما عدا ذلك من التخيرات والتدخيمات ونحوهما مما اعتاده السحرة الفجرة الحرام الصرف
بل الكبيرة بل السكهر بتفضيله المشهور وعندنا طوماء عند مالكا وغيره وسئل ابن أبي زيد المالكي عن
أجران يكتب فيها نحو اسم الله الذي أضاعه كل ظامة وكسره كل قوة وجعله على النار فأوقدت وعلى الجنة
فتزيت فأقام به عرشه وكسبه وبه يبعث خلقه وما أشبه ذلك مع قرآن تقدمه فهل لهم هذا بأس فقال لم يأت
هذا في الاحاديث الصحاح وغير هذا من القرآن والسنة الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم أحب البنا أن
يدعى به وذكري أنشاء كلامه أن ذلك لا يجوز الا بعد من التأويل انتهى ومن صرح بتحريم الرقية بالاسم
الاجمى الذي لا يعرف معناه ابن رشد المالكي والعز بن عبد السلام الشافعي وجماعة من أئمتنا وغيرهم
وقيل وعن ابن المسيب ما يقتضى الجواز لقوله صلى الله عليه وسلم من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه
انتهى ولا دليل فيه لانه لم يقل لهم ذلك الا بعد أن سألوهم عندهم رقيات قوتهم فقال لهم صلى الله عليه وسلم
أعرضوا على رفاتكم فعرضوها عليه فقال صلى الله عليه وسلم لا بأس ثم قال من استطاع منكم الخ فلم يقل
ذلك الا بعد أن عرف رفاتهم وأنه لا محذور فيها وذكر بعض أئمة المالكية أن من أمر الغير بعمل السحر
لا يقتل بالامر بل يؤدب ألباشديدا كفى المدونة وسئل بعضهم عن رجل صالح يكتب للعمي ويرقي

ويعمل النشر ويعالج أصحاب الصرع والجنون بأسماء الله والخواصم والعزائم وينتفع بذلك كل من عمله ولا يأخذ دمه على ذلك الأجور فهل له بذلك أجر فأجاب أما الكتب للعمى والرقى وعمل النشر بالقرآن والمعروف من ذكر الله تعالى فلا بأس به وأمام معالجة المصروع بالجنون بالخواصم والعزائم فعمل المبطلين فإنه من المنكر والباطل الذي لا يفعله ولا يشتغل به من فيه خير أودين فإن كان هذا الرجل جاء لجماع عليه في هذا فينبغي أن ينهى عنه ويصير فيما عليه فيه حتى لا يعود إلى الاشتغال به (وسئل) نفع الله تعالى به عن الموت هل هو وجودي أو عدي وكما يموت الإنسان ويحيى وفي الآية ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين (فأجاب) نفعنا الله بعلومه بقوله قد حررت الحق في ذلك في شرح العباب فليعلمنا منه والذي حضر في هذا أن الموت مفارقة الروح الجسد واختلاف أهل هي صفه وجودية أو معقول عدي فقبل هو معنى يخلفه الله في الجسم مضاد للحياة لقوله تعالى خلق الموت والحياة والعدم غير مخلوق وقبل هو عدم صرف والخلق في الآية بمعنى التقدير وهو يطلق عليهم ما وافقوا أنه ليس بجسم ولا جوهر وحديث يؤتى بالموت في صورة كبش الخ من باب التمثيل والاهم أنه أمر وجودي يقترب بحدوثه قبول الانحلال والانتقال من دار إلى دار واتفق المسلمون على أن الأرواح باقية غير فانية ما في نعيم مقيم وما في عذاب أليم وإذا كان الموت أمرا وجوديا فهو مضاد للأدراكات الدنيوية والآخروية وقيل الدنيوية فقط ورد بأن معقول الإدراك لا يختلف وإذا ثبتت المضادة الأولى كانت سالبة للحياة وسائر الأدراكات المنوطه بها ويجوز أن ترجع في حال آخر وأمر ثان ويعود هار جيع الميت حيا وهو المعبر عنه بحياة القبر عند اتیان الملكين للسؤال فإذا ردت إليه الحياة للجسم والروح تبعتهما الأدراكات المشروطة به فيتوجه حينئذ على الميت السؤال ويتصور منه الجواب وروى في حديث عن علي أو غيره رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم لما ذكر فتنة منكر وكبير قال يا رسول الله إن يكن معي عقلي فلا أبالي منهما وفي إرشاد امام الحرمین المرضی عندنا أن السؤال على أجزائه يعلم الله من القلب أو غيره يحياها الرب سبحانه وتعالى ويوجه السؤال عليها وذلك غير مستحيل عقلا ولا شرعا وقيل يجوز أن يكون السؤال للروح وتكون بارأه الجسم انتهى والسنة ترد هذا القول وإن قال بعض المتأخرين المعتقد أن السؤال واجب والمسؤل الروح ومحملها محتمل ونقل أن الشارع أخبر بأن الملائكة والبهايم والآدمي تتطور في الأحياء والأمانات كثيرة فلا آدمي يتطور في الأحيات والأمانات ستة الأول يوم ألسن بركم حين استخرجوا من طهر آدم كالذروية يقال أنه كان مرتين قيل وكانت أرواحا بلا أجسام والحق عند أهل السنة أنها كانت مركبة في أجسام وأنكر هذا طوائف وعجيب من البيضاوي وغيره أنه وافقهم وقد قال بعض الأئمة إن إنكاره الحاد في الدين * الثانية الأحياء الدنيوي المشهور لكل أحد * الثالثة أحياء القبر عند مجيء الملكين للسؤال * الرابعة الأحياء الأبراهيمي حين نادى إبراهيم صلى الله عليه وآله نبينا وعليه وسلم عند بناء البيت أن ربكم قد بنى لكم بيتا فخجوه الحديث * الخامسة الأحياء المحمدي ذكر القشيري في الخبر عند ذكر الوهاب أن موسى صلى الله عليه وآله نبينا وعليه وسلم قال يا رب أني أرى في التوراة أمة أناجيلهم في صدورهم من هم قال تلك أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأخذ بعدد فهم الخصال الجيلة حتى اشتاق موسى إلى لقاءهم فقال له لا تلقاهم ولكن ان شئت سمعتك أصواتهم فننادى سبحانه أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وهم في أصلاب آبائهم فقالوا إليك يا ربنا فقال تعالى أعطيتكم قبل أن تسألوني وغفرت لكم قبل أن تستغفروني وذكر ذلك القشيري واستدل به * السادسة الأحياء الأبدية في الآخرة حين يذبح الموت ويقال بأهل الجنة خلود بلا موت وبأهل النار خلود بلا موت وهو رجوع الأجسام كما كانت على وجهها أكمل وأفضل وللملائكة حياتان وموتتان * الأولى الدنيوية والموت بعدها * والثانية الآخروية وللبهايم حياتان وموتتان الدنيوية ثم الموت بعدها ثم الحياة للقصاص كما جاء في الصحيح ثم يقال لها كوني ترابا فتوت وترجع ترابا وحينئذ يقول الكافر باليتنى كنت ترابا فاست هذه الأحيات مضادة لقوله تعالى ربنا أمتنا اثنتين

مطلب هل الموت وجودي أم عدي

شفاكم فيما حرم عليكم
الحاكم عن ابن مسعود
موقوف وأبو يعلى وابن
حسان عن أم سلمة مرفوعا
(حديث) إن الله يبعث
السائل المخلف أبو نعيم عن
أبي هريرة

(حديث) إن الله يحب
كل قلب خزين الطبراني

مطلب في أن الامانة والأحياء
لآدمي ستة أقسام

الظاهران للملائكة
موتا واحدا وحياتين كما يعلم
من كلامه اه

وأحييتنا اثنتين لان هذا من قول الكفار ولو سلمنا صحته فليس فيه حصر ان هذا لا يكون الا كذا فيجوز أكثر
 سلمنا ان فيه حصر فهو باعتبار المشهور الذي يعرفه كل أحد (وسئل) نفع الله به عن قوله تعالى يا قومنا
 أجيئوا داعي الله الآية هل مقتضاه ان يؤمنى الجن يدخلون الجنة أم لا وهل منهم رسل وهل هم أولاد ابليس
 وما حكمهم من أنكر وجودهم وما يتعاق بذلك من إعادة الحيوانات وغير ذلك (فأجاب) بقوله كل الحيوانات
 يعوتون وكذلك سائر العالم لقوله تعالى كل من علم بافان مع قوله كل شيء هالك الا وجهه لكن لنا قول انه يستثنى
 من ذلك من خلق للبقاء كور الجنة وولدائه المعنى هالك الا وجهه عندهم قابل للهلاك وفي مقابلة انهم يعدمون
 كالجنة والنار وسائر الموجودات لحظة ليصدق عموم الآية ثم يعودون واختلّفوا في إعادة الحيوان والاصح
 اعادته لقوله تعالى واذا الوحوش حشرت والحديث الصحيح في الاقتصاص للحيوان بعضهم من بعض وقيل
 لا يعاد شيء منها وحشرت معناه ماتت والاقتصاص كناية عن العدل وهو خلاف ظاهر الآية والحديث فن ثم
 كان الاصح الاول وأما الآدميون فالمسكفون منهم يعودون اجساعا وكذا الصغار العقلاء يعودون ويكونون
 في الجنة مع آبائهم المؤمنين اجساعا أيضا ولا نظار لمن شهد في ذلك كجائزته في شرح العباب في باب الاستسقاء
 ومثالبهم من بلغ مجنوناً وتوقف الباب الا في الصغار وتردد غيره في الجائز لا يعول عليه وأما الجان فأهل السنة
 يؤمنون بوجودهم وانكار المعتزلة لوجودهم فيه مخالفة للكتاب والسنة والاجماع بل الزموا به كفر الان فيه
 تكذيب النصوص القطعية بوجودهم ومن ثم قال بعض المالكية الصواب كفر من أنكر وجودهم لانه
 يحد نص القرآن والسنة المتواترة والاجماع الضروري وهم مكفون قطعاً ومن ثم وعدوا بغيره الذنوب
 والاجارة من عذاب أليم في الآية التي في السؤال وتعدوا بالعقاب ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم
 آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا ولا ينذر بالاعادة للحساب الامكف قال الضحاك وفي هذه الآية دليل
 على أن فيهم رسل سلامهم وخالفه الجمهور وقول المراد بالرسالة منهم رسل الانبياء أو منكم للتغليب على حد
 يخرج منهم الأول أو والمرجان وهما لا يخرجان الا من الملح واختلّفوا هل هم أولاد ابليس أو أولاد جان وفي أن
 ابليس هل هو من الجن أو الملائكة وفي أن المطيع منهم هل يدخل الجنة أو ينجي من النار وبعضهم ذكر
 الخلاف على غير هذا الوجه فقال من قال هم من ولد ابليس فله في دخولهم الجنة قولان وجه الاول طاعتهم
 وجه الثاني تبعيتهم لا يبيهم ومن قال انهم من أولاد الجان فالمطيع منهم يدخل الجنة بغير خلاف من أصحاب
 هذا المذهب وطواهر الآي تقتضي دخولهم كقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ان الله لا يضيع أجر
 المحسنين ان الله لا يضيع أجر من أحسن عملاً من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن الى قوله بغير حساب
 فعلى القول بالاخذ بالعموم في النصوص ما لم يرد بخصوص وهو مذهب أكثر الفقهاء تكون هذه النصوص
 مقتضية لدخولهم الجنة واستدل له أبو حنيفة رحمه الله بقوله تعالى لم يطعمه انس قبلهم ولا جان فلو لا أنهم
 يدخلون الجنة لما نفي طمئنه كالانس لا ابتكار وأيضا فقد اتفقنا على تكليفهم فيكون الواجب عليهم
 كالأوجب علينا وهو ما فيه ثواب ولا ثواب في الآخرة الا الجنة ومكث أهل الاعراف بها انما هو عقاب يعقبه
 دخول الجنة كما أشير اليه بقوله تعالى لم يدخلوها وهم يطعمون ولا جل ذلك قال بعض السلف ما أطمعهم الا
 ليدخلهم وقبل بالوقف وهو بعيد اذ لا موجب له مع شهادة النصوص بدخولهم الجنة ومن أنكر هذا لا يكفر
 لانه لم يقر بخصومه قاطع بخلاف منكر رسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم اليهم فانه يكفر لانه أجمع عليه
 المسلمون قاطبة وعلم من الدين بالضرورة وقد تساهل من قال رسالته صلى الله عليه وسلم اليهم اشتهرت اشتهارا
 قريباً من الضروري بآيات القرآن وشهرة عموم رسالته تدل على ذلك كمنكر الاجماع وفي كفره خلاف
 مذكور في الاصول وكذا كونه معوناً الى يا جوج وما جوج فذكره كذلك لانهم من الناس وقال الله
 تعالى وما أرسلناك الا كافة للناس بشيراً ونذيراً وذكر بعض العلماء أنه صلى الله عليه وسلم لم يربح ليلة
 الاسراء فدعاهم فلم يجيبوا وبفض أن هذا لم يثبت يكونون كمن بأطراف الارض ممن لم يتبعه دعوته صلى الله

مطالب هل يؤمنون بالجن
 بدخول الجنة أم لا

عن أبي الدرداء رضي الله
 تعالى عنه

(حديث) ان الله يحب
 الشاب التائب أبو الشيخ
 عن أنس رضي الله عنه

(حديث) ان الله يحب اذا
 عمل أحدكم عملاً أن يتقنه
 أبو يعلى عن عائشة وابن
 عساكر من طريق عبيد

عليه وسلم والاصح أنهم غير مكلفين وفي ارشاد امام الحرمين الجن والشیاطین أجسام لطيفة نارية غائبة عن ادراك العيون قال وعن بعض التابعين ان من الجن صنفان روحانياً لا يأكل ولا يشرب ومنهم من يأكل ويشرب والله أعلم بكيفية ذلك ومن مستفيض الاخبار أنهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم الزاد فأباح لهم كل عظم لم يذكر اسم الله تعالى عليه سجودونه أو فرما كان لحما وقيل أنهم يعيشون بالشحم لا الاكل وورد أن ارواث وابتناء لدوابهم ويجب اعتقاد وجود الملائكة أيضاً وهم جواهر نورية قبل بسطة وقيل مركبة من العناصر الاربع كالجان لكن غلبهم النور كغلب على الجان النار ولذلك لم يرب بالانهم أعنى الملائكة قدسية منزهة عن ظلمات الشهوات طعامهم التسبيح وشربهم التقديس أنفسهم بذكر الله وفرحهم بطاعة الله قال الله تعالى كل آمن بالله وملائكته وكتبه والبشر أفضل منهم على تفصيل فيه خلافاً لقول المعتزلة أنهم أفضل مطلقاً حتى من نبينا محمد صلى الله عليه وسلم واختلف هل يثابون على أعمالهم فقال بعض المحققين أنهم يثابون لعموم الآيات السابقة في الجن والاخبار وأجمع المسلمون على اثباتهم وشذت طائفة فلم يثبتوا الا للملكين الكاتبين ولا يبعد أنه يلزمهم ككفر نظير ما مر في انكار الجن (وسئل) رضى الله عنه هل يوصف ابليس لعنه الله بأنه كان عارفاً بالله ثم سلب ذلك وما جاء من خطابه في القرآن هل هو بواسطة جميع طوائف الكفر هل يوصفون بعرفة الله تعالى المستلزمة لمعرفة رسوله صلى الله عليه وعلى سائر الانبياء وسلم واسناد معرفة الله لهم هل تستلزم اثبات الايمان (فأجاب) بقوله سئل المازري المالكي عن ذلك فقال هذه المسئلة تفنق الى مقدمتين احدهما ما يورد في هذا من الاخبار كثير من المفسرين فلا طائل تحمّلان المسئلة العلمية والعمل بخبر الآحاد انما هو في العمليات خاصة لانهم امة على غالبية الظن بخلاف هذه وهذا ما لا اختلاف فيه وان رأيت العلماء اختلفوا في فروعه فذلك انما هو ولا اختلاف آرائهم كاختلافهم في تسمية الله تعالى بما ورد في اخبار الاحاد الى غير ذلك وأما ما نقل بعض المفسرين من الخبر الصحيح أو السقيم فلا فائدة فيه بل أصل المسئلة مما لا يلزم البحث عنه وكان شيخنا عبد الجيد يذكرها في مبعاده ذكرها بتردد وينقل عن شيخه فيها رأياً لا أحفظه الا أن فليفهمهم الا بليس على ما يقطع به فيها والمقدمة الثانية وهي عظيمة الموقع وهي أن تعلم أن الله خالق في قلوب الحيوان علوماً ناطقة او غير ناطقة لها الإجابة وذكر ولا يميز بحث وهي علوم ضرورية وطبيعية في الحيوان البهيبي ومنها ما لا يدرك الا بالفكر والبحث وهو خاص بالحيوان الناطق ومنها ما لا يدركه الناطق لا بالضرورة ولا بالبحث وان أمكن من ناحية النظر أن يكون في قلوب عباده فهو من ناحية التجويز مثل رتبة الانسان يلحق بها فلك القمر فهو يمكن عقلاً ولا يطالع فيه الا أهل الوسواس وطائفة من الاوائل ينعون هذا وأصغى اليهم بعض أهل العصر لانه خارج عن الطبيعة فلذا لم يدركه العقل كما أنه لا يعلم السبب في خصوصية جذب المغناطيس للعديد دون غيره وما لا يمكن ادراكه فلا مورد فيه ولا تصور ومن لا يميز بين الفكر المحصل علماً أو ظناً يورد الكلام ايراداً قاطعاً كأنه يراه كالنور الساطع وبهذا يتميز المستبحر في العلوم من غيره فاذا أكثر النظر في هذه المسئلة المستبحر فهو كما قال المنيني

ومن تفكر في الله تعالى ومجتهبا * أقامه العجز في فكر وفي تعب

لكن من لا تخفى عليه خافية أرسل الوحي الى رساله يعلم مكنون ما في غيبه فاطلوا عايبه وعلومه للناس والعلوم ثلاث طبقات منها ما لا يعلم بالعقل وانما يعلم بالسمع كجوار رؤية الله تعالى ومن ذلك علم ابليس فهو لا يعرف الا بالسمع أما تكبره فمقطوع به لقوله تعالى فاستكبر وكان من الكافرين وللفظ الكفر وان استعمل للستر فهو موضوع شرعاً لا يعرف الله ويؤيده قوله تعالى رب بما أغوى يتنى وقوله لا ملأ من جهنم مثلك ومن تبعك الآية وغير ذلك مما يدل على كفره وأما كون كفره حدث بعد ايمان أو لم يزل كافراً فلا قاطع فيه من نص قرآن ولا خبر متواتر ولا اجماع واختلاف الناس هل هو من الملائكة أو من الجن واحتج الاقول باستشادة منهم في السجود واحتج الآخرون بقوله كان من الجن وأجابوا عن الاستشادة بأنه منقطع وأجاب الاقول عن

مطلب في تعريف الجن والشیاطین والملائكة

مطلب هل يوصف ابليس بأنه كان عارفاً بالله ثم سلب ذلك أم لا

الرجحان عن أحدهما سير بن أخت مارية

(حديث) ان الله يحب المحسنين في الدعاء أبو الشيخ عن عائشة رضى الله تعالى عنها

(حديث) ان الله ملائكة في الارض تنطق على السنة بني آدم بما في المرء من الخير

مطلب في أن العلوم ثلاث طبقات

كونه من الجن بأنه منهم في التردد والفساد والاستكثار والعناد ومن الواضح أن دلالة كان من الجن على كونه منهم أظهر من دلالة الاستثناء على كونه من الملائكة لأنه يأتي منقطعاً كثيراً قال تعالى ما لهم به من علم الا اتباع الظن وتأويل كان من الجن بما ذكره بعد جداً على أنه يمكن أن يقال ان الجن من جنس الملائكة من حيث اطافة الجسم وعدم رؤيته للبشر في كل فيكون الاستثناء مقصلاً مع كون ابليس من عنصر الجن حقيقة وقوله خالفتني من نار وخالقته من طين دليل ظاهر على أنه من الجن حقيقة وليس من الملائكة وقال بعضهم خلق الله العناصر الاربع الماء والهواء والتراب والنار وركب منها العالم بأسره نباته وحيوانه ومعدنه فهو كله أجسام مركبة من أجسام بسيطة وهي العناصر وخلق أجساماً روحانية منها الملائكة والجن والطاهر منها المطيع يسبحون الليل والنهار لا يفترون وتسمى ملائكة والشري الخبيث جان كما أن الآدمي على قسمين صالح وخبيث فاسق أو كافر وكون ابليس سميع كلام الله أو لا يرجع فيه إلى قاطع وليس بوجود نظير ما مر وانما فيه ظواهر وهي لا تميز في هذا بل في الفانيات العمليات وقوله ما منعك أن تسجد ظاهر في عدم الوساطة ويحتمل لوجودها وكون الكفار هل يعرفون الله أو لا جوابه أنه يمكن معرفتهم بالله دون رسوله ولايته ووعكسه اذ الرسول لا تتحقق معرفته الانسبته إلى الله وأمام معرفة الله فيمكن أن تتحقق بدون رسوله لأنه تعالى نصب عليهم أدلة من مصنوعاته لا يفقر الاستدلال بها إلى مجي رسوله ومن ثم قال بعض الأئمة تجب معرفة الله بالعقل لانم الاتتوقف على الشرع والذين ينفون الوجوب قبل الشرع ليس هو لعدم امكانها بل لعدم التكليف فبحسب ما حجتهم لأنه لا يعرف الامن الشرع وزعم بعضهم التلازم بين معرفة الله ورسوله من الجانبين وكأنه أراد المعرفة المعتد بها شرعاً والافواض أنه لا تلازم كذلك كما تقرر (وسئل) نفع الله بعلمه بما ألفظه أنكر بعضهم الدعاء بالله هم كما حسنت خلقي فحسن خلقي محتجاً بحديث فرغ ربك من ثلاث رزقك وأجلت وشقي أم سعيد فهل هو كذلك (فأجاب) بقوله ليس الامر كلهم هذا المنكر ويلزمه ابطال الدعاء من أصله لان كل ما يقع لك قد فرغ منه وبذلك قال بعض المبتدعة فأبطلوا الدعاء من أصله وقالوا لا فائدة له لأنه ان سبق وصول المدعو به للداعي فالدعاء بوصوله عبث والافوه عبث أيضاً ورد عليهم أهل السنة بأن المطلوب من الدعاء التذلل والخضوع ولذا ورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من لم يسأل الله يغضب عليه وفي بعض الآثار ان الله قال لموسى عليه الصلاة والسلام يا موسى اسألني كل شيء حتى ملح عييفك على أن له فائدة وهي أن تلك المقدرات على قسمين منها ما أبرم وهو المعبر عنه بمافي أم الكتاب الذي لا يقبل تغيير ولا تبديلاً ومنها ما عاق على فعل شيء وهو المعبر عنه بالروح المحفوظ القابل للتغيير والتبديل وأصل ذلك قوله تعالى يجمع الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب فمن ذلك حديث ان زيارة الرحم تزيد في العمر بناء على أن المراد بالزيارة فائدة حقيقة لا مجازها الذي هو البركة بأن يتيسر له في العمر القصير ما لا يتيسر لغيره في العمر الطويل وان قال بهم ذاجع وكذلك الدعاء قد يكون المدعو به معلقاً على الدعاء فكان للدعاء فائدة أي فائدة على أن الدعاء لا يخيب أبداً لأنه ان كان بمعاق على الدعاء فواضح وجود الفائدة فيه وعليه يحتمل قوله صلى الله عليه وسلم لا يرد القضاء الا الدعاء وان كان بمالم يعلق على ذلك ففائدته الثواب لان الدعاء من العبادة بل من أنماها كما قال صلى الله عليه وسلم الدعاء حج العبادة وأيضاً فيبدل الله الداعي بدل ما دعي به بمالم يقدره بما هو مثل ذلك أو أفضل منه كما يليق بجوده وكرمه وسعة فضله وحلمه ومن ثم أطلق سبحانه وتعالى الاستجابة للدعاء ولم يقدها بشيء فقال عز وجل وقال ربكم ادعوني أستجب لكم وقال أجيب دعوة الداع اذا دعان والفعل وان كان في غير الاثبات فلا عموم له لكنه في مقام الامتنان للعموم كما قالوا به في النكرة في سياق الامتنان اذا الفعل والنكرة المثبتة من واحد وادعوا وادعاه فقامل ذلك كله فانه ظهر لي بحمد الله ولا مزيد على حسنه وتحقيقه ثم رأيت بعضهم أشار ببعض ذلك فقال لا ينكر الدعاء الا كافر كذب بالقرآن لان الله تعالى تعبد عباده به في غير ما آية ووعدهم بالاستجابة على ما سبق في علمه من أحد ثلاثة أشياء على

والشر الذي يلي عن أنس
(حديث) ان الله ينزل
الرزق على قدر المؤنة وينزل
الصبر على قدر البلاء ابن لال
في مكالم الاخلاق عن أبي
هريرة رضى الله عنه
(حديث) ان الله يحب
الرجل المشعراني ويكره
المرأة المشعرانية قال عبد

ماورد في الحديث استجابة أو ادخار أو تكفير عنه وقال آخر منكر ذلك أما جاهل فينهى عنه أشد النهى وان
 غمادى بعد العلم فقد كذب القرآن فهو مرند وقال عليه الصلاة والسلام لا يرد القضاء إلا الدعاء فقد يكون
 في علم الله القضاء يعلق بذلك الدعاء ولا يكون إلا هو كقوله صلى الله عليه وسلم أعمالوا فكل ميسر لما خلق له
 الحديث انتهى (وسئل) نفع الله بعلومه هل يسوغ لأحد أن يأنف من الدعاء باللهم اجعلنى ممن ينال شفاعة
 محمد صلى الله عليه وسلم (فأجاب) لا يأنف من ذلك مرفعا عنه إلا كافر بالله ورسوله غاب داء الكبر على
 قلبه حتى أخرجه من دين الاسلام الى الكفر الحقيقي وقد صرح أئمتنا بأنه لو قيل لانساق قص أطفارك
 فقال لأفعل رغبة عن السنة كفر فاذا كان هذا حكمهم على هذا فكيف بمن أنف أن يكون من أهل شفاعة
 صلى الله عليه وسلم وليست شفاعة صلى الله عليه وسلم خاصة بالمذنبين اذهى على أنواع سبعة أو أكثر كما
 بينتها في الخصائص من شرح الارشاد حتى ان السبعين ألفا الذين صعد دخولهم الجنة بغير حساب لا يخلون
 من شفاعة ومدده وكيف يمكن عاقلا أن يتوهم أنه ينفك عن ملاحقته صلى الله عليه وسلم في يوم يحتاج
 اليه فيه الخلق بأسرهم أنبيائهم ورسلهم وملائكتهم ولم يحسر على تلك الشفاعة الهظمية فيه إلا نبينا محمد
 صلى الله عليه وسلم وجزاعنا عن المسلمين خيرا أفضل ما جرى نبيا عن أمته ورسولا عن قومه وأئمتنا
 شفاعة وجعلنا من أمته بمنه وكرمه فان فات قد أنكر المبتدعة الشفاعة ولم تكفر بهم بذلك قلت هم لم
 ينكروها أنفة واستكبارا بل اعتقادا رعاها منهم أن الأدلة التي قامت عند عقولهم الكاذبة الضالة
 أحوالها وشتان ما بين هؤلاء ومنكرها آئفة واستكبارا وعجيب من بعض أئمة المالكية حيث لم يستحضر هذا
 التفصيل والفرق الذين ذكرتهم فما فقال جوابا عما في السؤال لا يحل لمسلم أن يأنف من ذلك بل يجب عليه
 التضرع الى الله تعالى جاهرا بشفاعة صلى الله عليه وسلم لان امتثال المحسنين والمذنبين هي قوله أو يدان
 أخى دعوتى شفاعة لامتى فى الآخرة وجميع العلماء على أن المقام المحمود الذى وعد الله هو شفاعة لأمته
 فتتال عروم أمته فى موقفين الاراحة من الموقف والزيادة فى الكرامة والترفع والمذنبون منهم من ينال
 شفاعة فى التجاوز عنه ومنهم من ينالها فى الخروج من النار ولا يحرم من شفاعة إلا الكفار وأعماله الاتسار
 من يكذب بهم من المبتدعة فعنى دعاء الرجل أن لا يحرم من شفاعة موته على الاسلام غير رافع ولا مبتدع
 فواجب دعاؤه جهده ولا يدعوا باخراجه من النار بشفاعة لانه دعاء يستلزم الذنب الموجب للنار انتهى
 (وسئل) نفع الله به عن شخص قال يمكن أن يوجد من هو أفضل من كذا نال يكفر بذلك (فأجاب) بقوله
 ان أراد امكن ذلك شرعا وأن النبوة مكتسبة فهو كافر أو أنه يمكن من حيث العقل لا بالنظر للشرع فلا يكفر
 (وسئل) رضى الله عنه بما لفظه رأى بعض الطلبة سيرة النبي صلى الله عليه وسلم مكتوبة بخط غلق لا يقرأ
 الابصوبة فقال هذه سيرة رديئة فهل يكفر (فأجاب) بقوله ان أراد مجرد انطلم يكفر وكذا لو اطاق لان
 القرينة تصرف ذلك لفظا ولما لكية فى ذلك تشديد يلقى بمذهبهم (وسئل) نفع الله به هل أحدم بناته صلى
 الله عليه وسلم كزيتب رضى الله عنهم كان على الشرك قبل النبوة (فأجاب) بقوله معاذ الله أن يكون أحد
 منهم على ذلك بل هن على ما كان عليه أبوهن وسيدهن بل سيد الخلق كلهم فانه صلى الله عليه وسلم بعثه الله
 وهو على الايمان الكامل والناس على فترة من الرسل وقد درست الشرائع وعم الكفر والضلال فتولاه
 وحفظه من كل قبج كان عليه قومه وحجب اليه الخلاء فكان يحاول يتعبد فى غار حرا قال بعض الأئمة ولا شك
 فى تمسك بناته قبل بعثته بهديه وسيرته (وسئل) نفعنا الله بعلومه بما لفظه عن صاحب رسائل اخوان
 الصفوا ما ترجمته وما حال كتابه (فأجاب) بقوله نسبها كثيرا الى جعفر الصادق رضى الله عنه وهو باطل وانما
 الصواب أن مؤلفها مسلمة بن أحمد بن قاسم بن عبد الله الحميرطى ويقال المرخيطى ونحيط من قرى الاندلس
 ويكنى أبا القاسم كان جامع العلوم الحسنة من الالهيات والطبيعات والهندسة والتنجيم وعلوم الكيمياء
 وطبائع الاحجار ونحوها النباتان واليه انتهى علم الحسنة بالاندلس وعنه أخذ حكماء ذلك الاقليم وتوفى بها

مطلب من رغب عن السنة

الغفار الفارسي في مجمع
 الغرائب في الحديث ان
 الله يحب الرجل الازب
 ويبغض المرأة الزباء
 الازب الكثير الشعر

(حديث) ان الله يعطى
 العبد على قدر نيته الديلى
 من حديث أبي موسى رفعه
 نية المؤمن خير من عمله وان

 قوله من كذا هكذا
 هو بالنسخ وإعله كناية عن
 النبوة استبشاعا للتصريح
 بذلك اهـ معجمه

مطالب ما اتخذ الله من أول
جاهل

أو آخر جادى الآخرة سنة ثلاث وخمسين وثلاثمائة وهو ابن ستين ومن ذكره ابن بشكوال وغيره وكنا به
فيه أشياء حكمية وفاسفية وشريعة ومن شدد الذكبر عليه ابن تيمية لكنه يفرط في كلامه فلا يفتقر بجميع
ما يقوله (وسئل) نفع الله به عن معنى قولهم ما اتخذ الله من أول جاهل ولو اتخذ له لعله (فأجاب) عنه بقوله معنى
ذلك أن الله تعالى يقبض على أوليائه الذين أتقوا الأحكام الظاهرة والأعمال الخساسة من مواقع الإلهام
والتوفيق والاحوال والتحقيق ما يفوقون به على من عداهم فمن ثبت له الولاية التي لا ينشأ كمالها إلا عما
ذكرنا فتثبت له تلك العلوم والمعارف فما اتخذ الله وليا جاهلا بذلك ولو فرض أنه اتخذ أى أهله إلى أن يصير
من أوليائه لعله أى لا لهم من المعارف ما يلحق به غيره فالمراد الجاهل بالعلوم الوهية والاحوال الخفية
لا الجاهل بعبادى العلوم الظاهرة مما يجب عليه تعلمه فان هذا لا يكون وليا ولا يراد للولاية ما دام على جهله
بذلك بل إذا أراد الله ولايته ألهمه تعلم ما يجب عليه لانه لا يمكن الإلهام فيه فاذا تعلمه وأتقن عباداته أقاض
عليه تعالى من علوم غيبه ما لا يدرك بكسب ولا اجتهدا وبما تقرر علم أن علم الشرائع لا يدرك إلا بالتعليم
الحسى ألا ترى إلى ما وقع في قصة موسى والخضر عليهما الصلاة والسلام لكن معنى قول الخضر عليه
السلام لموسى عليه الصلاة والسلام انك على علم لا أعلم أنا أى لا أعلم خصوص شرعك أو كماله والافالخضر
كان له شرع آخر بناء على الاصح أنه نبى ويلزم من كونه نبيا أن له شرعا غير شرع موسى ومعنى قوله وأنا
على علم لا تعلمه أنت أى لا تعلم خصوص ما أوتيته فلا ينافى أن موسى علم من المعارف والالهامات والاحوال
والخصوصيات ما لم يحاط به الخضر ومما يؤيد ما قدمته ما حكاه الامام الحق ابن عرفة المالكي حتى أن الاجماع
على أن علم الشرائع لا يكون إلا بقصد التعليم وأما الذى يعلمه لا وليائه فهو الالهامات والانوار والمعارف
التي لا يمكن أن تحصل بسبب بل يحض فضل الله ومنته والله أعلم (وسئل) نفع الله به عن معنى قول
الاحياء ما ذكر معرفته الله تعالى والعلم به قال والرتبة العليا في ذلك للانبياء ثم الاولياء العارفين ثم العلماء
الراغبين ثم الصالحين فقدم الاولياء وفضلهم على العلماء به صرح القشيري في أول رسالته فواجه ذلك
مع أن العلم أفضل من العمل لان ذلك متعد و هذا قاصر (فأجاب) بقوله ما قاله هذان الامامان الجليلان
صحح لامرية فيه اذ لا يشك عاقل أن العارف بما يجب لله تعالى من أوصاف الجلال ونعوت الكمال وبما يستحيل
عليه من الاتصاف بكل صفة لم تبلغ غاية النهاية من الكمال المطابق لأفضل من العارف بمجرد الاحكام قال ابن
عبد السلام بل العارفون بالله أفضل من العارفين بالاصول والفروع لان العلم يشرف بشرف معلومه وعمراته
والعلم بالله أفضل من العلم بكل معلوم من جهة أن متعلقه أفضل وأشرف للمعلومات وأكملها وعمراته
أفضل الثمرات وأجلها اذ معرفة كل صفة من الصفات توجب حالا علمية وعنها تنشأ ملابس كل خالق سنى
والتجرد عن كل خلق دنى فمن عرف سعة الرحمة أثمرت معرفته سعة الرجاء ومن عرف شدة العقوبة أثمرت
معرفة شدة الخوف وأثمر خوفه الكف عن كل معصية مع البكاء والخوف والورع وحسن الانقياد
والاذعان ومن شهد أن جميع النعم منه تعالى أحبه وأثمرت المحبة آثارها الحمودة المعروفة وكذلك من شهد
تفرده بالنفع والضرر لم يعمد إلا عليه ولم يفوض أمره إلا اليه ومن شهد تفرده بالعظمة والجلال هابه وعامله
بظيم الانقياد والتذلل وغيرهما فهذه بعض آثار شهود الصفات ولا شك أن معرفة مجرد الاحكام لا توجب
شيئا من هذه الاحوال والأعمال والاقوال والحس يدل على ذلك اذ كثير من علماء الظاهر على غاية من
الفسوق ومجانبة الاستقامة بل منهم من أدمن النظر في تحوكل كلام الفلاسفة حتى خرج من الدين والعباد بالله
ومنهم من يشكك فهم في ربه يترددون والفرق بين علماء الكلام والعارفين أن المتكلم تغيب عنه علومه
بالذات والصفات في أكثر الاوقات فلا تدوم له تلك الاحوال ولودامت لكان من العارفين لانه يشاركهم في
العرفان الموجب للاحوال الموجبة للاستقامة وكيف يساوى بين العارفين والمحققين والعارفون أفضل
الطاق وأتقاهم لله تعالى والله سبحانه وتعالى يقول ان أكرمكم عند الله أتقاكم ومدحه تعالى في كتابه

مطالب في أن العلوم الشرعية
لا تدرك إلا بالتعليم

الله عز وجل يعطى العبد
على نيته ما لا يعطيه على عمله
وذلك أن النية لا رياء فيها
والعمل يخلفه الرياء
(حديث) ان الله يدعو
الناس ليوم القيامة بأسمائهم
سأترامهم على عباد
الطائفي عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما

للمتقين أكثر من مدحه للعالمين والعارفون هم المرادون في قوله عز قائلنا انما يخشى الله من عباده العلماء دون العلماء بجزء الاحكام لان الغالب عليهم عدم الخشية وخبر الله تعالى صدق فلا يحمل الاعلى من عرفه وخشيته وقد روى هذا عن ابن عباس رضي الله عنه ما هو ترجمان القرآن ثم علماء الاحكام منهم من يتعلم ويعلم لغير الله فهذا علمه وبال عليه وكذا من تعلم لله وعلم لغيره يراهم الله وعكسه من خلط علمه بالخالص وآخر سبياً ومن تعلم وعلم لله فان لم يعمل بعلمه فهو شقي مثل أولئك وان علم به فان كان عالماً بالله وباحكامه فهو من السعداء وان كان من أهل الاعمال العارفين بالله فهو من أفضل العارفين اذ حاز ما حازوا وازاد عليهم بمعرفة الاحكام وتعليم أهل الاسلام قال ومن يقول ان العلم المتعدى أفضل من القاصر جاهل باحكام الله تعالى بل للقاصر أحوال أحدها أن يكون أفضل من المتعدى كالنوحيد والاسلام والايمان وكذلك الدعاء الخمس الا الزكاة وكذلك التسبيح بعد الصلوات فانه صلى الله عليه وسلم قدمه على الصدق بفضول الاموال وهو متعدد وقال أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وقال خير أعمالكم الصلاة وسئل صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل قال ايمان بالله قيل ثم ماذا قال جهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور فهذه كلها أعمال قاصرة وردت الشريعة بتفضيلها ثانياً أن يكون المتعدى أفضل كبر الوالدین فانه صلى الله عليه وسلم قبله أى الأعمال أفضل قال بر الوالدین وابست الصلاة أفضل من كل عمل متعدد فلورأى مصل غير يقاقد على انفاذه أو وقوع قتل أو زنا أو لواط وقد روى في الزكاة لزمه قطعها لذلك وان ضاق الوقت لان رتبة عند الله أفضل من رتبة الصلاة اذ لا يمكن تداركها بخلافها وهذان القسمان مبنيان على رجحان مصلح الأعمال فما كانت مصلحته فيها أرجح كان أفضل وكذا ما نص صلى الله عليه وسلم على تفضيله يكون أرجح وان لم يدرك سبب رجحانه فان لم نجد مصلحة تقتضى الرجحان ولا نصابه وجب علينا التوقف حتى نعلم دليل لا شرعي على الافضل فنصرح به حينئذ والام يجوز لنا أن نقول على الله ما يقيم لنا عليه دليل ولو تساوى انسان مثلاً في الأعمال لم يترجح أحدهما الا بتوالي عرفانه واستمراره لانه شرف أى شرف به بزيادة صلاح الأعمال واستقامتها فالعارف ترتب في الفضل والشرف به اتفاضل الاحوال الناشئة عنها كما سر أول الجواب فالحب أفضل من المتوكل وهو من الخائف وهو من الراجي فهذه نبذة من أوصاف العارفين بالله تعالى ومما يدل على فضلهم على الفقهاء ما تكلم الله به عليهم من الكرامات الخارقة للعادة ولا يعجز شئ من ذلك على أيدي الفقهاء الا ان سلكوا طريق العارفين وانصفوا باوصافهم وما سبقكم أبو بكر بصوم ولا صلاة ولكن بشئ وفتر في صدره ومن زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم انما فضل غيره بالأعمال الشاقة فقد أبعد بل فضل بتكليم الله اياه تارة على لسان جبريل وتارة من غير واسطة وكذلك فضل بالعلوم والمعارف والاحوال التي اختص بها ولذلك قال اني لارجو أن أكون أعلمكم بالله وأشدكم له خشية ولذلك لما نقل بعضهم قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم على قيامه وصلاته على صلاته أنكر صلى الله عليه وسلم عليه ذلك ثم ذكر أن تفضيله عليهم انما كان بعرفته بالله تعالى فهذه جهات تفضيله صلى الله عليه وسلم ولا مشقة فيها ولم لا والله تعالى يقول لموسى عليه الصلاة والسلام اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي ومثل هذا الزعم لا يصدر الا من قلب منافق وهو صلى الله عليه وسلم أفضل الانبياء كلهم عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام وكثير منهم كنوح صلى الله عليه وسلم وعمل وأذى وصبراً أكثر من نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على أن ذلك الزعم ربما ينبئ أن النبوة مكتسبة وهو ضلال وكفر بل هي من مواهب محض فضله تعالى خص بها أنبياءه صلى الله عليه وسلم تقصر العقول عن ادراك أدنى شئ مما أوتوه من المعارف والانوار والقرب من الله تعالى والآيات العظيمة الظاهرة على أيديهم تشهد بذلك ولهذا الماسم الاولياء من هذه الراتحة طرفا حصل لهم من العرفان بقدر ما تم كل طالب منهم وظهروا لهم كرامات من ذلك القدر الذي حصل وزاد الانبياء أيضاً أنهم قادة الخلق الى الله تعالى وعلموهم كيفية الوصول اليه فاتبعهم العامة بحكم العلوم الظاهرة والخاصة بحكم العلوم الباطنة وحصل بعض تلك الامور بخلاص

مطلب في ان العلم المتعدى ليس أفضل من العلم القاصر مطلقاً

(حديث) ان ابن آدم لحربص على ما منع منه الديلمي عن ابن عمر رضي الله عنهما

(حديث) ان أحق ما أخذتم عليه أجر اكتاب الله البخاري عن أنس رضي الله تعالى عنه

(حديث) ان أبجل الناس

الاتباع ومن رام زيادة واعتقد قدوة لم يصل إليها وقد خرجت أقوال قوم من أهل الطريق استغر قوا وقفوا
 في الاعتراض عليهم كالحلاج وذو كرمهم ابن الجوزي كثيرين في تبايس ابليلس واقد أشار القشيري الى أنه
 لا يقتدى بكل أشياخ رسالته بل بعضهم ويدينهم * ومن ذلك ما نقل عن أبي يزيد خضنا بجر واقف الانبياء على
 ساحله ومعنى هذا أن الانبياء وقفوا بسواحل بحار الشهوات والارادات ونحوهما ينقذون أتباعهم من
 الغرق في البحار فهو غاية في مدحهم والثناء عليهم وليس فيه شيء من الاعتراض الا ما يتبادر من ظاهره على
 ما زعمه المعتز على المتكلمين - هذه الكلمة حيث زعم أنهم يفضلون الاولياء على الانبياء ومعاذ الله أن
 يصدر ذلك من أحد منهم لانهم أعرف بالله وأحكامهم بالانبياء ومراتبهم من غيرهم وأجاب بعضهم عن تلك
 الكلمة بما يقرب مما قدمته فقال معناها أنهم وقفوا بسواحل السلامة لاتباعهم فيه عموم الناس لكونه
 ظاهره امبلا محل السلامة من غير تعمق وخاض الخواص في غوامضه وأدركوا منه أشياء من المعارف
 والاحوال لم يدركها من وقف من أولئك العامة بالساحل وأجاب بعضهم بأن المراد أن الانبياء خاضوا بحر
 المعارف وقطعوه وأحاطوا بجميع أسرارهم ولم يبق عليهم منه شيء وأما الاولياء فانهم خاضوا أشياء قليلة منها بل
 أكثرهم غرق فيه وناله بخر منه الا القليل ممن سبقته السلامة في علم الله تعالى والبقية امتحنوا لعدم ضبط
 طواهرهم ومن ثم راغ كثير من الصوفية الذين لم يتأدبوا بآداب الشريعة اذا خيروا في اتباعه صلى الله عليه
 وسلم والاقتداء به في نفسه بأحكام الشريعة الفاهرة وعمر باطنه بالخشية ونحوها مما مر فقد
 اندرج في سلك القوم السالمين من اللوم ألحقنا الله بهم ونظمنا في سلكهم آمين (وسئل) نفع الله به عن
 عدم من سمي محمد اقبل نبينا صلى الله عليه وسلم (فأجاب) بقوله قال ابن تيمية من أعلام نبوته صلى الله عليه
 وسلم أنه لم يسم أحد قبله باسمه محمد صيانة من الله تعالى لهذا الاسم كما فعل يحيى صلى الله عليه وسلم اذ لم يجعل
 له من قبل سميا وذلك أنه تعالى سماه في الكتب المتقدمة وبشر به الانبياء فلو جعل اسمه مشتركا فيه لوقعت
 الشبهة الا أنه لما قرأ بزمنه وبشر أهل الكتاب بقربه سمي قوم أولادهم بهذا الاسم وجاء أن يكون هو هو
 والله أعلم حيث يجعل رسالته قال القاضي عياض وهم ستة لاسابع لهم ورد بذلك قول ابن خالويه هم ثلاثة
 لا غير وسماه عنه السهيلي فتبع مع تأخره عن القاضي ابن خالويه على ما ذكره على أن ما ذكره القاضي متعقب
 فقد قال الشيخ شيخ الاسلام الحافظ أبو الفضل بن حجر انه جمع أسماء من تسمى بذلك في جزء مفرد فبالغوا ونحو
 العشرين لكن مع تكرير في بعضهم وروى في بعض فتخلص منهم خمسة عشر نفسا وأشهرهم محمد بن عدي
 ابن ربيعة التميمي السعدي وفي سياق خبره ما يشعر بأنه أدرك الاسلام ومحمد بن البراء بن طريف بن عترة
 ابن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة البكري العتوري وهذا أدرك الاسلام وهو صحابي جزمارضى
 الله عنه والبقية لم يدركوا الاسلام (وسئل) رضى الله عنه عن عدد أولاد نبيينا الكرام عليه وعائمه أفضل
 الصلاة والسلام (فأجاب) بقوله المتفق عليه منهم ستة ذكرا القاسم وابراهيم وأربع بنات زينب ورقية
 وأم كلثوم وفاطمة وهؤلاء الاربع هاجرن معه صلى الله عليه وسلم واختلف فيما سوى هؤلاء الستة فضم
 اليهم ابن اسحق الطيب والطاهر فتكون ثمانية أربعة عشر ذكورا وأربع بنات والزبير بن بكار عبد الله مات
 صغيرا بمكة قال وهذا يقال له الطيب والطاهر عند أكثر أهل النساب قال الدارقطني وهو لا يثبت وسمي بها
 لانه ولد بعد النبوة فعلى هذا هم سبعة ثلاثة ذكورا وأربع بنات وقيل هو غيرهما فحملتهم تسعة خمسة ذكورا
 وأربع بنات (وسئل) نفع الله به بما قلناه ذكر الجلال السيوطي في أذكار الالذكار الذي اختصره
 من أذكار النوروى لطف الله به أشياء محرمة كالغيبة وهي ذكر الانسان بما يكره بما هو فيه ولو في نحو عمامته
 وان كانت بإشارة أو مرارة ونحو عين واستماعها والذميمة وهي نقل كلام بعض الناس الى بعض للافساد
 بينهم والنيابة والاطعن في الانساب واحتقار المسلمين والسخرية بهم وسبهم والدعاء بالمغفرة للكافرين واقتداء
 السران كان فيه ضرر والا كرهوا لمن على من أحسن اليه ولعن معين ولو كان كافرا لم يعلم موته على الكفر

مطلب على تاويل قول أبي
 يزيد خضنا بجر واقف
 الانبياء على ساحله

مطلب فيمن يسمى محمد اقبل
 نبينا صلى الله عليه وسلم

من يخل بالسلام أبو يعلى عن
 أبي هريرة رضي الله تعالى
 عنه

(حديث) ان أسوأ الناس
 سرقة الذي يسرق من صلاته
 أحده عن أبي قتادة

(حديث) ان في المعارض
 لمندوحة عن الكذب ابن
 السني وأبو نعيم عن عمران
 ابن حصين وأبو نعيم عن علي
 رضى الله تعالى عنه

مطلب عدد أولاد نبينا صلى
 الله عليه وسلم

مطلب في ذكر أشياء
 محرمة كالغيبة وغيرها

وانتهار الوالدین والكذب الا لعمد ذكر كاصلاح أو على زوجة أو ظالم أراد أخذ ذريعة عنده والتسمية بنحو
شاه شاه أو ملك الملوك في أقصى القضاة وقاضى القضاة وحكم الحكماء خـ آلاف ومن حرمه القاضى أبو
الطيب وحرم الحلبي الطيب قال فان الطيب هو الله والسلام على الكافر فهل الحكم كاذ كره (فأجاب)
بقوله نعم الحكم كاذ كره وقد بينت المعتمد في أقصى القضاة وما بعده في شرح العباب فليراجعـ ممن أراد
الوقوف على ذلك (وسئل) رضى الله عنه عما في أذى كار النوى من أنه يسأل أن يقرأ في كل يوم يس
والواقعة والدخان والسجدة واذن لثلاث فهل بقي سور وآيات أخر ورد فيها نظير ذلك (فأجاب) بقوله نعم كل
يوم قراءة الا خلاص مائتي مرة رواه الترمذى وآل عمران يوم الجمعة رواه الطبراني والكهف يومها رواه
الحاكم ولبانها رواه الدارمي وقل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى آلى آخر السورة كل ليلة رواه ابن راهويه
في مسنده ويس عند المختصر رواه أبو داود وغيره والرعدي أيضا كفى الروضة عن بعض التابعين وصرح
به من أصحابنا البندنجي وغيره والدخان ليلة الجمعة رواه الترمذى وغيره وفي الخطبة رواه مسلم والفجر
في عشر ذي الحجة رواه الثعلبي والقدر بعد الوضوء كما نقله ابن الصلاح في رسالته فينبغي ندب هذه التي وردت
بها تلك الأحاديث على كيفة رور ودها وان لم أر من صرح بذلك ولا يضر أن في بعض أحاديثها ضعفان
الحديث الضعيف والمرسل والمعضل والمنقطع يعمل به في فضائل الاعمال اتفاقا بل اجماعا على ما فيه
(وسئل) رضى الله عنه بما صورته ذكر الجلال في مختصره من أذى كار النوى رحمه الله أنه لا بأس بالاغلاط
لولده ولخادمه وتلميذه للآديب ولا بالتحية بكرة وبعد الحجام ولا بالتهنئة بالعيد والشهر والسنة فله أصل في
السنة ولا بالمدح اذ لم يكذب ولم يخف افتتان الممدوح ولا بمدح نفسه لاظهار النعمة أو النصح ليقبل قوله كذا
تجد مرشد امثلي ولا بقوله جعلني الله فداك وفداك أبي وأمي ولا بتكنية كافر أو فاسق أو مبتدع لعذر
كخوف فتنة لو تركها أو كونه لا يعرف الا بها ولا بتعديداً للكنى للشخص الواحد ولا بتكنيته بآبنته كآبي
ليلى ولا بالذكر في الطريق ومع الحديث الا كبر ولا بالدعاء على من ظلمه أو غيره ولا بقوله لذى جلال الله
أو نحوه اذا دعـ ل به خيرا ولا بالمزاح العاطف لم يفحش ويدوم أو يؤذنه أحد أو لا بالتعجب بسبحان الله
ونحوه ولا بالتعريض والتورية لمصلحة شرعية ولا بقوله افعـل كذا على اسم الله واجمع بيننا في مستقر رحمتك
وتسمية الطواف شوطا وصنم رمضان ولا بقول سورة البقرة والنساء مثلا ولا بقول ان الله تعالى يقول
كذا وقيل تكبره هذه السنة الاخيرة فهل ما قاله صحيح (فأجاب) بقوله نعم ما قاله صحيح وأدلة ذلك كاه
والنصريح بأسماء الخلفاء فيه مبسوط في الاصل أعنى أذى كار النوى رحمه الله تعالى وقد سب أبو بكر ولده
عبد الرحمن رضى الله عنهم لما خالف أمره في القصة المشهورة ومحل عدم كراهة التحية بكرة النهار حيث لم
تكن بألفاظ اليهود المشهورة كصباح الخير بخلاف نحو صبحك الله بالخير وكذا تكبره التحية بعد الحجام بنحو
أطال الله بقاءك بخلاف آلاف أدام الله لك النعيم وقول الجلال ولا بالتهنئة الخ لو أبدله بقوله بل لا يبعد ندبه اذله
أصل في السنة لكان أولى ولا كراهة في جعلني الله فداك ولولغبر عالم وصالح ولا في الذكر في الطريق ومحل
ان لم يلبته والا كره وقوله على من ظلمه أو غيره الظاهر أن أوغـ يره تعريف اذ من الواضح حرمه الدعاء على
الغير الذي لم يقع منه ظلم للداعي فكيف ينفي عنه عدم الكراهة وقوله يدوم أو يؤذنه هم والصواب أو
يدوم بأوفان الفحش وحده والمداومة وحدها كل منهما يقتضى الكراهة ولا يشترط فيها اجتماعهما
خلاف ما يوهمه عطله المداومة وما بهابا والعجب بسبحان الله مع عنه صلى الله عليه وسلم في أحاديث كثيرة
شهيبة ومستقر الرحمة الجنة والشوط أصله الهلاك فالكراهة في تسمية الطواف به عليها جماعة من الأئمة
لما فيها من التفاؤل بالقبض فهو نظير كراهته صلى الله عليه وسلم للانسان أن يقول نجبت نفسي بل تلك أولى
لان لفظ الهلاك أقبح من لفظ الخبث لكن مع عن ابن عباس رضى الله عنهم التعمير بالشواطى وحديث ان
رمضان من أسماء الله ضعيف فلا دليل فيه لمن كرم ذكر رمضان وحده من غير إضافة وقد ذكره صلى الله

مطلب في الاغلاط لولده
وخادمه وتلميذه على جهة
التأديب والتهنئة بالعيد

(حديث) ان لجواب
الكتاب حقا كره السلام
الديلى من ابن عباس
رضى الله عنهما

(حديث) ان لصاحب
الحق مقالا الشيطان عن
عائشة

(حديث) ان الميت يؤذنه
في قبره ما كان يؤذنه في بيته

مطلب على انه تكبره التحية
بصباح الخير بخلاف صبحك
الله بالخير

عليه وسلم مجرد ادعائه في أحاديث كثيرة صحيحة كاذبا جاعل رمضان فتحت أبواب الجنة وزعم بعض السلف أن
 السورة التي تذكر فيها البقرة لا كراهة فيه بخلاف سورة البقرة في غاية الضعف اذ لا فرق بينهما في الحقيقة
 وإيهام الثاني أن السورة للبقرة لا يتوهمه أحد ألبتة وقد نطق صلى الله عليه وسلم بذلك في عدة أحاديث صحيحة
 والمراد يقول في أن الله يقول ليس حقيقة المستقبل اذ لا يتعقل من له أدنى مسكة ذلك منه قال تعالى والله
 يقول الحق وصح عنه صلى الله عليه وسلم التصريح به في أحاديث كثيرة وروى مسلم في القصر صدقة تصدق
 الله بها عليكم فاقبلوا صدقته وصح في الأحاديث التصريح باعتناق الله من يشاء من خلقه من النور وبأن من فعل
 كذا لم يثله شفاعة صلى الله عليه وسلم وزعم أنه لا تكون إلا للمذنبين خطأ صريح بل قد تكون في رفع نحو
 الدرجات على أنهم أجبروا على نذب الدعاء بالمغفرة المستدعية لوقوع الذنب وطالب الغفوة عنه بقوله صلى الله
 عليه وسلم اذبحوا على اسم الله أي فائين ذلك وزعم أنه يكره أن يقول ارحمنا برحمتك كاجتماع بيننا في مستقر
 رحمتك بردهما أنه لا دليل له بوجه اذ المراد اجتمع بيننا في الجنة التي هي دار القرار ولا تنال إلا بالرحمة (وسئل)
 أدام الله النفع به بما لفظه في مختصر أذه كار النوى للجلال السيوطي رحمه الله تعالى مسائل خفية لا سيما
 ان طابق ما فيه ما في أصله فالمسؤول بينهما وايضا جهاد لا يتوحيها ومطابقة لما في أصله الذي هو أذكى
 النوى قدس سره وغيرهما فان الابتلاء بهم اعم واضطر الناس الى ايضاح حكمها وهي يكره أن يقال خبثت
 نفسى بل لقست وأن يقال كسات وزرعت بل حرثت وللعن الكرم وهلك الناس وما شاء الله وشاء
 فلان وهذا لله ولوجهه وان فعل كذا وكذا فهو يهودى واسلم ياكفر واللهم اسلبه الايمان وللإمام
 خاتمة الله بل خاتمة النبي صلى الله عليه وسلم أو أمير المؤمنين وعبدى وأمتى بل فتاى وغلامى أو فتانى وجارىتى
 ولسيده ربي لا الرب معربا باللام فيحرم كالمولى والسيد على قول والظاهر جواز مطلقا للعالم أو صالح ويكره
 لغيرهما وسب الریح والحى والدليل وتسمية المحرم صفرا ولخصه بإحراق باتيس ياكب وأنعم الله بك
 علينا وأنعم صباحا وقول الصائم وحق الخاتم الذى على فنى وللمتزوج بالرءاء والبنين وأن يقال لغضبان
 اذ كراه الله أو وصل على النبي صلى الله عليه وسلم خوفان كفره وأن يقال اذ تورع عن الحلف الله يعلمه
 وأن يقال اللهم اغفر لي ان شئت والحلف بغير الله وكثرة الحلف في البيع وقوس فزح بل قوس الله
 وأن يحدث بما عمله من المعاصي وغرمت للمنفق في خير بل أنفقت وجق السلطان للمكس أو نحوه وان
 يسأل بوجه الله غير الجنة ومنع من يسأل بالله وأطال الله بقاءك والمرء هو الطعن في كلام لاظهار
 خله ولا غرض سوى تحقير قائله والخصومة هي لاج في الكلام ليستوفى به مقصوده والجدال بغير
 حجة وكثرة الكلام والتعقيد فيه بالتشدد وتنكاف السجع والفصاحة ووحشى اللغة وتحسين الخطب
 في المواعظ مستثنى وسؤال الرجل فيما ضرب امرأته من غير حاجة والتجرد للشعر والاقتصار عليه
 والفحش والبذاءة وهو التعبير عن الامور المستعجبة بصريح العبارة والتحدث بكل ما سمع والمبالغة بكتك
 مائة مرة والذكر أو القراءة مع تجسس الفم وقيل القراءة حينئذ حرام وفي حالة النعاس وفي حالة الخطبة والجماع
 ونسيت آية كذا بل أنسيت وسب ميت كان معلنا بالفسق والافه وحرام وتسميته الغلام بنحو يسار
 أو كايب ونداء والده أو شيخه باسمه وتطويل الخطبة والموعظة والدرس بحيث يسأم منه السامعون وتحديث
 العوام والمبتدئين بما لا يفهمونه وعيب الطعام والدعاء على ولده ونفسه وخادمه وماله والسلام على فاسق
 ومبتدع وقاضى حاجة رد أو ابتداء ونائم ونعاس ومصل ووذن ومقيم وذى حمام وأكل وحال الخطبة ومشتغل
 بدعاء وملب ولا بأس بردهم ويقول المصلى عليه السلام بلفظ الغيبة والكلام حال الاذان لقول الصنى
 الايجب انه سبب لسوء الخاتمة وهذا حاصل ما في الكتاب المذكور والمسؤول بيانه وايضا مع ما يتعلق به
 (فأجاب) رضى الله عنه أما المسئلة الاولى وهي كراهة خبثت نفسى أو كسنت أو زرعت فدلها خبر
 الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن أحدكم خبثت نفسى ولكن ليقولن لقست نفسى وصح في

مطلب على تعدد المكروهات
 الخ

الدليل على عائشة بلا سند
 (حديث) ان من الناس
 مفاتيح الخير مغاليق للشر
 وان من الناس مفاتيح للشر
 مغاليق للخير فطوبى لمن
 جعل الله مفاتيح الخير على
 يديه ابن ماجه عن أنس
 رضى الله تعالى عنه
 (حديث) ان الله يكره

رواية لا يقولون أحدكم جاشت نفسي ولكن ليقل لقست نفسي والالفاظ الثلاثة بمعنى واحد وهو غشت وانما
 كره الاول ومثله أخذ من الرواية الاخرى الثانية لما فيه من لفظ الخبث ونحوه قال الخطابي وانما كرهه
 لبشاعته وايعلمهم الادب في استعمال الحسن وهجر القبيح وجاشت بجيم ومجحة ولقست بلام مفتوحة ففصاف
 .كسورة فمهمة وبوجه بنظير ما ذكر في كراهة كسالت وانما كراهة زرعت دون حرثت فيوجه ذلك بأن الزرع
 الذي والانبث والاثمار من محض صنع الله تعالى وليس للعبد دخل فيه البتة وانما دخل في سببه العادي
 من وضع الثبت في الارض وحرثها فذكره أن يأتي بالاول لانه موهم بخلاف الثاني وأما الثانية وهي كراهية
 الكرم للعنب فدليلها خبر الصحيحين ولا تقولوا الكرم انما الكرم قلب المؤمن وفي رواية لمسلم لا تسموا
 العنب الكرم وانما الكرم قلب المؤمن وفي أخرى فانما الكرم قلب المؤمن وفي أخرى له ولا تقولوا الكرم
 ولكن قولوا العنب والحيلة أي بفتح المهملة وفتح أو تكون الموحدة واستفيدة من ذلك النهي عن تسمية
 العنب كراما لانما كان عليه الجاهلية قال العلماء وحكمته خوفا من صلى الله عليه وسلم أن يدعوهم حسن
 اسمها الى شرب الخمر المتخذة من ثمرها فسلمها هذا الاسم وأما الثالثة فدليلها خبر مسلم اذا قال الرجل هلك
 الناس فهو أهلكتهم بفتح الكاف وضما وهو أشهر أي أشدهم هلاكا ويؤيد الضم رواية فهو من أهلكتهم
 أي اذا قاله على سبيل الازدراء بهم والاحتقار لهم وتفضيل نفسه عليهم لانه لا يدري سر الله تعالى في خلقه
 وقال الخطابي معناه لا يزال الرجل يسب الناس ويذكر مساوئهم ويقول فسدوا هلكوا ونحو ذلك
 وحينئذ فهو من أهلكتهم أي أسوأ حالا فيما يلحقه من الاثم في غيبتهم والوقعة فيهم وربما أدام ذلك الى العجب
 بنفسه ورؤيته أن له فضلا عليهم وأنه خير منهم فيها كانه انتهى وقال مالك ان قاله تحزن لما يري فيهم أي من أمر
 دينهم فلا بأس أو عجب بنفسه وتواضع لهم فهو المكروه المنهى عنه قال النووي وهذا أحسن ما قيل في معناه
 وأوجه وأما الرابعة فدليلها الخبر الصحيح لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان
 قال الخطابي وغيره هذا الرشد للادب اذا لولوا لاطلاق الجمع وشم للترتيب والترخي فأرشدهم صلى الله عليه
 وسلم الى تقديم مشيئة الله على مشيئة من سواه ومن ثم كره النحوي أعوذ بالله وبن دون ثم بك قالوا لا يقول
 لولا الله ثم فلان لفعلت كذا ولا يقول لولا الله وفلان وأما الخامسة فما اقتضاه ظاهر كلام الجلال فيهم ان
 الكراهة غير مراد كيف وعبرة النووي في الاذكار يحرم أن يقال ان فعلت كذا فانما يهودي أو نصراني أو
 بري من الاسلام أو نحو ذلك فان قاله وأراد به حقيقة تعليق خروجه من الاسلام بذلك الفعل صار كافر في
 الحال وحرث عليه أحكام المرتدين وان لم يرد ذلك لم يكفر لكن ارتكب محرما فوجب عليه التوبة وهو أن يقلع
 في الحال عن معصيته ويندم على ما فعل ويعزم على أن لا يعود اليه أبدا ويستغفر الله تعالى ويقول لا اله الا الله
 محمد رسول الله انتهت وبها يتبين أن ما وقع للجلال من كراهة هذا الماس هو أو غلط من الناصح فان قلت الجلال
 انما عبر بقوله فهو فسأله غير مسألة النووي لانه عبر فيها بقوله فانما قلت المعنى واحد فيه او لكن الجلال تبس
 ما قاله غير واحد من الشراح من أن الاولى في نحو ذلك أن يؤتى بضمير الغائب لا المتكلم مباداة من النطق
 بهذا اللفظ القبيح ما أمكن وأما السادسة أعني قوله لمسلم يا كافر أو اللهم اسأله الايمان فان كراهة التي
 أو همها بل صرح بها كلام الجلال رحمه الله غير مرادة أيضا وعبرة النووي في الاذكار أيضا يحرم عليه تحريما
 مغاظا أن يقول لمسلم يا كافر وينافي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا قال الرجل لاخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما فان كان كافرا قال والارحمت عليه وفي لفظ مسلم من دعى
 رجلا بالكفر أو قال يا عدو الله وليس كذلك الا حار عليه أي رجوع ولو دعى مسلما على مسلم فقال اللهم اسأله الايمان
 عصي بذلك وهل يكفر هذا الداعي بمجرد هذا الدعاء فيه وجهان لا أصحابنا أحكمهما لا يكفر لقوله تعالى اخبارا عن
 موسى صلى الله عليه وسلم بنينا عليه وسلم بنينا طمس على أو اللهم واشد دعى قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا الآية
 وفي هذا الاستدلال نظروا قلنا ان شرع من قبلنا شرع لنا انتهت به يعلم أن ما وقع للجلال من كراهة هذين

الحبر السمين ابن أبي حاتم
 في تفسيره عن سعيد بن جبير
 ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لما لك بن الصبغ أنشدك
 بالله هل تحسد في التوراة
 ان الله يكره الحبر السمين
 وكان حبرا سمينا وأخرج
 البيهقي في الشعب عن كعب
 قال ان الله يبغيض أهل

 مطلب فبين قال ان فعلت
 كذا فانما يهودي أو نصراني
 أو بري من الاسلام

مطلب فبين قال لمسلم يا كافر
 أو يا عدو الله الخ

اماسهرو أو غلط من ناسخ نظاير ما قررته في الرابعة ووجه النظر الذي ذكره أن محل كون شرع من قبلنا شرعنا
على القول الضعيف القائل بذلك ما إذا لم يرد في شرعنا ما يخالفه وقواعده شرعنا طائفة بغيرهم الدعاء بذلك
و بتسليم أنه لم يرد في شرعنا ما يخالفه يحتمل أن موسى عليه السلام انما دعى عليهم لأن الله أعلمه بالباس من
ايمانهم فدعى عليهم بزيادة تشديد العذاب في الدنيا بالطمس على الاموال وفي الآخرة بالاشداد على القلوب
المستلزم لزيادة العناد والكفر والتوغل فيه فتأمل فانه مهم وقد توهم عبارة الاذ كل أن أصحابنا لم يختلفوا في
كفر من قال لمسلم ياكفر و ليس مراد ابل المعتمد أنه لو قال له ذلك لدينه كفر لانه سمي الاسلام كفر افنظن لذلك
وبهذا الذي هو مصرح به في الروضة ومختصراتها وغيرها يزداد التعجب مما وقع للعلال من كراهته وتاويل
عبارة بما يوافق ذلك بعيد جدا اذ في سوابقها ولو احدها ما يبطل هذا التاويل بأدنى تأمل وأما السابعة أعني
كراهته تسمية الامام خليفة الله فهو مأخوذ من قول النوردي رضي الله عنه في الاذ كل ينبغي أن لا يقال للقائم
بامر المسلمين خليفة الله بل الخليفة وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمير المؤمنين ثم نقل عن البغوي
أنه لا بأس بتسميته بالخليفة وأمير المؤمنين وان كان مخالفا لسيرة أئمة العدل لقيامه بامر المؤمنين وسمي خليفة
لانه خلف الماضي قبله وقام مقامه وأنه لا يسمى أحد خليفة الله بعد آدم وداود على نبينا وعليهم ما أفضل
الصلاة واللام وقال رجل لابي بكر يا خليفة الله فقال أنا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا راض بذلك
وقاله آخر لعمر بن عبد العزيز فقال ويلك لقد تناولت متناولا بعيدا ثم أشار الى انه يكتفي بتسميته له بأمر
المؤمنين ونقل عن الاحكام السلطانية للماوردي ان الامام يسمى خليفة لانه خلف رسول الله صلى الله عليه
وسلم في أمته فإذن يقال الخليفة على الاطلاق وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واختلافوا في قولنا
خليفة الله بخوذه بعضهم لقيامه بحقوقه في خلقه لقوله تعالى هو الذي جعلكم خلائف في الارض وامتنع
جمهور العلماء من ذلك ونسبوا قائله الى الفجور وهذا كلام الماوردي انتهى كلامه في الاذ كل وظاهر كلام
الماوردي أن تسمية خليفة الله محرمه وان كان عادلا لان قوله وامتنع جمهور العلماء من ذلك أي الجواز الذي
جعله محل الخلاف ونقله عنهم أنهم ينسبون القائل بالجواز الى الفجور وظاهر بل صريح في أن الجهور على
التحريم اذ لو كانوا وافقين على الجواز وانما اختلافهم في الكراهية لم يسعهم نسبة القائل بعدمها الى الفجور
فتنسبتهم اياها الى ذلك تدل على أن خلافهم انما هو في التحريم وأن اباحتهم لذلك فيها مجاوزة للحد فاستحق
التعليق عليه بنسبتهم له الى الفجور ولكن ظاهر قول النوردي عقب ذلك هذا كلام الماوردي أنه متبرئ منه
وأن المعتمد ما دل عليه قوله أولا وينبغي أن لا يقال ذلك من أنه خلاف الاولي أو مكروه وكون ينبغي قد
يستعمل بمعنى يجب قايل وكان هذا الذي ذكرته هو الحامل للجلال على التصريح بكراهته وان كان كلام
الماوردي ظاهرا في الحرمة كما تقرر وقال النوردي الاجماع على أن أول من سمي أمير المؤمنين عمر بن
الخطاب رضي الله عنه قال وزعم ذلك لمسيمة جهل قبيح وأما الثامنة أعني كراهية عبيدي وأمتي فيقال فتناى
وفتاتى وجاريتي وغلامي وغلماي فهي مصرح بها في الاذ كل كذلك روى الشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال
ولا يقل أحدكم عبيدي وأمتي وليقل فتناى وفتاتى وجاريتي وغلامي وفي رواية لمسلم لا يقول أحدكم عبيدي وأمتي كلكم
عبيد الله وكل نسائكم اماء الله ولكن ليقل غلامي وجاريتي وفتاتى ويؤخذ من قوله صلى الله عليه وسلم
في هذه كلكم عبيد الله الخ الإيحاء الى أنه كراهية عبيدي وأمتي بأنه موهم بوجود حقيقة العبودية والامنية
لغير الله وهو كذب بل كفر صريح فنهى عن ذلك اللفظ الموهم لذلك وان كان غير مراد بخلاف الفتاتية
والغلامية والجارية لا يؤهم ذلك الإيهام ولا قريبا منه فلا يكره وأما التاسعة أعني قوله واسبيده الى قوله
لغيرهم فهو حاصل ما في الاذ كل وهو لفظ السيد يطلق على من يفوق قومه وقدره وسرفا على الزعيم والفاضل
والحامي الذي لا يسقط غضبه وعلى الكريم والمالك والزوج وفي أحاديث كثيرة صحيحة طائفة على أهل
الفضل كقوله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر ومعه الحسن رضي الله عنه ان ابني هذا سيد وكقوله للانصار

البيت للحمين والخبز السمين
وأخرج ابن الجباري في
تاريخه عن عمر بن الخطاب
قال ياكم والبطنة في
الطعام والشراب فانهما
مفسدة للعبد تورث السقم
مكسلة عن الصلاة وعابكم
بالقصد فانهما أصلح
للعبد وأبعد من السرف

مطاب استعمل ينبغي
بمعنى يجب قايل

لما أقبل سيدنا محمد بن معاذ رضي الله عنه في حصار بني قريظة ليحكم فيهم اذ لم يرضوا الا بالنزول على حكمه فقاموا
 لسيدهم أو خيركم يوفى رواية سيدهم من غير شك وفي رواية لمسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال في قول سعد
 ابن عباد يارسول الله أرأيت الرجل يخدم مع امرأته رجلاً لا يملكه الحديث انظر وأما يقول سيدهم وصح
 خبر لا تقولوا للمنافق سيد فإنه ان يكن سيداً فقد أنه خطم بكم عز وجل قال النووي كالخطابي والجميع بين
 هذه الاحاديث أنه لا بأس باطلاق فلان سيد وباسيدي ونحو ذلك اذا كان المسود فاعضاً لاخير العلم أو صلاح
 أو غيرهما وان كان نحو فاسق أو متهم في دينه كره أن يقال له سيد قال ويكره أن يقول المملوك لمالك كره بي بل
 سيدي أو مولاي روى الشيخان لا يقل أحدكم اطعم ربك ارض ربك اسقى ربك وليقل سيدي أو مولاي
 الحديث وفي رواية لمسلم ولا يقل أحدكم ربى وليقل سيدي أو مولاي قال العلماء لا يطلق الرب بالالف
 واللام الاعلى الله تعالى خاصة فأما مع الاضافة فيقال رب المال ورب الدار وغير ذلك ومنه قول النبي صلى
 الله عليه وسلم في الحديث الصحيح في ضالة الابل دعها حتى يلقيها ربه وفي الحديث الصحيح حتى يهيم رب المال
 من يقبل صدقته ونظارته في الحديث كثيرة مشهورة وأما استعماله في الشرع ذلك فأمر معروف مشهور
 قال العلماء وانما كره للمملوك أن يقول لمالك كره بي لان في لفظه مشاركة لله تعالى في الربوبية وأما حديث
 حتى يلقيها ربه ونحوه كالدار والمال فلا شك أنه لا كراهة في قول رب المال ورب الدار وأما قول يوسف
 عليه الصلاة والسلام اذكرني عند ربك ففيه جوابان أحدهما أنه خاطبه بما يعرفه وجاز هذا الاستعمال
 للضرورة كما قال موسى صلى الله عليه وسلم للسامري وانظر الى الهك ثانيهما أن هذا امرع لمن قبلنا فلا يكون
 شرعنا اذا ورد شرعنا بخلافه وهذا الاختلاف فيه وانما يحل الخلاف حيث لم يرد شرعنا بغيره وواجب هذا الاستعمال
 قال أبو جعفر النحاس لانعلم خلافا بين العلماء أنه لا ينبغي أن يقال لاحد من المخلوقين مولاي قلت مرجوا
 اطلاق مولاي ولا مخالفة بينهما وبين هذا فان النحاس تكلم في المولى بالالف واللام ولذا قال النحاس يقال سيد
 لغير الفاسق ولا يقال السيد بالالف واللام لغير الله تعالى والظاهر أنه لا بأس بقوله المولى والسيد بالالف
 واللام بشرطه السابق انتهى حاصل كلام الاذ كاروبه يعلم ان قول الجلال لعالم أو صالح غير قيد بالنسب
 وذو الولاية المنصوبان ونحوهما كذلك وأما العاشرة فدليلها الخبر الحسن انه صلى الله عليه وسلم قال الريح
 من روح الله أي رحمة تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فاذا رأيتوها لاتسبوها واسئلو الله خيرها واسئلو
 بالله من شرها والخبر الصحيح لاتسبوا الريح فان رأيتهم ماتسكروهاون فقولوا اللهم اناسألك من خير هذه الريح
 وخير ما فيها وخير ما امرت به ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما امرت به وروى مسلم انه صلى الله
 عليه وسلم دخل على أم السائب وأم المسيب فقال مالك ترفز فين قالت الحى لبارك الله فيها قال لاتسبى الحى
 فانهم اتذهب بخطابى بنى آدم كما يذهب الكير خبث الحديد وترزف بالفوقية المضمومة وبالفاء والزاي المكررة
 وهو الاشهر أو الراء المكررة وقيل بالقاف والراء تنحرك شديدا وترتد وصرح انه صلى الله عليه وسلم قال
 لاتسبوا الديك فانه يوقظ للصلاة وأما الحادية عشر فهي كذلك في الاذ كاروبه بان ذلك من دعوى
 الجاهلية وأما الثانية عشر فاذ كرهنا من كراهة نحو يا حار عجب وليس الكراهة مصرحاً بها في الاذ كار
 بل لو فرض انه مصرح بها فيه يتعين على كل من له أدنى المام بقواعد اثنتان يحملهما على كراهة التحريم فكيف
 وعبارته ظاهرة بل صريحة في التحريم فيعدل عن ظاهرها أو مصرحاً بها المذكور الى التعبير بالكراهة بخالف
 في ذلك كلام أصله بل وكلام الاثني ومثل هذا لا يدر من مثل هذا الرجل فالوجه حمل ذلك على السهو وأنه
 من غلط النسخ وهو الاقرب وعادة أذ كارالنوى ومن الالفاظ المذمومة المستعملة في العادة قوله لمن
 يخاصمه يا حار باتيس يا كـ ونحو ذلك فهذا قبيح لوجهين أحدهما أنه كذب والاخر أنه اذا وهذا بخلاف
 قوله يا ظالم ونحوه فان ذلك ينسأح به لضرورة الخاصة مع أنه يصدق غالباً من انسان الا وهو ظالم لنفسه
 واغبرها انتهت فتأمل حكمه على تلك الالفاظ بالقبح وتعليل ذلك بأنها كذب وايداء وكل من هذين محرم

وان الله لا يغض الحبر
 السمين
 (حديث) أنت ومالك
 لايبك أبو يعلى عن ابن عمر
 والطبراني في الصغير عن
 جابر بن عبد الله
 (حديث) أنا أمة امية
 لا نكتب ولا نحسب
 الشيخان

اجتماعهم أن تلك الالفاظ محرمة اذ لا يتصور أن يعمل المكروه بمجرد وقد صرح الجلال نفسه بحرمه احتفال
المسلم وحرمه سبه وهذا منهما فكيف يتعقل مع ذلك كراهته وقد ذكر فيه قبل ذلك من غير فاصل قوله
يحرم سب المسلم من غير سبب شرعي يجوز ذلك واستدل به بخبر الصحيحين سباب المؤمن فسوق انتهى ولا شك
أن نحو يا كلب من أفع السب عرفا بل وشرعا وأما الثالثة عشر فاقاله فيها من الكراهة عجيب أيضا والذي في
الاذكار رأى في خبر لابي داود عن عمران بن الحصين رضى الله عنه قال كان يقول في الجاهلية أنعم الله بك علينا
وأنعم صباحا فلما جاء الاسلام نهى عن ذلك ولا حجة فيه لان في سنده مجهول لا يحتج به أن يكون عنه ومثل هذا قال
أهل العلم لا يحكم عليه بالصحة فلا يثبت به حكم شرعي قال النووي بعد ذكره ذلك ولكن الاحتياط للانسان
اجتناب هذا الالفاظ لاحتمال صحته ولان بعض العلماء يحتج بالمجهول وبذلك كله يعلم ظهور ما ذكره من
التعجب وأن الصواب أنه لا كراهة في ذلك وانما الاحتياط اجتنابه أما أنعم الله علينا وأنعم صباحا فلا
كراهة فيها اتفاقا فان قلت صرح معمر راوى الحديث بكراهة أنعم الله بك علينا قلت معمر مجتهد فلا يقضى
بما قاله على قواعده ذهبا الخ لفة لقوله فان قلت هل يمكن توجيه الكراهة بتقدير صحة النهي المذكور
قلت يمكن بأن يقال انعام العين الحقيقي انما يكون برؤية الله تعالى فوضعه غير ذلك يوهم تحذورا فنهى عنه
حذرا من هذا الابهام ويقال هو من تحية الجاهلية وهى مكروهة كصباح الخير وبهذا دون الاول يقرب
الحاق أنعم صباحا بأنعم الله بك علينا وأما الرابعة عشر فاقاله فيها تتبع فيه بعض الساف وعبارة الاذكار
حكى النحاس عن بعض السلف أنه يكره أن يقول الصائم وحق هذا الخاتم الذى على فمى أى وحذف الجلال
هذا من هذه العبارة كانه ايمان انه ليس بشرط في الكراهة واحتج له بأنه انما يحتج على أقوال الكفار وفي
هذا الاحتجاج نظروا وانما يحتج به حلف بغير الله سبحانه وتعالى وسبب النهي عنه وهذا مكروه لما ذكره
ولما فيه من اظهار صومه لغير حاجة انتهت ويؤخذ من توجيهه له بأنه حلف بغير الله انه كان الاول بالجلال
أن يحذف هذه الالفاظ من قوله ويكره الحلف بغير الله فان قلت توجيهه الثانى يقتضى أن الكراهة سببا آخر
فلا يغنى ذلك عن هذه قلت هو كذلك الآن قضية النظر اليه وحده أنه لا يكره ذلك لصائم رمضان لان اظهاره
لا يخشى فيه رياء ولا غيره وكلامهم صريح في كراهة ذلك حتى لصائم رمضان فاقضى ذلك أن المعتمد في التعديل
هو الاول وأما الخامسة عشر فالحكم كذا كراهة لانه من الالفاظ الجاهلية والرفاء بكسر الراء والمد والاجتماع
وانما السنة أن يقال للزوج بعد عقد النكاح بارك الله لك أو بارك عليك وجع بينكما في خير ويسحب أن
يقال لكل واحد من الزوجين بارك الله لكل واحد منكما في صاحبه وجع بينكما في خير ولا يتباع كجاء في
الاحاديث الصحيحة وروى الشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن بن عوف حين تزوج بارك الله لك
وصح أنه صلى الله عليه وسلم قاله الجابر وأما السادسة عشر فنقل الكراهة فيها في الاذكار فقال روى النحاس
عن أبي بكر محمد بن يحيى وكان أحد العلماء الفقهاء الادباء قال يكره أن يقال لأحد عند الغضب اذ كراهة
تعالى خوفا من أن يحمله الغضب على الكفر قال وكذا لا يقال له صل على محمد صلى الله عليه وسلم خوفا من هذا
انتهى واستشكه الجلال بما في الصحيح أنه لما استب رجلان عنده صلى الله عليه وسلم أسرا يقال له تعوذ
بالله من الشيطان الرجيم ويحاجبان هذا ليس مثل ذلك لان ذلك فيه الاقتصار على اسم الله فر بما جملته قوة
الغضب على فرطه لذلك الاسم عند سماعه وحده وأما هذا فغيبه ذكر الشيطان أيضا فحينئذ ان صدوت
بأدرة تكون للشيطان اذ ينصرف له فلا يخشى حينئذ كفر على أن في سماعه ذكر الشيطان أكبر واجره
وأبلغ ارشادا إلى أن ما حصل له من ذلك الغضب انما هو بواسطة الشيطان فانضح فرقان ما بين الصورتين وان
احدهما لا تشكك على الاخرى بل يستفاد من الحديث أن السنة تذ كبر الغضبان بان غضبه المخرج له غالبا
عن حيز العقلاء انما هو من عدوه اللعين ليجمله على الخروج عن الصراط المستقيم ومن له أدنى مسكة اذا سمع
ذلك رجع الى الاعتدال خوفا من العقاب والنكال وأما السابعة عشر فاذا كراهة فيها الجلال من الكراهة

عن سعد بن أبي وقاص
(حديث) انما حرجهم
على أمتي مثل الحمام الطيراني
عن أبي بكر رضى الله تعالى
عنه

(حديث) انما العلم بالتعلم
الطبراني عن أبي الدرداء
(حديث) انما يعرف
الفضل لاهل الفضل أهل

باطل الاتهام بصرح به النووي في الاذكار بل الذي دلت عليه عبارته أنه إما كفر أو حرام أو مباحة وعبارته
 ان من أقبح الالفاظ المذمومة ما يعتاده كثير من الناس اذا أراد أن يحلف على شيء واحد فيتورع عن قوله والله
 كراهة الحنث أو اجلال الله تعالى أو صوناً عن الحلف ثم يقول الله يعلم ما كان هو كذا ولقد كان كذا ونحوه
 فهذه العبارة فيها خطر فإن كان صاحبها متيقناً أن الامر كما قال فلا بأس بها وان شك في ذلك فهو من أقبح
 القبايح لانه تعرض للكذب على الله تعالى فإنه أخبر أن الله تعالى يعلم شيئاً لا يتيقن كيف هو وفيه دققة أخرى
 أقبح من هذا وهو أنه تعرض لوصفه تعالى بأنه يعلم الامر على خلاف ما هو وذلك لو تحقق كان كفراً فينبغي
 للانسان اجتناب هذه الالفاظ والعبارات انتهت عبارة الاذكار وهو يعلم ما ذكرته من أنها تكون كفراً
 وذلك اذا تيقن الكذب ونسبته الى علم الله بان قال الله يعلم أني ما فعلت كذا وهو عالم بأنه فعله وهذا كفر كما
 صرح به النووي هنا وسبقه اليه الرافعي فصرح في العزيز بالالفاظ التي ذكرها فيه بالعجبة في باب الردة بان
 ذلك كفر لانه نسب الله تعالى الى الجهل بنسبته اليه العلم على خلاف ما في الواقع وذلك من أقبح الكفر والجهل
 بالله أعادنا الله من ذلك وتكون مباحة وذلك اذا نسب الى علم الله ما هو مطابق للواقع يقيماً كأن علم وقوع
 فعله لا مرد فقال الله يعلم أني فعلته فهذا لا محذور فيه بوجه فيكون مباحاً بل مستحباً اذا علم من منه كفر فعله أن
 لا يصدق في عينه ولو حلف لايهاه بتورية أو غيبرها ويصدقها اذا قال الله يعلم أني فعلته وأخذت الاستحباب في
 هذا من قولهم تستحب اليين في نحو ذلك وبقيت الحالة الثالثة وهي ما اذا شك في وقوع أمر كفعله لشيء
 وعدم وقوعه فقال وهو شاك الله يعلم أني فعلته والذي دلت عليه عبارة النووي في هذه الحالة ان ذلك حرام
 لانه جعله من أقبح الالفاظ المذمومة تارة ومن أقبح القبايح أخرى وجعل فيه خطراً وذلك لخطره والفر
 والكذب على الله تعالى بتقدير عدم الصدق وهذا كله ظاهر في حرمة هذا اللفظ في هذه الحالة اذا يقال في
 المكروه انه من أقبح القبايح ولا من أقبح المذمومات الاعلى تجوز بعيد ويعد في المكروه أن يكون فيه خطر
 الكفر والكذب بمعنى أنه يحتمل وغيره على السواء واذا تقرر ذلك ظهر واتضح أن حزم الجلال بالكرهية في
 هذا مما ليس في محله نظر للمعالتين الاولتين وهو ظاهر وكذا بالنظر للحالة الثالثة لما ذكرته فيها فاقبل ذلك
 فانه مهم وأما المسئلة الثامنة عشر فليها خبر الصحيحين لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لي ان شئت وليعزم
 المسئلة فانه لا مكروه وفي رواية مسلم ولا يكره المسئلة وليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظمه شيء أعطاه
 وأما التاسعة عشر فهي كذلك في الاذكار وحاصل عبارته يكره الحلف بغير أسماء الله تعالى وصفاته كالنبي
 صلى الله عليه وسلم والملائكة والعبادة والحياة وكذا الامانة بل هي من أشدها كراهة روى
 الشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى نهاكم أن تحلفوا بأبائكم فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو
 ليصمت وفي رواية صحيحة فمن كان حالفاً فليحلف الابان أو ليصمت وصح أنه صلى الله عليه وسلم قال من حلف
 بالامانة فليس مني انتهى قال الجلال وينبغي أن يحرم الحلف بحياة أحد من المخلوقين أو رأسه لان ذلك خص
 الله به النبي صلى الله عليه وسلم تكريمه له حيث قال لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون انتهى وفي أخذه
 الحرمة من ذلك نظر ظاهر اذا الذي اختص به صلى الله عليه وسلم وظهرت كرامته به وهو حلف الله تعالى بحياته
 وتأكيده ذلك باللام وغيرها ولم يفعل تعالى ذلك لغيره صلى الله عليه وسلم فهذه هي الخصوصية العظمى
 والكرامة التي لا تنتهي لها وإنما كان يتم للجلال ما ذكره أن لو أذن الله تعالى للناس في الحلف بحياة نبيه
 صلى الله عليه وسلم دون غيره ولم يقع ذلك بل نهى الناس كلهم عن الحلف به صلى الله عليه وسلم وبغيره من
 الخلق على حد واحد فكان الحلف بذلك كله مكروهاً بأي صيغة كان لا حراماً ومحملة ان لم يعتد في الحلف
 به أن يعظم بالحلف به كما يعظم الله فان اعتقد ذلك كفر وأما المسئلة العشر فليها خبر مسلم اياكم
 وكثرة الحلف في البيع فإنه ينفق ثم يعمق والكالام في الاكثار مع الصدق والاحرم لما فيه من الغش
 والكذب ولا ينافيه قول الاذكار يكره الاكثار الحلف في البيع والشراء ونحوه وان كان صادقا انتهى

مطلب في مسئلة ان من
 أقبح الالفاظ المذمومة أن
 يقول الله يعلم ما كان هو
 كذا الخ

الفضل الديلمي عن أنس
 رضى الله عنه

(حديث) انما يرحم الله
 من عباده الرجاء الشيخان
 عن اسامة بن زيد

(حديث) أنصر أهلك
 ظالمًا أو مظلوماً البخاري
 عن أنس

(حديث) أنطق انطق

مطلب يكره الحلف بغير الله
 تعالى

فان الاكثار من حيث هو اكثر مكره في حالي الصدق والكذب والحرمة في حالة الكذب انما جاءت من امر آخر وكان الجلال حذف قول الاذ كاروان كان صادقا لقلته ايمامها وقديان بما قرره أنه ما مشيرة الى تدقيق حسن وهو أنه لا يلزم من الحرمة العرضية خروج الاكثار عن حكمه وهو الكراهة من حيث هو اكثر مكره فافهمه وأما المسئلة الحادية والعشرون فدليلها خبر أبي نعيم أنه صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا قوس قزح فان قزح شيطان ولكن قولوا قوس الله عز وجل فهو أمان لاهل الارض وقزح بضم القاف وفتح الزاي غير منصرف وقول العامة له بالدال تصحيف وأما المسئلة الثانية والعشرون فهي كذلك في الاذ كار لكن بقيد حذفه الجلال وحاصل عبارة الاذ كار يكره ان ابتلي بعصية أو نحوها أن يخبر غيره بها الا نحو شيخه ممن يرجو باخباره أن يعلمه مخبرها منها أو من مثلهما أو سببها أو يدعوله أو نحو ذلك فلا بأس به بل هو حسن وانما يكره اذا انتفت هذه المصلحة روى الشيخان أنه صلى الله عليه وسلم قال كل أمتي معاني الا المجاهرين وان من المجاهرة أن يعمل الرجل بالليل عملا ثم يصبح وقد ستر الله تعالى عليه فيقول يا فلان علمت البارحة كذا وكذا وقد بات يستره ربه ويصبح يكشف ستر الله عليه انتهى فأفاد أن محل الكراهة اذا انتفت تلك المصلحة فكان يتعين على الجلال أن يقول وأن يتحدث بماعلمه من المعاصي الا لمصلحة وفاته أيضا قول الاذ كار أو نحوها المفيدة أن نحو المعاصي مثلها فيما ذكر والظاهر أن مراده بنحوها كل ما تقتضي العادة كتمه وبعد أهلها ذكره خوفا للمروءة كجماع الحليلة ونحوها من غير ذكر تفاصيله والاحرم بل هو كبره لورود الشرع بالوعيد الشديد فيه وفاته ما أعنى الجلال والنزوى أن محل الكراهة اذا لم يتحدث بالمعصية على جهة التفكيك بها واستخلاص ذكرها والاحرم عليه وأما المسئلة الثالثة والعشرون فالتصريح بالكراهة فيها لم يقع في الاذ كار وحاصل عبارته ينبغي أن يقال في المسال المخرج في الطاعة كالخج والختان والنكاح أنفت ونحوه ولا يقول ما اعتاده العوام غرمت ونخسرت وضيعت لان هذه الثلاثة انما تستعمل في المعاصي والمكروهات انتهى وكان الجلال أخذ كراهة غرمت أي ونحوه للمنطق في خبر من قول النزوى ولا يقال الخ وهو محتمل وعليه فالمراد بالكراهة في ذلك خلاف الاولى والادب في التعبير بما لا يستقيم وأما المسئلة الرابعة والعشرون فالتصريح بالكراهة فيها من تصرف الجلال وعبارة الاذ كار مما يتأكد انتهى عنه والتحذير منه ما يقول العوام وأشباههم في هذه المكوس التي تؤخذ ممن يبيع ويشتري ونحوهما هذا حق الساطان أو عليك حق الساطان ونحو ذلك من العبارات المشبهة على تسميته حقا وأولما ونحو ذلك وهذا من أشد المنكرات وأشنع المحدثات حتى قال بعض العلماء من سمي هذا حقة قد كفر وخرج عن ملة الاسلام والصحيح أنه لا يكفر الا ان اعتقده حقا مع علمه بأنه ظلم والصواب أن يقال فيه المكس أو ضريبة الساطان أو نحو ذلك من العبارات انتهى وبها يعلم أن هذه الكرامة اما كفر بقية المذكور وهو ظاهر واما حرام كدل عليه صريح قوله وهذا من أشد المنكرات وقوله وبما يتأكد انتهى عنه والتحذير منه وبوجه بأن تسميته حقا مع عدم اعتقاده حقيقته كذب صريح فحرم لذلك وأما الكراهة فلا وجه لها فتصريحه أعنى الجلال بما مما يتعجب منه فاعلمه وأما المسئلة الخامسة والعشرون فدليلها خبر أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يستل بوجه الله الا الجنة والحق بالجنة كل خير آخرى وأما المسئلة السادسة والعشرون فدليلها الخبر الصحيح من استعاذ بالله فأعذوه ومن سأل بالله فأعطوه ومن دعاكم فأجيبوه ومن صنع اليكم معروفا فكافئوه فان لم تجدوا ما تكافئوه فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتموه وفي أخذ الكراهة من هذا نظر الا أن يراد بها خلاف الاولى وأما المسئلة السابعة والعشرون فمأذ كره من الكراهة هو الصحيح خلافا لمن أباحه بلا كراهة وان كان أول من كتبه الزنادقة ومكابرة الساف انما كانت من فلان الى فلان أما بعد سلام الله عليكم أما بعد فاني أحد اليك الله الذي لا اله الا هو وأسأله أن يصلي ويسلم على محمد وعلى آل محمد ثم أحدثت الزنادقة المكاتبات التي أولها أطال الله بقاءك وأما المسئلة الثامنة والعشرون

مطلب يكره أن يقال قوس قزح بل يقال قوس الله .

عليك البخاري عن أبي هريرة (حديث) انفق بلا ولا ولا تخش من ذي العرش اقلالا البزار عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه (حديث) أهل القرآن هم أهل الله وخاصته ابن ماجه وأحمد عن أنس رضي الله عنه

مطلب يكره قول أطال الله بقاءك

فالسكراهة التي ذكرها الجلال في الجدل والمراء والخصومة لم يصرح بها النووي في الاذ كل بل مقتضى
عبارة الحرمة وحاصلها ان هذه الثلاثة مما يندم من الاغلاطون الغزالي فسر المراء بأنه طعنك في كلام
الغير باظهار خداع فيه لغرض سوى تحقير فائده أو اظهار مرئيتك عليه والجدال بانه عبارة عن أمر يتعلق
باطه أو الذاهب وتقريرها وانصوصه بانها الجناح في الكلام يستوفيها مقتضوه من مال أو غيره ابتداء
واعتراضا والمراء لا يكون الا اعتراضا هذا كلام الغزالي واعلم أن الجدل قد يكون بحق وقد يكون بساطل
قال تعالى ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن وجادلهم بالتي هي أحسن فان كان الجدل للوقوف
على الحق مد أو في مدافعت أو غير حق ذم وعلى هذا التفصيل تنزل المصوص الواردة في مدحه وذه ولا
ينافي ما ذكر في الخصومة اضطراب الانسان اليها لانه يفتاه حقه لان الدم المأ كذا غناه ولمن خاصه بالباطل
أو بغير علم كوكيل القاضي فانه يتوكل في الخصومة قبل أن يعرف أن الحق في أي جانب هو فخاصه بغير
علم فيدخل في الذم أيضا من يطلب حقه لكنه لا يفتقر على قدر الحاجة بل يظهر الكذب لاذاء أو السليط
على خصمه وكذلك من خلط لالخصومة كتمان أو ذى وليس له اليها حاجة فيحصل بل حقه وكذلك من
يعله على الخصومة متحيزا عند افتقار الخصم وكسره فهذا هو المذموم وأما المالكوم الذي يتصرف به بباريق
الشرع من غير لدوا اسراف وزيادة لجناح على الحاجة من غير قصد عداد ولا ايداء فلهذا هذا ليس حراما
ولكن الاولى تركه ما وجد اليه سبيل لان ضبط اللسان في الخصومة من على حسب الاعتدال معتذر والخصومة
توخر الصدور وتبيح الغضب واذا حمل الغضب على الحق فبذلك ما حقي بغير حيل واحد بمسألة صاحبه
ويحزن بمسئره ويطلق اللسان في عرضة فمن خاصه فقد تعرض لهذه الآفات وأقل ما فيه اشتغال القلب
بما عن العبادان وهي مبدأ الشر والجدال والمراء بهي التي باع به بابا الخصومة الا ضرورة لا بد منها
وهو سد ذلك بحفظ النفس وقلبه عن آفاتنا وروى الترمذي أنه سئل عن اللهامة وسئل قال كفى انما ان لا زال
تخصمنا انتهى كلام الاذ كاروا ذاتا ما تعجب من احلاق الجلال السكراهة في هذه الثلاثة وعلت أن حرمه
الثلاثة بقوله الاية هي التي دللت على عبارة النووي لاسيما في الخصومة وأما المظالم الذي يصر
حجته الى قوله فهذا ليس بحرام الظاهر أو الصريح في غير مما يندم وما سيج عنه بالقبول التي جعلها فيه
شرط لعدم حرمته كما ياتي وكيف ساء للجلال أن يجزم بكراهة المراء مع طلبه بغيره بما سمر عن الغزالي مما
أفاد أنه ليس الغرض منه الاعتقاد بقوله وتخييرا لغير حرام اجبا فاهو باب أنه يمتنع حرام غليظ التحريم
وكيف ساء له أيضا أن يجزم بكراهة الجدل لغير حرام اجتماع تفسير النووي له بأنه الجدل في مدافعة الحق
أو بغير الحق وكل من هذين تخير به ظاهرا لا يخفى على من له أدنى مسكة لمسلم مما قرره النووي أن الجدل
أمر يتعلق باظهار المذهب وتقريرها وحديثه في أظهر مذهب به بالاستدلال له مع علمه بطلانه أو احتجاجه
بما يعلم أنه باطل فقد ساد لي غير حجة وأوتك بمر ما شدد النصرته للباطل أو تزويجه له على السامع وكيف
ساء له أيضا أن يجزم بكراهة الخصومة من غير قيد مع اشتراط النووي لعدم تخير بها أن يصرح بحجته بطريق
الشرع مع عدم اللدد والاسراف وعدم اللجاجة وعدم قصد عداد ولا ايداء بغيره له فأفهم هذا
أنه متى وجد شي مما ينافي حرمته الخصومة أما حرمتها فيما اذا نصر حجته بغير طريق الشرع فظاهرة وقاطعة
وأما حرمتها فيما اذا نصرها بالشرع لكن مع لدوا اسراف أو زيادة لجناح على قدر الحاجة أو قصد عداد
أو ايداء بغيره فظاهرة أيضا في الحالة الاخيرة أعني قصد الايداء بغيره أي لغير حاجته بحق وذلك وأما فيما باها
من شبهة تلك الحالات فتحمل الحرمة فيها على ما اذا أدى فيها ذلك اللدد أو ما به دما الى محذور شرعي فبها
ككذب أو نحوية باطل فبها أو أحدهما الى حجته الشرعية وأما التسمية والعشرون أعني قوله وكثرة
الكلام الى قوله من ثلثي فساد كره فيه وهو حاصل كلام الاذ كاروهو يكره التقدير وفي نسخة التقدير في
الكلام بالتشديد وتكف السميع والفصاحة والتصنع بالمفرد ما التي يعتادها المتفاهمون وزخارف

مطلبه في المفسر بين
الجدال والمراء

(حديث) أول ما يبتلى
العبير عن الصلاة أو أحد
والحاشية في الكنى من ابن
عمر وعند أبي داود ونحوه
من حديث غنم الدار ومن
حديث أبي هريرة
(حديث) أولى الناس
يوم القيامة أكثرهم على
سادة ابن سنان والترمذي
عن ابن مسعود

الاقوال وكل ذلك من التكلف المذموم وكذا تكلف السجع والتحرى في دقائق الاعراب ووحشى اللغة في حال مخاطبة العوام بل ينبغي أن يقصد في مخاطبته لفظا يفهمه صاحبه فهم اجليا ولا يستغله وروى أبو داود والترمذي وحسنه أنه صلى الله عليه وسلم قال إن الله يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل بأسانه كما يتخلل البقر وروى مسلم خبره أن المتكلمون قالها لانا وفسرهم العلماء بابا الغين في الامور وفي خبر الترمذي الذي حسننه أيضا وإن من أبغضكم إلى وأبعدكم مني مجلسا يوم القيامة الثرثرون أي المكثرون للكلام والمتشدقون أي المتطاولون على الناس في الكلام والمنضمون وفسرهم صلى الله عليه وسلم بأنهم المتكثرون ولا يدخل في الذم تحسين اللفاظ الخطب والمواظاة إذا لم يكن فيها إفراط واغراب لان المقصود منها تهيج القلوب الى طاعة الله ولحسن اللفظ في هذا أثر ظاهر انتهى وأما الثلاثون فدليلها خبر أصحاب الستين الاربعة أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يسئل الرجل فيم ضرب زوجته مع الحديث المتفق على صحته من حسن اسلام المرء تر كمالا بعينه والاحاديث الصحيحة في السكوت عما لا يظهر فيه مصلحة كثيرة جدا وأما الحادية والثلاثون فعبارة لا ذكر فيها أما الشعر ففي الحديث الحسن أنه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال هو كلام حسن وقبيح قبيح أي ان الشعر كالنثر في أن حسنه كحسنة وقبيحه كقبيحة الا أن التجرد له والاقتصار عليه مذموم وقد صرح في الاحاديث أنه صلى الله عليه وسلم سمع الشعر وأمر به حسان وقال ان من الشعر لحكمة وقال لان يمتلي جوف أحدكم فيجاء به خبير له من أن يمتلي شعرا وكل ذلك على حسب ما ذكرناه انتهى وذكر الجلال زيادة على ذلك وهي ذكر في شرح المذهب أن الاشتغال بأشعار العرب مطلوب وقد ورد الامر به لان به تعرف معاني القرآن والحديث ويحفظ الشريعة وفي الروضة تنكره أشعار المولدين المشتملة على التغزل والبطالة ويباح منها ما ليس فيه سخف ولا شيء مما يكره ولا يؤدي الى الشر ولي فيه بحث من جهة أن أشعارهم يستشهد بها في المعاني والبيان والبديع كالحجرات ورواه وهو من العلوم الواجبة التي يطالعها على غرائب القرآن ويدرك اعجازها فينبغي أن تكون في رتبة أشعار العرب من هذه الحبيبة وأما انشاؤه فباح ما لم يكن في هجو غير كافر أو فاسق فخرام وان صدق فيه فهو كالغنية تنحصر بما باباحة ويباح التشبيب في غير معين وهو في معين غلام أو امرأة فسق وفي حليته خاتم للمروءة ان كان بما ينبغي اخفاؤه ولا يلحق بالكذب المبالغ في المدح والاطراء على الصحيح لان الكاذب هوهم أن الكذب صدق بخلاف الشاعر وبالجملة انشاد الشعر وانشاؤه مباح لانه صلى الله عليه وسلم كان يستنشد ويستمعه انتهى وأما الثانية والثلاثون ففيها قيد في الاذكار لا بد منه وحاصل عبارته ومما ينهى عنه الفحش وبذاءة اللسان والاحاديث الصحيحة فيه كثيرة معروفة ومعناها التعبير عن الامور المستعجبة بعبارة صريحة وان صحت وصدق المتكلم بها ويقع ذلك كثيرا في نحو ألفاظ الوقاع وينبغي أن يكتفى عنها بالرفق والافضاء والمس كافي القرآن والسنة ولا يصح نحو النيك والجماع وكذا يكتفى عن نحو البول والتغوط بنحو قضاء الحاجة والحلاء وكذا عن نحو البضع بعبارة جميلة يفهم منها الغرض هذا كله ان لم تدع الحاجة الى التصريح لغباوة السامع وعدم فهمه المراد لو كنى له فحينئذ لا كراهة في التصريح للحاجة اليه وعلى هذا يحمل ما جاء في الاحاديث من التصريح بمثل ذلك اذ تحصيل الافهام في ذلك أولى من مراعاة تجرد الادب في اللفظ انتهى وبه يعلم أنه كان يتعين على الجلال أن يقول بغير حاجة وفي الحديث الحسن ليس المؤمن بالطعان أمي في الانساب ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي وفي الحديث الحسن أيضا ما كان الفحش في شيء الا شأنه وما كان الحياء في شيء الا شأنه ثم رأيت عبارة الجلال وهي مصرحة بذلك القيد وهي ويكره الفحش والبذاء وهو التعبير عن الامور المستعجبة بصريح العبارة بل يكتفى فعن الجماع بالافضاء والمباشرة ونحو ذلك ما لم تدع اليه ضرورة تخوف فهم المخاطب المجاز انتهى وأما الثالثة والثلاثون فالكراهة فيها الموهومة من كلام الاذكار وحاصل الباب الحث على التثبت فيما يحكيه الانسان والتمسك به عن التحدث بكل ما يسمع اذ لم يظن بحجته قال تعالى ولا تقف ما ليس

مطلب على أن الاشتغال
بأشعار العرب مطلوب

(حديث) اياك وما يعتذر
منه الخاكم في المستدرك
من حديث سعد بن أبي
وقاص مرفوعا والطبراني
في الاوسط من حديث ابن
عمرو جابر مرفوعا وابن
عساكر في ناريخه من
حديث أبي أنس مرفوعا
كلهم به هذا اللفظ وأخرج

مطلب على أنه يكره التعبير
عن الامور المستعجبة
بصريح العبارة ما لم تدع اليه
ضرورة

لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا والآيات في ذلك كثيرة وكذا الاحاديث تكبر
مسلم كفى بالمرء كذبا ان يحدث بكل ما سمع وصح أنه صلى الله عليه وسلم قال بشئ مطية الرجل زعموا قال
الخطابي أصل هذا أن الرجل إذا أراد سفر البلد ركب مطية اليه حتى يباغ حاجته فشبّه صلى الله عليه وسلم
ما تقدم من أمر الرجل إذا أراد يتوصل بكلامه الى مطالوبه فشبّه زعموا في الكلام المتوصل به الى حاجته بالمطية
وانما يقال زعموا في حديث لا يثبت انما هو شئ يحكى على سبيل البلاغ فقد ذم صلى الله عليه وسلم من
الحديث ما هو سبيله وأمر بالتثبت فيما يحكىه الا لا يصير الى شئ لا يحكى انتهى كلام الخطابي وأما الرابعة
والثلاثون فاطلاق الكراهة فيها عجيب مع أن فيها تفصيلا في الاذكار وحاصل عبارته باب التعريض والتورية
اعلم أن هذا الباب من أهم ما يعتنى به لانه مما تم به البلوى فينبغي لكل أحد أن يعتنى بتحقيقه وتأمله والعمل
به فانه طريق الى السلامة من عظيم أثم الكذب وخطره والتعريض والتورية اطلاقا لفظا ظاهرا في معنى
ونحو في آخر مع ارادة خفيه وهو ضرب من الغرور والخداع قال العلماء فان دعينا اليه مصلحة شرعية راجحة
على خداع المخاطب أو حاجة لامدوحة عنها الا بالكذب فلا بأس بالتعريض وان لم تدع اليه مصلحة كذلك
كره الا أن يتوصل به الى أخذ باطل أو رفع حق فيجزم وقد جاء من الآثار ما يبيح ذلك وما لا يبيحه وهي
محمولة على هذا التفصيل فما جاء في المنع خبر أبي داود بسند فيه ضعف لكنه لم يضعفه هو فيكون عنده حسنا على
القاعدة فيما سكت عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال كبرت خيانة أن تحدث أحوال حديثا هو ولك به صدق وأنت
به كاذب وقال ابن سيرين رضي الله عنه الكلام أوسع من أن يكذب طريف فيه مثال التعريض
المباح ما قاله النخعي رضي الله عنه اذا باغ الرجل عنك شيئا قلته فقل اللهم تعلم ما قلت من شئ فتوهم بما أنما
نافية وتقصد الموصولة وقال لا تقل لابنك اشترى لك سكرابا قل له رأيت لو اشتريت لك سكرابا وكان اذا طلبه
أحد قال لا منه قولي له اطلبه في المسجد أو خرج أي في وقت غيبه هذا وكان الشعبي بخط دائرة ويقول لا منه
ضمي أصبعك فيها وتولي ما هو هنا ومثل هذا قول بعضهم اذا دعى لاطعام أنه على نية أي نية الاكل وهو ما أنه
صائم وتنع التورية أيضا الحنف وأثم اليمين الغموس ما لم يكن الحلف القاضى بعد دعوى صحيحة وبغير نحو
طلاق قال الغزالي رحمه الله تعالى وليس من الكذب الموجب للفسق ما اعتقد من نحو قلت لك أو جئتلك
مائة مرة فانه لا يراد به تفهيم المرات بل تفهيم المبالغة فان لم يكن طلبه الامرة واحدة كان كاذبا وان طلبه مرات
لا يعتاد مثلها في الكثرة لم يأثم وان لم يبلغ مائة مرة وبينهما درجات يتعرض المبالغ للكذب فيها قلت ودليل
جواز المبالغة وأنه لا يعد كاذبا خبر الصحاحين أما أبوجهم فلا يضع العصا عن عاتقه وأما معاوية فصعلوك لا مال
له ومعاوية لم أنه كان له ثوب يلبسه وأنه كان يضع العصا في وقت النوم وغيره اه حاصل كلام الاذكار وكان
الجلال اعتمده في اطلاقه الكراهة على قول النووي رحمه الله قلت ودليل جواز المبالغة المخ وظاهر عند أدنى
تأمل للعبارة أنه هذا لا ينسب في تفصيل الغزالي الذي ذكره بل هو دليل له لانه صلى الله عليه وسلم لم يبالغ الا
بأمر غلب على صاحبه ففعله أي ان أباجهم غاب عليه الضرب المكثف عنه بعدم وضع العصا عن عاتقه ومعاوية
غلب عليه الفقر فأطلق على الاول أنه لا يضع عصاه عن عاتقه وعلى الثاني أنه صعلوك مبالغة وهذا بعينه
دليل لما يقوله الغزالي بأن المبالغة لا تسوغ الا في أمر غاب وأما اذا جاءه مرة وقال اني جئتلك مائة مرة فهذا
لا مبالغة فيه وانما هو محض كذب فاتضح تفصيل الغزالي وأن كلام النووي عقبه دليل له وأن اطلاق
الجلال كراهة المبالغة ليس في محله فتأمل ذلك فنه مهم وأما المسئلة الخامسة والثلاثون الى قوله أنسيت
فهو صحيح لكنه قبيح الاذكار كراهة ذلك حال الخطبة بما اذا كان يسمع الخطيب أي ويفهم ما يقول كما هو
ظاهر وبه صرح أصحابنا حيث قالوا يستلزم لا يسمع الخطبة بالاشتغال بالقراءة أو الذكر وأما بقية المسائل
فواضحة لا أخيرة أعني كراهة الكلام حال الاذان حيث لم يمنع استماعه ولا الاجابة المطالبة منه والظاهر أن
مراد القائل بالكراهة خلاف الاولى والاكمل وهو الاصغاء اليه لانه يحتمل على تذكرة ظهور الاسلام

مطلب في التعريض
والتورية

الديلمي من حديث أنس
مرفوعا بالك وكل أمر
يعتذر منه وحسنه الحافظ
ابن حجر في زهر الفردوس
وأخرج البخاري في تاريخه
وأحمد في الايمان والطبراني
في الكبير بسند جيد عن
سعد بن عمار الانصاري
أن بني سعد بن بكر وكانت

مطلب التورية تنفع اذا
كان الحلف غير القاضى

واقام النعمة به علينا وأما ما عدا هذه فقد ذكر النوروى من أدلته أشياء منها ما روى الشيخان لا يقول أحدكم
نسبت آية كذا وكذا بل هو أنسى وروى بأبواب شتى مالا حدهم أن يقول نسب آية كذا وكذا بل أنسى
وروى بأبواب شتى أنه صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقرأ فقال رحمه الله لقد أذ كرني آية كنت أسقطها وفي
رواية صحيحة أنسيتها وروى البخاري أنه صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الأموات فانهم قد أفضوا إلى ما قدموا
وفي خبر ضعيف أذ كر وأحساس موتكم وكفوا عن مساوئهم قال العلماء يحرم سب ميت مسلم لم يكن
معلنا بفسقه وأما الكافر والمسلم المعلن بفسقه أو بدعته ففيه خلاف للسلف لعارض النصوص فيه كأنه
المذكور وسبه صلى الله عليه وسلم لنحو عمرو بن لحي وأقراره من أثنا عشر على جنازة مرتبه والأصح جواز
ذكر مساوئ الكفار وكذا نحو معلن بفسقه أو مبتدع إذا كان فيه مصلحة للتحذير من شرهم والألم يجوز
وروى أيضا ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما فأنشأه أكله وإن كرهه تركه وفي رواية لمسلم
وإن لم يشته سكت وروى أبو داود والترمذي وابن ماجه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم إن من الطعام
طعاما أتخرج منه قال لا يخرجن أي بجملة أو مجمعة فلام بغير في صدرك شيء أي لا تقع في ربيته منه وأصل الحلج
بالمهملة الحركة ضارعت به فيه النصارى أي شابهتهم في تركهم الطعام بمجرد التخيل الفاسد ويحوز أن
يقول لا أشتهى هذا أو ما اعتدت أكله أو نحو ذلك لحاجة روى الشيخان أن الضب شوى وقدم إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فعندما هوى بيده إليه أعلموه فرفع يده الشريعة فقل أحرام هو فقال لا ولكن لم يكن
بأرض قومي فأجبتني أعافه والأصل في مدح الأكل ما يأكلك منه خبره مسلم أنه صلى الله عليه وسلم سأل أهله
الادم فقالوا ما عندنا الاخل فدعى به وجعل يأكل منه ويقول نعم الادم الخل نعم الادم الخل وروى ابن السني
أنه صلى الله عليه وسلم لم رأى رجلا معه غلام فقال للغلام من هذا فقال أبي فقال صلى الله عليه وسلم لا تمشى
أمامه ولا تتسبب له أي لا تفعل فعلا تبيحاته تعرض به لسهه يالك ولا تجلس قبله ولا تدهه باسمه وذكر بعض
السلف المتفق على صلاحه أنه قال من العقوق أن تسمى أباك باسمه وأن تمشى أمامه في طريق وروى البخاري
عن علي رضي الله عنه قال حدثوا الناس بما يعرفون أتعجبون أن يكذب الله ورسوله وروى الشيخان أنه صلى
الله عليه وسلم قال لما ذبحن طول الصلاة بالجماعة أفتان أنت يا معاذ وروى مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال
لا تسمين غلامك يسارا ولا رباحا ولا نجاحا ولا أفلم فأنك تقول أثم هو فلا يكون فيقول لا الحديث وفي رواية لابن
داود النهي عن تسميته بركة ومساائل السلام المذكورة مبسوطة في كتب الفقه بأدلتها فلا تطيل بذكرها والله
أعلم بالصواب (وسئل) نفع الله بعلمه عن شخص اعتقد أنه رأى ربه تعالى في الدنيا وأن الرؤيا وقعت
منه في الدنيا بالعين في البقعة فهل يجوز ذلك كما قال جماعة المختار جواز رؤيته في الدنيا في البقعة بالعين
وفي المنام بالغيب وان لم يقع ذلك على المختار فذلك يقتضى حلال غير نبينا صلى الله عليه وسلم على ما فيه في
لوقوع له عليه الصلاة والسلام من الكلام أي الاختلاف الكثير الشهير أو يحرم ذلك عليه لأنه إذا لم يقع
الا للنبي صلى الله عليه وسلم على ما فيه فكيف يقع لغيره أو يكفر باعتقاده ذلك كما قاله الكواشي في تفسير سورة
النجم حيث قال بعد أن ذكر الخلاف في أنه وقع ذلك أي الرؤية بالعين في البقعة فاعتقد رؤيته تعالى هنا
بالعين غيره مسلم فهل كلامه في ذلك مقرر أولا (فأجاب) بقوله الكلام هنا في مقامين الأول في أمكانها
عقلا والذي عليه أهل السنة أنهم أمكانة عقلا وشرعا في الدنيا واستدلوا بذلك بأموور عقلية وأموور نقالية لكن
أدلتهم العقلية لا تخلو من دخل وخفاء فالعول عليه في أمكانها انما هو الأدلة العقلية فنه أن موسى صلى الله
عليه وسلم قدسها بقوله رب أرني أنظر إليك فلو لم تكن الرؤية بمكة جائزة لوقوع في الخارج
لكان طلب موسى لها هلامه بما يجوز على الله وما لا يجوز أو سفها أو عبثا وطلبها للحال والانتفاء صلوات
الله وسلامه عليهم أجمعين متزهون عن كل فرد فمن ذلك اجتماع بل من جوزوا أحدا من هذه على واحد منهم
فهو كافر مرافق الدم وأيضا قاله تعالى قد عاق الرؤية بأسه تقرار الجبل وهو أمر مكر في نفسه فوجب كون

له صحبة موقوفة وأما أنظار إلى ما
يعتذر منه من القول والفعل
فاجتنبه وأخرجه أبو
نعيم من وجه آخر عنه مرفوعا
وأخرج أحمد في مسنده
من حديث ابن العنابة
وحبيب بن الحرث مرفوعا
أبنا وما يسوء الأذن وأخرج
ابن سعد في العباقيات عن

مطلب في رؤية الله تعالى
في الدنيا

المعلق به كذلك اذا الجلال لا يعلق بممكن أصلاً وأول المعتزلة الآية بتأويلات تخالف ظاهرها حتى يخرجوها عنه الى ما يوافق اعتقادهم الفاسد أنهم انقسم الحمال العقلي الذي لا يمكن وقوعه في الدنيا كالاتمة ومحل بسطها ووردها كتب التفسير والاصول الثاني في وقوعها وهذا غير الاول كما هو واضح لكن وقع في كلام السائل نفع الله به ما يقتضي اتحادهما وهو قوله فهل يجوز ذلك كما قاله جماعة الخ اذ الذي قاله أولئك انما هو الجواز بمعنى الامكان العقلي والشرعي والذي سأل عنه انما هو الوقوع وشأن ما بين المقامين كما تقرر وبما يوضحه أن بحرام من رتب في الميت الاجسام الجامدة والنامية والحساسة والمنحركة بالارادة يمكن الوجود عقلاً لكن لم يقع ذلك ولم يبرز الى حيز هذا الوجود فكذا ذلك الرؤية وان كانت ممكنة عقلاً وشرعاً عند أهل السنة لكنهم لم يقع في هذه الدار لغير نبينا صلى الله عليه وسلم وكذلك على قول عليه بعض الصعابة رضى الله عنهم لكن جمهور أهل السنة على وقوعها صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج بالعين اذ لا تقرر ذلك علم منه أنه لا يجوز لاحد أن يدعى أنه رأى الله بعين رأسه ومن زعم ذلك فهو كافر مراق الدم كما صرح به من أئمتنا صاحب الانوار ونقله عنه جماعة وأقروا وحاصل عبارته أن من قال انه يرى الله عياناً في الدنيا ويكلمه شفاهاً فهو كافر ولما انفقت عنه ذلك في كتابي الاعلام بما يقطع الاسلام وهو كتاب نفيس لم يترك من المكفرات المتفق عليها والخلاف فيها شيئاً الا احصاه قلت والوجه أنه لا يشترط في كفر من زعم أنه يرى الله عياناً في الدنيا ويكلمه شفاهاً اجتماع هذين خلافاً لما توهمه عبارة الانوار بل يكفر زاعم أحدهما انتهى وسبق في الآيات والاحاديث ما يدل لذلك لكن يتعين حمله على عالم أوجاهل مقصر بجهله وقد ضم الى زعمه الرؤية بعينه زعمه اعتقاد وجود جسم ولازمه من الحدوث أو ما يستلزمه كالصورة واللون ونحوهما فهذا هو الذي ينتجه الحكم بكفره لانه حينئذ لم يعتد قدم الحق ولا كماله تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وأما من اعتقد رؤية عين منزلة عن انضمام ذلك اليها فلا يظهر الحكم بكفره بمجرد ذلك لان المنقول المعتقد عندنا عدم كفر الجهوية والجسمية الا ان اعتقدوا الحدوث أو ما يستلزمه ولا نظار الى لازم مذهبهم لان الاصح في الاصول أن لازم المذهب ليس بمذهب لجواز أن يعتقد المزموم دون اللازم ومن ثم قلنا لوصرح باعتقاد لازم الجسمية كان كافراً وقال الاذرى وغيره المشهور عدم تكفير الجسمية وان قالوا جسم كالا جسم أى لانهم مع ذلك قد لا يعتقدون لوازم الاجسام واذ تقرر هذا في الجهوية والجسمية فكذلك يقال به في زاعم رؤية العين فان قلت الفرق بينهما واضح فان تبين الفرقين قد ورد في الكتاب والسنة ما يصرح بقولهما لولا ما امتن الله به على الامتن توفيق سلفها وخلفها الى صرف تلك النصوص عن ظواهرها وانما الخلاف بين السلف والخلف في التأويل التفصيلي فالسلف يرجحون أولوية الامسالك عنه لعدم احتياجهم اليه لصلاح زعمهم والخلف يرجحون أولوية تبطل وجوب الخوض فيه لفساد زعمهم وكثرة معتدته وقوة شوكتهم وغوية شبههم وأما زاعم الرؤية بالعين فقد ورد من الأدلة القطعية ما يشدد النكير على سائلها واقترن به ما يقوى استنكار ذلك واستعظامه كقوله تعالى واذ قائم يا موسى ان تؤمن لك حتى ترى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون وقوله تعالى يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتاباً من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنال الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم وقوله سبحانه وتعالى وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتواً كبيراً وصرح في مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال واعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تغتوا حينئذ ينبغي كفر زاعم الرؤية بالعين في الدنيا مطلقاً بخلاف الجسمية قلت بعد أن قرر الائتم وعلماء الامة وحفاظ الملة تلك الآيات والاحاديث وصرحوا عن ظواهرها كما تقرر لم يبق لاحد عذر في اعتقاد ظواهرها فمن فعل ذلك فقليل يكفر مطلقاً وقبل ان قال جسم كالا جسم ككفر والا فلا وعليه جرى النور ووجه الله في موضع وقيل لا يكفر مطلقاً وهو المشهور ومن مذهبنا ما لم يضم لذلك اعتقاد بعض تلك الوازم كما هو حجتنا في أن يجري ظاهر هذا الخلاف كله في مدعى الرؤية بالعين فيكون

العاصم بن عمرو الطفاوى
عن عمته أنها أتت النبي صلى
الله عليه وسلم فقالت له
حدثني بحديث ينفعني الله
به فقال اياك وما يسوء
الاذن ثلاثاً وأخرج أيضاً
عن سعيد بن جبير انه قال
اياك وما يعتذر منه فإنه
لا يعتذر من خبر وأخرج

مطلب على أنه لا خلاف بين
السلف والخلف في انه لا بد
من التأويل الاجمالى في
النصوص الموهمة

الاصح عدم كفره الا ان ضم لذلك اعتقاد حدوث أو ما يؤدي مؤذاه لان لفظ التكفير وعدمه في الجملة ونحوهم ليس العذر وعدمه لان الكلام في العالم وانما الملقح اعتقاد التقص وملزومه ولاشك أن هذين يجريان في زاعم الرؤية بالعين في دار الدنيا فكما جرى ذلك الخلاف كذلك يجري هنا اذ لا فارق بين ههنا به كيف والامام العالم الرباني المترجم بشيخ الكل في الكل أبو القاسم القشيري رحمه الله تعالى يجزم بأنه لا يجوز وقوعها في الدنيا لاحد غير نبينا صلى الله عليه وسلم ولا على وجه الكرامة وادعى أن الامة اجتمعت على ذلك فاذا أجمعوا على امتناع وقوعها كان زاعمه لنفسه مخالفا للاجماع مدعي ما قد يتوهم عليه نقص فن ثم قالوا بكفره وقيدته بما صرنا فقلت حتى عن الاشهرى قول بوقوعها فكيف الاجماع حينئذ قلت ان صح الاجماع فواضح أنه لا ينظر اليه وأن قائله انما قاله لقائه أن لا اجماع وان لم يصح كان هذا القول في غاية الشذوذ ولا ينظر اليه أيضا لا يمنع وجوده التكفير لزاعم ما قدمته بشرطه (وسئل) نفع الله به عن حكم الموالد والاذكار التي يفعلها كثير من الناس في هذا الزمان هل هي سنة أم فضيلة أم بدعة فان قلتم انم افضيلة فهل ورد في فضلها أثر عن السلف أو شيء من الاخبار وهل الاجتماع للبدعة المباح جائز أم لا وهل اذا كان يحصل بسببها أو سبب صلاة التراويح اختلاط واجتماع بين النساء والرجال ويحصل مع ذلك مؤانسة ومحادثة ومعاطاة غير مرضية شرعا وقاعدة الشرع مهمار بحت المفسدة حوت المصلحة وصلاة لتراويح سنة ويحصل بسببها هذه الاسباب المذكورة فهل يمنع الناس من فعلها أم لا يضر ذلك (فأجاب) بقوله الموالد والاذكار التي تفعل عندنا أكثرها مشتمل على خير كصدقة وذكرو صلاة وسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدحه وعلى شرب بل شرور ولم يكن منها الاروثة النساء للرجال الا جانب وبعضها ليس فيها شر لكنه قليل نادر ولاشك أن القسم الاول ممنوع للقاعدة المشهورة المقررة أن درء المفسدة مقدم على جلب المصالح فن علم وقوع شيء من الشر فيما يفعله من ذلك فهو عاصي آثم وبفرض أنه عمل في ذلك خيرا فخر بما خيره لا يساوي شره ألا ترى أن الشارع صلى الله عليه وسلم اكفى من الخير بما تيسر وفطم عن جميع أنواع الشر حيث قال اذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيكم عن شيء فاجتنبوه فتأمل تعلم ما قرئته من أن الشر وان قل لا يرخص في شيء منه والخير يكتفي منه بما تيسر والقسم الثاني سنة تشمله الاحاديث الواردة في الاذكار الخصوصية والعمامة كقوله صلى الله عليه وسلم لا يقدوم يد كرون الله تعالى الاحاقمهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكروهم الله تعالى فيمن عذره رواه مسلم وروى أيضا أنه صلى الله عليه وسلم قال لقوم جلسوا يذكرون الله تعالى ويحمدونه على أن هداهم للإسلام أناني جبريل عليه الصلاة والسلام فأخبرني أن الله تعالى يباهي بكم الملائكة وفي الحديثين أوضح دليل على فضل الاجتماع على الخير والجلوس له وأن الجالسين على خير كذلك يباهي الله بهم الملائكة وتنزل عليهم السكينة وتغشاهم الرحمة ويذكروهم الله تعالى بالثناء عليهم بين الملائكة فأى فضائل أجل من هذه وقول السائل نفع الله به وهل الاجتماع للبدع المباحة جائز جوابه نعم هو جائز قال العزيز بن عبد السلام رجاء الله تعالى البدعة فعل ما لم يعهد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وتنقسم الى خمسة أحكام بمعنى الوجوب والندب الخ وطريق معرفة ذلك أن تعرض البدعة على قواعد الشرع فأى حكم دخالت فيه فهي منه فن البدع الواجبة تعلم النعوى الذي يفهم به القرآن والسنة ومن البدع المحرمة مذهب نحو القدورية ومن البدع المنذوبة احداث نحو المدارس والاجتماع لصلاة التراويح ومن البدع المباحة المصاحفة بعد الصلاة ومن البدع المكرهة زخرفة المساجد والمصاحف أى بغير الذهب والافهسي محرمة وفي الحديث كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار وهو محمول على المحرمة لا غير وحيث حصل في ذلك الاجتماع لذكر أو صلاة التراويح أو نحوها محرم وجب على كل ذي فطرة النهي عن ذلك وعلى غيره الامتناع من حضور ذلك والاصار شر يكالهم ومن ثم صرح الشيخان بأن من المعاصي الجلوس مع الفساق ايناسالهم (وسئل) نفع الله به هل سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يفضل الرسل خصوصا فهل

مطالب الاجتماع للموالد
والاذكار وصلاة التراويح
مطلوب ما لم يترتب عليه شر
والا فيمنع منه

الصلوة في المائتين وابن
عساكر من طريق شهر
ابن حوشب عن سعد بن
عبادة أنه قال لابنه اياك
وكل شيء يفتخر به وأخرج
أحمد في الزهد من طريق
عكرمة بن خالد قال قال سعد
لابنه اياك وما يعتذر منه
من القول والعمل وافعل

مطالب في تطريق البدعة
وانما تعتبر بها الاحكام
الخمسة

يفضلهم عموماً أم لا وهل الولاية المخصوصة في مرتبة النبوة أولاً وهل ولاية النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من نبوته أم نبوته أفضل أم الرتبة متساويتان أم كيف الحال وهل كان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم متعبداً بشرع أحد من الأنبياء قبل البعثة وبعد هاهنا أم لا وهل أرسل إلى الخلق كافة حتى إلى الملائكة كما نقل ذلك بعضهم أم إلى الثقلين فقط وهل الأفضلية بين الخلفاء الأربعة قطعية أم اجتهادية أذ لا شاهد من العقل يقطع بأفضلية بعض الأنبياء على البعض والأخبار الواردة في فضائلهم متعارضة وهل الإنسان الكامل الذي كمل له الإيمان بالله قبل البعثة يدخل الجنة أم لا وأيضا هل القائل بأن العبد خالق لأفعاله مشرك أم لا وهل يجوز العقل إثبات الكافر وعقوبة المؤمن أم لا (فأجاب) بقوله لا يخفى على من له أدنى ممارسة بتأمل الكتاب والسنة أن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم يفضل جميع الأنبياء والمرسلين خصوصاً وعموماً لقوله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كالم الله أي موسى ورفع بعضهم درجات أي محمد صلى الله عليه وسلم ورفع الله تعالى على سائر الأنبياء والمرسلين من ثلاثة أوجه بالمعراج بذاته وبالسيادة على جميع البشر وبالمعجزات التي لا تحصى ولا تقفى وكفى بالقرآن معجزة باقية مستمرة إلى قرب قيام الساعة وفيه من المعجزات والفضائل لنبينا صلى الله عليه وسلم على غيره ما لا يحصى قال الزمخشري وفي هذا الإيهام من تفهيم فضله وإعلاء قدره ما لا يخفى لما فيه من الشهادة على أنه العلم الذي لا يشبهه والمتميز الذي لا ياتسره ومن هذه الآية وقوله تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض رداً للعلماء على المعتزلة فذهبهم الله تعالى في قواهم أنه لا فضل لبعض الأنبياء على بعض والنهي في أحاديث عن التفضيل بين الأنبياء محمول عند العلماء على التفضيل يؤدي إلى تنقيص بعضهم ومن زعم أن آدم أفضل لحق الأبوّة فإن أراد أن فضله من حيث كونه أباً لا من حيث النبوة والمعجزات والخصائص فله وجه والأدلة لا تفرجه مع خبر الترمذي أنه صلى الله عليه وسلم قال أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ويدي لواء الحمد ولا فخر وما من نبي آدم فمن سواه إلا تحت لوائى يوم القيامة فبين صلى الله عليه وسلم بقوله آدم فمن سواه أنه أفضل الكل وقوله ولد آدم للتأدب مع الأبوّة وقوله ولا فخر المراد به ولا فخر أعظم من هذا أولاً أقول ذلك على جهة الفخر بل على جهة الأخبار بالواقع وقوله يوم القيامة خصه بالذكور لأنه يظهر له صلى الله عليه وسلم فيه من السؤدد والتميز على سائر الأنبياء ما لا يظهر لغيره لاسيما المقام المحمود الذي يؤتاه ذلك اليوم وهو الشفاعة العظمى في فصل القضاء بين يذهب الناس إلى أولى العزم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى فكل يذكّر لنفسه شيئاً ويقول نفسى نفسى الأنبياء صلى الله عليه وسلم فإنه يقول أنا لها أنا لها الحديث وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه مروى عنده عند البخاري أنا سيد الناس يوم القيامة وهذا صريح في أفضليته على الله عليه وسلم على آدم وعلى جميع أولاده من الأنبياء والمرسلين وفي حديث عند البيهقي أنا سيد العالمين وهم الأنس والجن والملائكة ففيه التصريح بأنه أفضل الخلق كلهم ويؤيده حديث مسلم الآتى وأرسلت إلى الخلق كافة ومن شأن الرسول أن يكون أفضل من المرسل إليهم واستدل الفخر الرازي على أفضليته صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء بقوله تعالى بعد ذكرهم أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وذلك لأنه تعالى وصفهم بالأوصاف الحميدة ثم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقتدى بجمعهم فيكون أتباعه بذلك واجباً والأول كان نارا كما يقتضى الأمر وإذا أتى بجمع ما تابوا به من الخصال الحميدة فقد اجتمع فيه ما كان مفرقاً فيهم فيكون أفضل منهم واحتج لذلك السعد التفتازاني بقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس قال لأنه لا شك أن الخيرية للامة انما هو بحسب كمالهم في الدين وذلك تابع لكمال نبينهم الذي يتبعونه أى فلولاً أنه خير الأنبياء لم تكن أمته خير الأمم وقد ثبت بنص الآية أنهم خير الأمم فيكون نبينهم خير الأنبياء لما علمت ما بينهم - ما من الملائكة الظاهرة وتول السائل نفع الله به وهل الولاية المخصوصة في مرتبة النبوة كلام مجمل يحتاج لبيان فإن أراد بولاية الأفضلية ولايات الأولياء غير الأنبياء فالصواب أنه لا يمكن شرعاً ولا يابصل لدرجة نبي ومن اعتد ذلك فهو كافر مارق الدم الآن يتوب وإن أراد أن السبب الذى اقتضى أفضليته صلى

مطلب في تفضيله صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء

ما يدل على ما أخرج من طريق
على بن زيد أن سبعة من
مالك قال لا ينسب إليك وما
يعتذر منه فإنه لا يعتذر من
خير وأخرج أيضاً عن
سفيان قال بلغني أن معاذ
ابن جبل قال يا لك وما يعتذر
منه وأخرج ابن عساكر
عن ميمون بن مهران قال

الله عليه وسلم أفضل من مطلق النبوة فهذا الاحتجاج اليه لا يقدّر علمنا بما تقرّر وغيره أن نبينا صلى الله عليه وسلم
أفضل من سائر الانبياء في كل وصف من أوصاف الكمال ومن ثم خاطب الله تعالى الانبياء بأسمائهم ولم
يخاطبهم إلا بنحو يا أيها النبي يا أيها الرسول يا أيها المدثر يا أيها المزمل وأوجب الله تعالى عليهم أن يبعث
وهم أحباء أن يؤمنوا به ويتبعوه وينصروه كما قال تعالى وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من
كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه الآية ووقع لابن عبد السلام رحمه
الله فيما لا ينبغي فاجتنبه وقول السائل وهل ولاية النبي الخ كأن مراده به هذا أيضا المسئلة المشهورة
عن ابن عبد السلام وهي قوله ان نبوة النبي أفضل من رسالته لان النبوة هي الطرف المتعلق بالحق
والرسالة هي الطرف المتعلق بالخلق وما يتعلق بالحق أفضل مما يتعلق بالخلق وهو ضعیف جدا ومن
ثم ضعفه غيره واحد من المتأخرين وبيان ضعفه أن الرسالة ليس لها طرف من جهة الخلق فقط بل لها
طرفان لان الرسول هو المبلغ عن الله تعالى الاحكام للناس فهو متعلق من جهة الحق وملاقى على الخلق
فكانت رسالته التي تأهل بها الى الخلافة عن الله تعالى أفضل من مجرد نبوته لانه لم يتأهل بها الى
المرتبة العلمية والكلام في نبوة الرسول ورسالته أما الرسول فهو أفضل من النبي اجماعا وحمل بعضهم النسي
عن التفضيل بين الانبياء السابق على النسي عن التفضيل بينهم في ذات النبوة والرسالة فانهم في ذلك على حد
سواء لا تفاضل بينهم وانما التفاضل في زيادة الاحوال وخصوص الكرامات والرتب فذات النبوة لا تفاضل
فيها وانما التفاؤل في أمور زائدة عليها ومن ثم كان مبهما وقول السائل هل كان نبينا صلى الله عليه وسلم
متعبدا الخ جوابه أن العلماء اختلفوا هل كان صلى الله عليه وسلم قبل بعثته متعبدا بشرع من قبله أولا فقال
الجمهور لم يكن متعبدا بشيء واحتجوا بأن ذلك لو وقع لكان لما أمكن كتمه ولا ستره في العادة ولا فخريته
أهل تلك الشريعة صلى الله عليه وسلم عليه واحتجوا به عليه فإلما لم يقع شيء من ذلك علمنا أنه لم يكن متعبدا بشرع
نبي قبله وذهب طائفة الى امتناع ذلك عقلا قالوا لانه بعد أن يكون متبوعا وقد عرف تابعا وذهب آخرون
الى الوقف في أمره صلى الله عليه وسلم وترك قطع الحكم عليه بشيء في ذلك لانه لا قاطع من الجانبين والى هذا
ذهب امام الحرمين وقال آخرون كان عاملا بشرع من قبله ثم اختلفوا فوق بعضهم عن التبعين وأحجم
وجسر عليه بعضهم ثم اختلف المعينون فقيل لروح وقيل ابراهيم وقيل موسى وقيل عيسى وقيل آدم فهذه
جمله المذاهب في هذه المسئلة وأظهرها الاول وهو الذي عليه الجمهور وأبعد ما ذهب المعينين اذ لو كان شيء
لنقل كالمرو ولا حجة ان زعم أن عيسى الخ الانبياء صلى الله عليه وسلم فلم تمت شريعته صلى الله عليه وسلم من جاء
بعده لانه لم يثبت عموم دعوة عيسى بل الصحيح أنه لم يكن لنبي دعوة عامة الانبياء صلى الله عليه وسلم ومن ثم لم
يرسل للجن غيره صلى الله عليه وسلم واما الجن بالثوراة كما يدل عليه أو أخروا لا حقائق كان تبرعا
كما عيان بعض العرب من قريش وغيرهم بالانجيل اذ لم يثبت أن موسى أرسل لغير بني اسرائيل والقبائل ولا
أن عيسى أرسل لغير بني اسرائيل وزعم بعض من لا تحقيق عنده ولا اطلاع على حقائق الكتاب والسنة أن
نبينا صلى الله عليه وسلم كان على شريعة ابراهيم صلى الله عليه وسلم وليس له شرع منفردة وانما المقصود من
بعثته احياء شرع ابراهيم بمسكنا بظاهر قوله تعالى ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وهذا القول
أي ان الشريعة لبراهيم بالعلم بالخالق لا بالخراف أشبه ومن ثم قالوا ان مثله لا يصدر الا من سخيف العقل
كثيف الطبع وانما المراد بهذه الآية الاتباع في التوحيد والخاص بمقام الخلة الذي هو مقام ابراهيم المشار
اليه بصيغة حنيفا وما كان من المشركين والمتسبب عن تفويضه المطلق لما ان القى في النار وجاء اليه جبريل
عليهما السلام فأنلله ألك حاجة قال أما اليك فلا فصول غاية من التفويض لم يصل اليها أحد قبله ولا بعده الا
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فانه وصل اليه وارتقى عنها بغايات لا يعلمها الا خالقهم وبارئ المنعم عليهم بما لم يؤنه لغيره
ومن ثم يقول ابراهيم عند مجيء الناس اليه في ذلك الموقف العظيم للشفاعة العظمى في فصل القضاء فائتاب

قال الى عمر بن عبد العزيز
احفظ عني أربعا لا تصعب
سلطانا وان أمرته بمعروف
ونهيته عن منكر ولا
تخلون بأمرأتنا وان أقرأنا
القرآن ولا تصل من قطع
رحمه فانه لك أقطع ولا
تسكن بكلام اليوم تعذر
منه غدا

مطلب في أن العلماء اختلفوا
هل كان نبينا صلى الله عليه
وسلم متعبدا بشرع من قبله
أم لا

مطلب في أنه لم يكن لاحد
من الانبياء دعوة عامة الا
لنبينا ومن ثم أرسل للجن
دون غيره

له ان الله اصطفاك بالخلة انما كنت خليلا لمن وراءه فأعلمهم أنه وان كان خليلا لكونه متأخرا لرتبه عن غيره
 المختصر في نبينا صلى الله عليه وسلم ونظير تلك الآيات السابقة أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فالمراد
 الامر بالاعتقاد في التوحيد وما يليق به من المقامات العلية التي ترجع الى الاصول لا الى الفروع اذ كان منهم
 من ليس رسولا أصلا كـ يوسف صلى الله عليه وسلم على نبينا وعليه وسلم على قول والباقيون كانت فروع شرائعهم
 مختلفة فاستحال حل الامر على الاعتقاد بهم على ذلك لا يقال التوحيد انما ينشأ عن الادلة القطعية فكيف
 يتأتى الاتباع فيه لا نقول قد أشرنا الى رد ذلك بقولنا وما يليق به من المقامات العلية الخ ومنها كيفية الدعوة
 الى التوحيد وهو أن يدعو اليه بطريق الرفق والسهولة وإيراد الأدلة الواضحة الظاهرة المرة بعد المرة على
 أنواع مترتبة متميزة تأخذ بالقلب وتدهش القلب كما هو الطريق المألوف في القرآن وقال شيخ الاسلام
 السراج الباقيني في شرح البخاري ولم يجيء في الاحاديث التي وقفنا عليها كيفية تعبدته صلى الله عليه وسلم
 قبل البعثة لكن روى ابن اسحق وغيره أنه صلى الله عليه وسلم كان يخرج الى حراء في كل عام شهرا من
 السنة يتنسل فيه وكان من تسلق قريش في الجاهلية أن يطعم الرجل من جاءه من المساكين حتى اذا انصرف
 من بيته لم يدخل بيته حتى يطوف بالكعبة وحل بعضهم التعبد على التفكير قال وعندى أن هذا التعبد يشتمل
 على أنواع وهي الاعتزال عن الناس كـ صنع ابراهيم صلى الله عليه وسلم باعتزال قومه والاعتقاد
 الى الله تعالى فان انتظار الفرج عبادة كـ رواه علي بن أبي طالب كرم الله وجهه مرفوعا وينضم الى ذلك
 التفكير ومن ثم قال بعضهم كانت عبادته صلى الله عليه وسلم في حراء التفكير وقول السائل نفع الله به وهل
 أرسل الى الخلق كافة الخ جوابه أنه كـ استفتاء الناس الى عن ذلك وكثر الكلام مني فيه مبسوطا
 ومختصرا وخلاصة المعتمد في ذلك ان في ارساله صلى الله عليه وسلم الى الملائكة قواين للعلماء والذي رجمه شيخ
 الاسلام التقي السبكي وجنحة من محقق المتأخرين وردوا ما وقع في تفسير الرازي مما قاله بخلاف ذلك وأطالوا
 في رده ورد ما وقع للبيهقي والخلبي مما يخالف ذلك أنه أرسل اليهم ويدله ظاهر قوله تعالى ليكون للعالمين
 نذيرا وهم الانس والجن والملائكة ومن زعم انه صلى الله عليه وسلم أرسل الى بعض الملائكة دون بعض
 فقد تحكّم من غير دليل كما أن من ادعى خروج الملائكة كلهم من الآية يجزع عن دليل يدل على ذلك ولا
 ينافي ذلك الانذار الذي هو التخويف بالذاب لانهم وان كانوا معصومين الا أن المراد بالارسال تسكينهم
 بالايان به والاعتراف بسودده وورفعته والخضوع له وعدهم من أتباعه زيادة في شرفه وكل هذا لا ينافي
 عنهم ثم ذلك الانذار ما وقع كافي لـ الاسراء أو بعضه فيها أو بعضه في غيرها ولا يلزم من الانذار والرسالة
 اليهم في شيء خاص أن يكون بالشريعة كلها وفي قول شاذ ان الملائكة من الجن وانهم مؤمنوا بالجن
 السماوية فاذا ركب هذا مع القول الذي أجمع عليه المسلمون وهو عموم رسالته صلى الله عليه وسلم للجن لزم
 عموم الرسالة للملائكة كذا قبل وهذا لا يحتاج اليه وكفى بالآخذ بظاهر الآية دليلا لاسيما وخبر مسلم الذي
 لا نزاع في صحته صريح في ذلك وهو قوله صلى الله عليه وسلم وأرسالت الى الخلق كافة فتأمل قوله الخلق وقوله
 كافة ومن ثم أخذ من هذا شيخ الاسلام الجلال البارزي أنه صلى الله عليه وسلم أرسل الى جميع المخلوقات حتى
 الجادات بان ركب فيها فهم وعقل مخصوص حتى عرفته وآمنت به واعترفت بفضله وقد اخبر عنها صلى الله
 عليه وسلم بالشهادتين وذن ونحوه في قوله فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن شجر ولا حجر ولا شيء الا شهد له يوم
 القيامة وقال تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله وقال تعالى وان من
 شيء الا يسبح بحمده فاذا كانت هذه الجادات لها هذه الادراكات لم يستنكر ما قاله البارزي لاسيما وحديث
 مسلم مصرح به كما علمت فان قامت فسر الجمهور العالمين في الآية بالجن والانس قلت لا يلزم من ذلك خروج
 الملائكة عن مطلق الارسل بل عن الارسل الى الجن والانس المتضمن للتكليف يسائر فروع الشريعة
 وللتكليف بكل ما فيه كفاة والمستلزم لآباء المرسل اليهم الابعصام فواءيس المعجزات والتخويف والتهديد

(حديث) اياك والطمع

الحاكم بن سعيد بن أبي

وقاص مرفوعا وزاد فانه

الفقر الحاضر

(حديث) اياكم وخضر

الدمن الديلي عن أبي سعيد

(حديث) الايمان يزيد

وينقص أجد عن معاذ بن

جبل

مطب في ارساله الى الخلق

كافة

فخصيص العالمين بالجن والانس لذلك الحسب والحاصل أنه لا فاطم من أحد الجانبين وأن كلام القولين
انها وأمر ظني بحسب ما دل عليه ظاهر استدلاله كل من القائلين بأحد ذين القولين وقول السائل
وهل الافضلية بين الخلفاء الاربعة الخ جوابه أن افضلية أبي بكر رضي الله عنه على الثلاثة ثم عمر على
الاثنين مجمع عليه عند أهل السنة لا خلاف بينهم في ذلك والاجماع يفيد القطع وأما افضلية عثمان على علي
رضي الله عنهما فظنية لان بعض كبار أهل السنة كسفيان الثوري فضّل عليا على عثمان وما وقع فيه
خلاف بين أهل السنة ظني وأما الاحاديث في ذلك فتارة رضى جد ابل على كرم الله وجهه وورد فيه من الاحاديث
المشبهة بفضله ما لم يرد في الثلاثة وأجاب عنه بعض الأئمة بأن سبب ذلك أنه عاش الى زمن الفتن وكثرت
أعداؤه وقد حرم عليه وحط بهم عليه ونقصهم بحقه بباطلهم فبادر بحفاظ الصحابة رضوان الله عليهم
وأخرجوا ما عندهم في حقهم ردعاً لاولئك الفسقة المارقين والخوارج المخذولين وأما بقية الثلاثة فلم يقع لهم
ما يدعوا الناس الى الاتيان بمثل ذلك الاستيعاب وقوله وهل الانسان الخ جوابه أن الاصح نعم بل الاصح في
أهل الفترة وهم من لم يرسل اليهم رسول الله - في الجنة عملاً بقوله تعالى وما تكلم مذبذب حتى نبعث رسولا
وحمل على من قبل البعثة وزعم قائله أن كل من لم يؤمن بعد بعثة آدم أو نوح بناء على أن أول الرسل آدم أو
نوح فهو في النار زعم مخالف لظاهر الآية فلا يعول عليه وقوله وهل القائل يتخلق الخ جوابه أن القائل بالخلق
الحقيقي غير الله في شيء من الاشياء كافر مراق الدم كما هو جلي والقائل بخلق العبد لا فعالة باله في الذي يقوله
المعتزلة مبتدع ضال فاسق وأما اسلامه ففيه خلاف والاصح أنه مسلم وقوله وهل يجوز العقل الخ جوابه نعم
يجوز العقل ذلك في المؤمنين بل ذلك مما يتعين علينا اعتقاده لان الله تبارك وتعالى لا يحب عليه شيء لأحد من
عباده وأنبيائه ورسوله مع ما لقوله تعالى قل في تلك من الله شيئاً أن أراد أن يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن في
الارض جميعاً وانما إثابة الطائع من محض فضله تعالى ويجوز أن يعاقبه لكنه لا يقع عقوبة حتى وعده وأنه لا يخلف
الميعاد وعقاب العاصي من محض عدله ويجوز أن يخافه لان خاف الاعداء من سعة المفضل والكرم بخلاف
اخلاف الوعد وقد أشارت الآية الى ذلك فانما انما نصت على أنه تعالى لا يخلف الميعاد وهو لا يكون الا في
الخير فافتضت أنه يخاف الاعداء الذي لا يكون الا في مقابلة ذلك وأما الكافر فبعد أن يعلم قوله ان الله
لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فلا يجوز العقل ذلك فيه ومن ثم أجمعوا على كفر من قال
ان الله يثيب الكافر (وسئل) نفع الله به عن قوله صلى الله عليه وسلم يقول لصاحب القرآن يوم القيامة
اقرأ وأرق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلتك عند آخر آية من المخصوص به - هذه الفضيلة هل هم من
يحفظ القرآن في الدنيا عن ظهر قلبه ومات كذلك أم يستوى فيه هو ومن يقرأ في المصحف وعن قول صاحب
العباب وورد أن الملائكة لم يعطوا فضيلة حفظ القرآن فهم حريصون على استماعه من الانس وسبقه الى
ذلك ابن الصلاح والقصد تبين الطريق التي ورد منها هل هو حديث نبوي أو غير ذلك (فأجاب) رضي الله
عنه بقوله الخبر المذكور وخص من يحفظه عن ظهر قلب لا بمن يقرأ في المصحف لان مجرد القراءة في الخطأ
لا يختلف الناس فيها ولا ينفوا تواتر قلة وكثرة وانما الذي يتفاوتون فيه كذلك هو الحفظ عن ظهر قلب فهذا
تفاوتت منازلهم في الجنة بحسب تفاوت حفظهم ومما يؤيد ذلك أيضاً أن حفظ القرآن عن ظهر قلب فرض
كفاية على الامة ومجرد القراءة في المصحف من غير حفظ لا يسقط بها الطالب فليس لها كبير فضل كفضل
الحفظ فتعين أنه أعنى الحفظ عن ظهر قلب هو الماراد في الخبر وهذا ظاهر من لفظ الخبر بأدنى تأمل وقول
الملائكة اقرأ وأرق صريح في حفظه عن ظهر قلب كما لا يخفى وقول ابن الصلاح وقد ورد أن الملائكة لم
يعطوا فضيلة قراءة القرآن فهم حريصون الخ فأما كونهم لم يعطوا ذلك فكانه أخذ من أحاديث تشهير اليه
أمكن اعتراضه غير واحد وساقوا من القرآن والسنة ما يعارضه ومن ثم صرح غير واحد بخلافه لكن في
شرح العباب أجبت عما أوردوه عليه وأما حرصهم على استماعه من الانس فهو صريح في الأحاديث الصحيحة

مطلب في الافضلية بين
الخلفاء الاربعة أبي بكر ثم
عمر ثم عثمان ثم علي رضي
الله تعالى عنهم

مطلب الاصح أن أهل
الفترة ناجون في الجنة

(حديث) الاثمة من فريش
أحد وعنه عن أبي بردة
(حديث) ان من العصمة
أن لا تجد عبد الله بن أحمد
في زوائد الزهد عن عون بن
عبد الله أنه كان يقول ان
من العصمة أن تطلب
الشيء من الدنيا فلا تجده
(أثر) أسجد لأقردي زمانه

مطلب يقال لصاحب
القرآن اقرأ وأرق ورتل
الخ

(وسئل) نفع الله به محاسنونه ذكر الأئمة رضي الله عنهم أنه يكره أفراد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 عن السلام وعكسه قال بعضهم لم يكن ليس المراد بالجمع بينهما أن يكونا مقرونين بل أن لا يتخلوا الكلام أو
 المجلس عنهما كقفي التشهد فهل هو كذلك فإن قاتم نعم فهل ذلك في غير المخصوص أم هو كقوله صلى الله عليه
 وسلم من قال يوم الجمعة ثمانين مرة اللهم صل على محمد عبدك ونبينا ورسولك النبي الأمي غفر الله له ذنوب
 ثمانين سنة الخ فلا كراهة فيه لأن نص عليه فهل هو كذلك أم لا (فأجاب) بقوله رحمه الله تعالى اني لما نقلت
 تلك المقالة في شرح العباب تعقبها وعبارة وفيه بعض فقهاء اليمن كراهة الأفراد بما إذا لم يجتمعهم بمجلس
 أو كتاب قالوا لا أفراد انتهى وهو غير بعيد وان كان ظاهر كلام غيره قد ينزع فيه انتهت ووجه تلك
 المنازعة أن النووي رحمه الله لما نقل عن العلماء كراهة الأفراد اعترضوه بان ذلك وقع في أماكن كثيرة من
 الأم وغيرها وأجيب عنه بان من أفردوا من العلماء ما جع بلسانه أو ترك السلام ذهولا ووجهه رد
 كلام ذلك الفقيه بالنسبة لقوله أو كتاب أن تلك الكتب فيها الصلاة مع السلام ومع ذلك جعلوا خلوها في
 بعض المواضع عنهم وأردوا قولوا كتنفي في الجميع بوجود أحد ههنا في أول الكتاب ووجود الآخر في آخره
 مثلا لما ورد ذلك فعلمنا أن كلام المستشكلين والمجيبين راد لقول ذلك الفقيه أو كتاب وأيضا ما غمنايتشي
 ما يحسمه ذلك الفقيه بناء على أن الأفراد يكره خطأ حتى يرد الجمع في أول الكتاب وهو ما جرى عليه الزين العراقي
 وخزم به غيره تبعه له لكني نظرت فيه في الشرح المذكور واستدللت لهذا المنظر بالجواب السابق الذي
 قاله بعض المحققين ان من أفرد جمع بينهما بلسانه اذ هذا صريح في أنه لا يكره الأفراد خطأ واللام بدأت ذلك
 الجواب وعلى أنه لا كراهة خطأ فلا يصح ذلك التقييد بما لم يجتمعهم ما كتاب وأما التقييد بما لم يجتمعهم
 مجلس فهو منتهى لكن يتعين تقييد ذلك بما إذا لم يطل الفصل عرفا بحيث ينقطع نسبة أحدهما عن الآخر
 واللام يفد اتحاد المجلس حينئذ وقول الأئمة انما أفردت الصلاة في التشهدا كنفاء بالسلام الذي فيه ظاهر
 في اعتبار القرب الذي ذكرته ويؤخذ من قولهم هذا أن كراهة الأفراد حاصله فيما ورد فيه الأفراد أيضا
 كالصلاة التي في السؤال لان النبي صلى الله عليه وسلم علمهم كيفية الصلاة مفردة عن السلام ومع ذلك
 احتاج الأئمة للجواب عن ذلك بأن السلام سبق في التشهد ولو كان مجرد ورود الأفراد مانعا لكراهته لم
 يحتاجوا للجواب المذكور فلما احتاجوا اليه علمنا أن ذلك الورد غير كاف فان قلت ذكرنا فيما إذا حلف
 أيضا في أفضل الصلاة أنه يبر بصلاة التشهد كذا على الخلاف فيها ولم يذكر في واحدة لفظ السلام قلت
 هذا لا ينافي ما نحن فيه لأن المكروه هو الأفراد لانفس الصلاة وان أفردت ونظيره ما حرره بعض المحققين في
 كراهة الايتار مكرمة أن المراد كراهة الاقتصار عليها لانفس الصلاة بل هي مع ذلك من الوتر الذي هو أفضل
 الرواتب فان قلت قال الحافظ السخاوي في كتابه البديع استدلال بحديث كعب بن عجرة وغيره على أن أفراد
 الصلاة عن السلام لا يكره وكذا العكس لان تعليم التسليم تقدم على تعليم الصلاة فأفردوا التسليم مدة في
 التشهد قبل الصلاة عليه وقد صرح النووي رحمه الله في الاذكار وغيره بالكراهة واستدل بورود الأمر
 بهم ما معاني الآية قال والظاهر أن محل ذلك فيما لم يرد الاقتصار على الصلاة فيه على ان شيخنا أي الحافظ بن حجر
 توقف في إطلاق الكراهة انتهى قلت أما التوقف في ذلك فغيره مع كون النووي نقل الكراهة عن
 العلماء وأما التقييد الذي ذكره السخاوي بقوله والظاهر الخ فغفلة كما علم مما مر من كون الأئمة أجابوا عن
 الأفراد في حديث كعب بن عجرة وغيره بان السلام تقدم في التشهد اذ هذا ما اصرح به منهم بعموم الكراهة لما
 ورد فيه الأفراد أيضا وأما الاستدلال بان تعليم التسليم تقدم قبل تعليم الصلاة فأفردوا التسليم مدة في التشهد
 يجاب عنه بأن الذي قاله العلماء من كراهة الأفراد انما هو بعد ما تقرر الحكم وأما تعليم السلام قبل الصلاة
 فلا يدل على عدم كراهة الأفراد لان تأخر تعليم الصلاة عن السلام كان قبل مشروعيته في الصلاة لتوقف
 الخطاب فيها على علم الكيفية فقبل علمهم بكيفية تعليمها بواجب فيها فالأفراد لذلك غيب وحيث كان

مطلب في حكم أفراد الصلاة
 عن السلام وبالعكس

يؤنعم في الحلية عن طاموس
 قال كان يقال قد كرهته انتهى

(حرف الباء)

(حديث) الباذنجان لما

أكله باطل لأصله

ومن قال من العوام انه

أصح من حديث ماء زمزم

لمشرب له فقد أخطأ خطأ

قبيحا قلت ولم أقف له على

اسناد الا في تاريخ بلخ

وهو موضوع انتهى

الافراد في التشهد قبل مشروعية الصلاة فيه انتفى الاستدلال بذلك الافراد على عدم الكراهة على أن الجواب الذي أجابوا به عن افراد نحو الشافعي يحاسب به عن افراد الرواة والحاصل أن قول العلماء بالكراهة اجماع منهم عامها والاجماع لا يدفع ولا يخص بالامور المحتملة فليست امل ذلك فانه مهم (وسئل) نفع الله بعلمه عن الجمع بين الروايات في حديث قول ساميان صلى الله على نبينا وعليه وسلم لا طوفن الليلة على سبعين امرأة الحديث (فاجاب) بقوله محصل الروايات في ذلك ستون وسبعون وتسعون ومائة وجمع بينهما بان السبعين كن حرائر وما زاد علمن كن سراري أو بالعكس أو السبعين للجماعة والتسعين وانما كن دون المائة وفوق السبعين فن قال تسعين أغنى الكسر ومن قال مائة جبره وفيه نظر في رواية ابن عساکر عن أبي هريرة رضي الله عنه انه كان له أربع مائة امرأة وستمائة سرية يقال يوملا طوفن الليلة على ألف امرأة الحديث فالاولى الجمع بأنه قال ذلك مرات متعددة اقتصر في كل منها على من كن معه حينئذ ولا يبعد انه قال ذلك متكررا ونسي قول ان شاء الله تعالى فلا يلدن له من ذكره (وسئل) نفع الله بعلمه ما لا فضل لاله الا الله أو الحمد لله رب العالمين (فأجاب) بقوله ظاهر كلام الامامة أو صريحه ان الاول أفضل واستدل به بخبر أفضل الذ كر لاله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله دل بخطوة وعلى ان كلا من الكلمتين أفضل نوعه وبخبره على أن الاولى أفضل لان نوع الذ كر أفضل من نوع الدعاء والخبر الضعيف التوحيد عن الجنة والحدثن كل نعمة لان الجنة أفضل من جميع النعم الدنيوية فيكون ثمنها أفضل فان قلت ورد أن لاله الا الله بعشر حسنات والحمد لله بثلاثين حسنة قلت قد يكون في المفضل مزية ليست في الفاضل فان قلت محل ذلك في غير زيادة الثواب وأما هي فصريحة في التفضل قلت انما تكون صريحة في ذلك ان صح سندها من غير معارض (وسئل) نفع الله به أول ما خاق الله القلم هل ورد (فأجاب) نعم ورد بل صح من طرق وفي رواية ان الله خلق العرش فاستوى عليه أي استواء يليق بجلال ذاته ثم خاق القلم فأمره أن يجري بأذنه فقال يا رب بما أخرجى قال بما أنا خاق وكان في خاقي من قطر أو نبات أو نفس أو أثر أو رزق أو أجل فجري القلم بما هو كائن الى يوم القيامة ورجاله اثنتان الا الضحالك بن مراحم فوثقه ابن حبان وقال لم يسمع من ابن عباس وضعفه جماعة وجاء عن ابن عباس رضي الله عنهما ما هو قرفا عليه ان أول شيء خلقه الله القلم فأمره أن يكتب كل شيء ورجاله ثقات وفي رواية لابن عساکر مرفوعة ان أول شيء خلقه الله القلم ثم خاق النون وهي الدواة ثم قال له اكتب ما يكون أو ما هو كائن الحديث وروى ابن جرير أنه صلى الله عليه وسلم قال ان والقلم وما يسافرون قال لوح من نور وقلم من نور يجري بما هو كائن الى يوم القيامة (وسئل) رضي الله عنه عن الاحاديث الشائعة لا يه من كتاب الله خير من محمد وآل محمد وأحبوا البنين فان البنات يحببن في أنفسهن وأنا جد كل نبي من جاس فوق عالم بغير اذنه فكأنما جالس على المصحف من يش في وجهه ذمي فكأنما الكزني في جنبي اطالع صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج على النار فرأى فيها رجلا عليه حال خضر وروح عليه عراج وقال يا جبريل من هذا قال حاتم الطائي ان شجرة كانت في بستان فقطعت نصفين فجعل منها نصف في القبلة والآخر في مراحض فشكى الى ربه فأوحى اليه ان لم تنه لا تجعلنك في مجاس فاض لا يعرف الشرع ايش هو ما الذي يخفي قال ما لا يكون ان آدم والطبقة الاولى من أولاده كانوا ستمين ذراعا والثانية أربعين والثالثة عشرين والرابعة سبعة أذرع (فأجاب) بقوله قال الحافظ الجلال السيوطي في الاول لم أقف عليه وفي الثاني هذا لا يعرف ولم أقف عليه في شيء من كتب الحديث وفي الثالث لا أعرفه وفي الرابع والخامس لا أصل لهما وفي السادس والسابع والثامن باطله وفي التاسع هذا العدد مخصوص في الطبقات لم يرد وانما ورد أن طول آدم ستون ذراعا وان من بعده تماقص ولم يزل الناس يتناقصون (وسئل) نفع الله به هل لبس النبي صلى الله عليه وسلم السراويل (فأجاب) بقوله قال السبكي في فتاويه انه صلى الله عليه وسلم اشتراه وما لبسه ثم ار حسننا لستر (وسئل) رضي الله عنه عن حديث الخاق عيال الله وأحبهم اليه أنفعهم

مطلب في أنه جاء ان سليمان
صلى الله على نبينا وعليه
وسلم كان له أربع مائة
امرأة وستمائة سرية

مطلب ما لا فضل لاله الا
الله أو الحمد لله الخ

مطلب هل ورد أول ما خاق
الله القلم أم لا

(حديث) بدالاسلام
غريبا وسيعود كما بدالاسلام
من حديث ابن عمر رضي
الله عنهما

(حديث) البركة مع
أ كبركم ابن حبان
والحاكم وصححه والبيهقي
وصححه في الاقتراح من
حديث ابن عباس وابن

مطلب في الاحاديث الشائعة
الخ

لعاليه هل ورد (فأجاب) نعم ورد من طرق كثيرة لكنها ضعيفة والمظ بعضها الخالق كالمهم عيال الله ونحت كنفه فأحب الخالق الى الله من أحسن لعاليه وأبغض الخالق الى الله من ضيق على عياله (وسئل) نفع الله به عن حديث كاتكونوا بول عليكم من رواه (فأجاب) رواه ابن جسيم في صحيحه وذاكر ابن الانباري أن الرواية كاتكونوا بحذف النون (وسئل) نفع الله به عن حديث ابن نبيمان الانبياء من الضعف فأمره الله بأكل البيض هل ورد (فأجاب) نعم ورد عند البيهقي لكنه ضعيف جدا (وسئل) رضى الله عنه هل ورد أنه صلى الله عليه وسلم لبس السراويل (فأجاب) بقوله قال السبيكي اشتراه صلى الله عليه وسلم ولم يلبسه ونقله التقي الشمني في حاشية الشفاء عن غيره أيضا حيث قال قالوا لم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم لبس السراويل ولكنه اشتراه ولم يلبسها وفي الهري لأن قيم الجوزية أنه لبسها قالوا وهو سبق فلم انتهى لكن روى أبو يعلى في مسنده والطبراني في معجمه الاوسط بسند ضعيف عن أبي هريرة رضي الله عنه قال دخلت يوما السوق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فإس الى البزازين فاشتري سراويل بأربعة دراهم وكان لاهل السوق وزن فقال له صلى الله عليه وسلم أترن وارح وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم السراويل فذهبت لاجله عنه فقال صاحب الشيء أحق بشيئه أن يحمله الآن يكون ضعيفا يجزعه فيعينه أخوه المسلم قلت يا رسول الله وانك لتلبس السراويل قال أجل في الحضر والسفر وبالليل والنهار فاني أمرت بالستر فلم أجده شيئا أستمرنه (وسئل) نفع الله به عن المراد بأخوات هود في حديث شيبتي هود وأخواتها (فأجاب) بقوله المراد من الواقعة والمرات وعم والتكوير رواه الترمذي والحاكم والطبراني والحاقة وابن مردويه وهل أنك وابن سعد والقارعة وسال سائل واقتربت الساعة (وسئل) نفع الله به بما افطه أخذ ابن حبان من حديث اني أبيت عند ربى يطعمنى ويسقينى بطلان حديث انه صلى الله عليه وسلم كان يضع الحجر على بطنه من الجوع لانه اذا أطمع وسقى مع المواصله فكيف يترك جائعا مع عدمها قال والصواب أنه الحجر بزبالي وهو طرف الازار فتصف بالراء صحيح أم لا (فأجاب) بقوله ليس ما قاله يصح اذ لا منافاة بين الحديثين وأى جامع بين حالة الوصال وحالة غير هاتين يستدل بتلك على هذه اذ للصائم تكريمات على غيره ولا مانع من حصول الجوع له في بعض الاحيان على قضية الابتلاء الذي يحصل للانباء تعظيما لهم كما قال في الحديث الآخر جوع يوما وأشبع يوما وكما قال جابر في حديثه لا مرأته سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفا أعرف فيه الجوع (وسئل) نفع الله به هل يجوز قراءة سورة البكرى (فأجاب) بقوله لا يجوز قراءتها لان غالبها باطل وكذب وقد اختلط فحرم الكل حيث لا يميز (وسئل) رضى الله عنه هل ورد لو كان بعدى نبي إيمان عمر بن الخطاب (فأجاب) بقوله نعم رواه الترمذي والطبراني (وسئل) رضى الله عنه هل ورد أن البحار سلمت عليه صلى الله عليه وسلم حتى البلور وأنهم اذا سمعت الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كتب اسمه الشريف في رق بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم تلك الاحرف (فأجاب) بقوله الاول ثبت من طرق صحيحة بخلاف ما ذكر في البلور وما بعده مما ذكر فانه لم يرد فيه شيء نعم ورد أن من صلى عليه صلى الله عليه وسلم في كتاب لم تزل الملائكة تصلى عليه أى على المصلى مادام اسمه الشريف في ذلك الكتاب (وسئل) رضى الله عنه بما افطه ما الجمع بين خبر خلق الارواح قبل الاجسام بألفي عام وقال ابن عباس رضى الله عنهما بأربعة آلاف سنة وخلق الارواح قبل الارواح بأربعة آلاف سنة (فأجاب) بقوله ما ذكر عن ابن عباس رضى الله عنهما باطل لأصله والاول ضعيف جدا فيقول عليه نعم صح ان الله قدر المقادير قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وذلك شامل للارواح (وسئل) نفع الله به عن بحراء المشربة صلى الله عليه وسلم هل كان ذلك قبل البعثة وهل مات مسلما (فأجاب) بقوله نعم كان قبل البعثة بدهر طويل ففي طبقات ابن سعد ودلائل أبي نعيم أن سنة صلى الله عليه وسلم كان اذ ذاك اثنتي عشرة سنة وفي رواية لابن منده وسنة عشرون سنة وفي الاصابة ما أدري هل أدرك البعثة أم لا وقد ذكره ابن منده وأبو نعيم في

مطلب هل لبس السراويل
صلى الله عليه وسلم

عدى من حديث أنس
(حديث) بعثت لائتم مكارم
الاخلاق مالك في الموطأ
بلاغ الطبراني من حديث
جابر فأت وأجد من حديث
معاذ بن جبل انتهى
(حديث) البلاء موكل
بالمناطق ابن لال في مكارم
الاخلاق من حديث ابن

مطلب ما الجمع بين خبر
خلق الارواح قبل الاجساد
الح

الصحابه وبالجله فقدمان على دين حق وهو ان لم يكن أدرك البعثة فقد أدرك دين النصرانية قبل نفسه بالبعثة
 الحمديه (وسئل) نفع الله به هل ورد انه صلى الله عليه وسلم شتمته الملائكة عند ولادته لعطاسه حينئذ
 (فاجاب) بقوله الوارد في ذلك حديث أبي نعيم عن الشفاء أم عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما انه صلى
 الله عليه وسلم لما ولد وقع على يدها فاستهل فسمعت قائلا يقول رحلك الله أو رحلك ربك الحديث والاستهلال
 صياح المولود أو لما ولد قال أريد به هنا العطاس فمحتمل وحل القائل المذکور على الملك ظاهر (وسئل)
 نفع الله به هل ورد الخبي بر يد الموت مع ان كل حي ايسر كذلك (فأجاب) بقوله الحديث ضعيف أي
 رسوله الذي يتقدمه كما تقدم الرائد قومه ولا ينافي ذلك عدم استلزامه له لان الامراض كلها من حيث هي
 مقدمات للموت ومنذران به وان أفدت الى سلامة جعلها الله تذكرة لابن آدم يتذكر بها الموت (وسئل)
 نفع الله به عن لذة النار التي قد تكون شفاء كافي الحديث بالذال المعجزة والغيب كذلك أو بالمهـ حلة أو المعجزة
 (فاجاب) بقوله هي معجزة فهو له الخفيف من حق النار لا بمعجزة كمن ينطق بها العوام (وسئل) نفع
 الله به عن حديث زينو الجالسكم بالصلاة على فان صلاتكم تباعني وتعرض على هل ورد (فاجاب) بقوله
 هو حديث ضعيف لكن باعظا فان صلاتكم على نور ليكم يوم القيامة وأما فان صلاتكم تعرض على أو
 تباعني فتعاطى من حديث آخر ثابت قوي (وسئل) نفع الله به هل ورد في الغزل شيء (فاجاب) بقوله
 أخرجه ابن عساکر عن زياد بن عبد الله القرشي قال دخلت على هند بنت المهلب بن أبي صفرة وهي امرأة
 الخبيج بن يوسف فرأيت في يدها مغزل تغزل به فقالت تغزلين وأنت امرأة امير المؤمنين قالت سمعت أبي
 يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أطولكن طاقة أعظمكن أجرا وهو يطرد الشيطان ويذهب بحديث
 النفس وأخرج أيضا بسند فيه متروك حديث عمل الابرار من الرجال الخياطة وعمل الابرار من النساء
 الغزل وأخرج أيضا عن الزيادة بن أبي السكن قال دخلت على أم سلمة وبهدها مغزل تغزل به فقالت كلما أتيتك
 وجدت في يدك مغزلا فقالت انه يطرد الشيطان ويذهب بحديث النفس وانه بلغني أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال ان أعظممكن أجرا أطولكن طاقة وروى زينو الجالس نسائككم بالغزل وفي سنده من هو
 متروك الحديث كذاب (وسئل) نفع الله به وبعلومه لم يرجع صلى الله عليه وسلم القهقري في قضيته مع هـ حجة
 رضى الله عنه لما دخل عليه فوجده سكران (فاجاب) بقوله كان حجة رضى الله عنه ثم لا قبل تحريم الخمر فخشي
 ان ولا يظهره الشريف أن شب عليه أو قصد أن يلحظ منه ما يصنع به بعد أو كان هذا قبل النهي عن الارتجاع
 القهقري أو كنى الراوى بذلك عن الرجوع الى البيت لا بالظاهر كذا قبل وهو بعيد (وسئل) رضى الله عنه عن
 حديث اللهم من أحببته أقل مال له وولده من رواء (فاجاب) بقوله أخرجه ابن ماجه في سننه والطبراني
 ولفظه اللهم من آمن بي وصدقني وعلم ان ماجئت به هو الحق من عندك فأقل مال له وولده وحجب اليه لقال وعجل
 له القضاء ومن لم يؤمن بي ولم يصدقني ولم يعلم ان ماجئت به هو الحق من عندك فأكثر مال له وولده وأطل عمره
 وسنده صحيح الا أن راويه اختلف في صحبته وأخرج سعيد بن منصور والهمم من أبي عاصم في ما كثر له
 من المال والولد اللهم من أحبني وأطاعني فأرزقه الكفاف اللهم ارزق آل محمد الكفاف اللهم بفقير
 (وسئل) نفع الله به بما افقهه من لم يكن عنده صدقة فليأمن اليهود هل ورد (فأجاب) بقوله الحديث السابق
 والديلى وابن عدى (وسئل) رضى الله عنه ما معنى حديث حبانى خير لكم وموتى خير لكم
 (فأجاب) بقوله الاشكال انما يتأتى على تقدير خير أقبل تفضيل وليس كذلك وانما هى للتفضيل لا للافضلية
 نحو أن يأتى في النار خير خير مستقر ائني كل من حياته وموته صلى الله عليه وسلم خير الا أن أحدهما
 أخير من الآخر وخير برادها كل من الامر من فان أريد بها مجرد التفضيل فصددها الشر ولا حذف فيها
 وتأتيها حيرة وجهها خبرات وهى الفاضلات من كل شيء وان أريد بها الافضلية وصلت بمن وكان أصلها أخير
 حذف همزها تخفيفا ويقابلها شر التي أصلها أشر ولا تؤنث ولا تنثى ولا تجمع (وسئل) نفع الله به عن

مقاب هل ورد في الغزل شيء

دعاص والديلى من حديث
 أبي الدرداء قات والديلى

أيضا من حديث ابن مسعود
 مرفوعا وأجد في الزهد عنه
 موقوفا وابن السمعاني في
 تاريخه من حديث على
 مرفوعا بقی في هذا الحرف
 أحاديث

(حديث) باكر وبالصدقة
 فان البلاء لا يتخطى الصدقة

مطاب من لم يكن عنده
 صدقة فليأمن اليهود

كلمة الحافظين بما إذا (فأجاب) بقوله ورد أن مدادهما الرقيق وأقلامهما السنن الخلق ولم يردت بين البطاقة التي يكتبان فيها (وسئل) رضى الله عنه عن الشمع هل كان موجودا في حياته صلى الله عليه وسلم (فأجاب) بقوله قال الحافظ السموطى أنه كان موجودا قبل البعثة كما ذكره العسكري في الاوائل ان أول من أوقده الشمع جذبة بن مالك الأبرش بل ورد في حديث أنه أوقد للنبي صلى الله عليه وسلم عند دفنه عبد الله ذا النجادين (وسئل) نفع الله بعلومه هل تموت الحور والولدان وزانية النار (فأجاب) بقوله لا يموتون وهم ممن دخل في قوله تعالى الأمن شاء الله وأما الملائكة فيموتون بالنصوص والاجماع ويتولى قبض أرواحهم ملك الموت ويعتزل الموت بلامك الموت (وسئل) رضى الله عنه هل ورد في حديث الطاعون وخراخوا نكم وهل استعاذ صلى الله عليه وسلم منه وهل ورد أنه لا يؤلف تحت الأرض (فأجاب) بقوله المحفوظ وخراخا نكم ولم يردا خراخوا نكم كما قاله الحافظ ولم ترد استعاذته صلى الله عليه وسلم منه بل دعا به وطلبه لامتة في حديث أبي يعلى وأخرج أحمد عن معاذ ان الطاعون شهادة ورجمة ودعوة نبيكم قال أبو قتادة فعرفت الشهادة ولم أدر ما دعوة نبيكم حتى أثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يتمها هو ذات ليلة يصلى إذ قال في دعائه غمى اذن أو طاعونا ثلاث مرات فلما أصبح قال له انسان من أهله يارسول الله قد سمعتك الليلة تدعو بدعاء قال وسمعتة قال نعم قال انى سألت ربي أن لا يهلك أمتي بسنة فأعطانيها وسألته أن لا يسلط عليهم عدوا غيرهم فأعطانيها وسألته أن لا يلبسهم شيئا ولا يذيق بعضهم بأس بعض فأبى على فقالت غمى اذن أو طاعونا ثلاث مرات وأخرج أحمد وغيره حديث اللهم اجعل فناء أمتي قسلا في سبيلك بالطعن والطاعون (وسئل) رضى الله عنه عن الدرقة الفاسخة هل هي موضوعة على الغزالي وما فيها من أن الشياطين يأتون الخنزير على صفة أبويه في رؤيهم ووصارى حتى يعرضوا عليه كل ملة ليلضوه وهل يحضر جبريل المؤمن عنده موته (فأجاب) بقوله ليست موضوعة عليه فقد نسبها إليه الأكارع النسخ الموجودة منها إلا أن مستهله على الحافظ ركبته وأشباه غير مستقيمة الأعراب والظاهر أن ذلك من تغيير النسخ أكثر تداول أيدي العوام عليها وقد نقل الحافظ بن حجر عنها ما ليس فيها إلا أن فدل على تحريفها قال الحافظ السموطى لم يرد ذلك بل ما يقرب منه وهو حديث أبي نعيم الحضرى وأما نكم ولقنوههم لاله الا الله وبشرهم بالجنة فإن الحلين من الرجال والنساء يغير عند ذلك المصرع وان الشيطان أقرب ما يكون من ابن آدم عند ذلك المصرع وفي مرسل جيد الاسناد وأقرب ما يكون عدو الله من الانسان ساعة طلوع روجه وأخرج الطبراني عن ميمونة بنت سعد قالت قلت يا رسول الله أينام الجنب قال ما أحب أن ينام الجنب حتى يتوضأ أنى أخاف أن يتوفى فلا يحضره جبريل فدل هذا الحديث بمفهومه على أن جبريل عليه الصلاة والسلام يحضر الموتى وعلى أن الجنابة مانعة لحضوره دون الحدث الأصغر وفي حديث ضعيف جدا أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم قبل وفاته هذا آخر طمأنينة في الأرض ولو صرح بعارض نزوله بعد لان المنى نزوله بالوحي فقد صحت الأحاديث أنه ينزل ليلة القدر وعلى أنه ينزل على عيسى صلى الله عليه وسلم كما افتضاه ظاهر خبر مسلم (وسئل) نفع الله بعلومه هل الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم اللهم انى اتخذ عندك عهد الاتخلف فيه فانما أنا بشر فأى المؤمنين أذيتة أو سبيته أو كلفته أو جلدته فاجعلها له صلاة وركعة وقرية تقر به بها البلى يوم القيامة وصح أنه صلى الله عليه وسلم دفع إلى حفصة زوجة له وقال احتفظي به ففعلت عنه ومضى فقال لها صلى الله عليه وسلم قطع الله بطنك ففعلت فقال انى سألت ربي تبارك وتعالى أن يعا انسان من أمتي دعوت الله عليه أن يجعلها له مغفرة قبيحة قوله اللهم من ولى من أمر أمتي شيا فشق عليهم فاشق اللهم عليه فانه بالنظر إلى قوله لا يعجزني فى المراد (فأجاب) بقوله لا منافاة لان الاولين فى الدعاء بغير سبب والاخير دعاء بسبب ولا مانع فى دعاءه على معين ولا يخبر دعاءه على مبهم وقد صرح ابن القاضى وامام الحرمين بأن من خص الله صلى الله عليه وسلم أنه يجوز له الدعاء على من شاء بغير سبب

مطلب في وفود الشمع

مطلب في الطاعون

الطبراني في الاوساط

حديث على وأبو الشيخ من

حديث أنس رضى الله عنه

(حديث) البحر طبق جهنم

أحمد من حديث يعلى بن

أمية

(حديث) الجنب من ذكرت

عنده فلم يصل على الترمذى

عن الحسن بن على رضى

الله عنه

مطلب في ان جبريل يحضر

الموتى

ويكون فيه من الفوائد ما أشار إليه في الحديثين الأولين (وسئل) نفع الله به عن حديث أذيبوا طعامكم
 بذكر الله والصلاة ولا تناموا عليه تغفل قلوبكم من رواده (فأجاب) بقوله رواد الطيراني في الاوسط وابن
 السني (وسئل) نفع الله به عن معنى قول الشيخ نجم الدين الكبير ان الذكر يقطع لقيمات الحرام
 (فأجاب) بقوله هو محمول على لقيمات يسيرة كما أفاده التصغير يأكلها الانسان في وقت غلبة الحرام على
 أهل الدنيا كافي زمانها هذا فان ذلك يباح له شرعا وقد قال ابن عبد السلام وغيره لو يمح الحرام الذي اجاز
 للمسلم أن يأكل منه قدر القوت كما يباح للمضطرأكل الميتة وفي معناه قيل لو كانت الدنيا دما عيطا لكان
 قوت المؤمن منها حلالا ومع اباحة شرعا لا يتخلو عن اطلاقه للقلب فالذكر يتورع بحسب تلك الظلمة كما أن الدواء
 يذهب الاخلط المتولد من الغذاء المذوم ويقطعها ان الحسنة يذهب السيئات (وسئل) نفع الله به بالفظه
 روى البيهقي عن أبي الصفي عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى ومن الارض مثلهن يمتزل الامر
 بينهما قال سبع أرضين في كل أرض نبي كنيكم وآدم كآدمكم ونوح كنوحكم وابراهيم كإبراهيمكم وعيسى
 كعيساكم ثم صححه سند الان أبا الصفي تفرد به عن ابن عباس وحديثه ذهل هؤلاء انس أو غيرهم متعبد
 بمثل ما شرع لمثله ومقارنته في زمنه (فأجاب) بقوله صححه الحاكم أيضا لكن ذكر البيهقي في الشعب أنه
 شاذ المتن بالمرّة قال الحافظ السيوطي وهذا الكلام في غاية الحسن فانه لا يلزم من صحة الاسناد صحة المتن
 لاحتمال صحة الاسناد ويكون في المتن شذوذ أو علة تمنع صحته وإذا تبين ضعف الحديث أغنى ذلك عن تأويله
 لان مثل هذا المقام لا تقبل فيه الاحاديث الضعيفة ويمكن أن يؤول على أن المراد بهم النذر الذين كانوا
 يبالغون الجن عن أنبياء البشر ولا يبعد أن يسمى كل منهم باسم النبي الذي بلغ عنه والله أعلم (وسئل) نفع الله
 بعلمه بما لفظه أصلح الله السادة الاعلام القائلين بشريعة سيد الانام صلى الله عليه وعلى آله الكرام نفعنا الله
 بهم وبسلفهم وبمخلفهم على الدوام آمين يارب العالمين ما الحكمة في خصوصية الشرف من ذرية سيدنا
 علي وفاطمة رضي الله عنهم ما دون سائر بنات النبي صلى الله عليه وسلم أجيبونا جوابا شافيا مفيدا مبسوطا
 يستفيد منه البعيد ويقبلى منه المستفيد ولكم على الله جزيل الثواب وحسن المآب لا عذر لكم المسلمون ومما
 يتعاقبهم هذا السؤال اذا ادعى مدع أنه من بعض فروع هذه الشجرة وأنه من العترة المطهرة وليست له
 قرائن تدل على ذلك ولا دليل يدل على ما هنالك ومعنى القرائن المذكورة لزوم الآداب المرضية والاخلاق
 النبوية والاعراق الزكية والصفات الحميدة والتخلق بكل خلق حسن والتخلي بكل فعل جميل مدى الزمن
 والتجيب الى جميع الخلق بما أمكن فهذه الصفات الحمودة في جميع العترة الطاهرة موجودة فالذي لم يوجد شيء
 من هذه الصفات وما ظهر الا غيرهما من العكوسات والوقوف مع الترهات والوقوع في أعراض أهل العلم
 وحلة القرآن والخوض فيما لا يجوز لكل انسان والمعادنة لكل سالك والحسد المؤدى بصاحبه الى المهالك
 والسعي بالكلام المزور بين الاحباب في الله بما لا يكون ولا يتصور وغير ذلك مما ليس يمكن ذكره ولا يحصر
 فهل يصرف المذكور وهذه صفاته أم كيف تتصور هذه النسبة وقد ظهرت مخالفاته وهل تسلم له هذه
 الدعوى ولم يعم لها سند ضعيف ولا قوى فبينوا لنا الجواب أعانكم الله على البر والتقوى فان هذه البلوى في
 هذا الزمن قد عمت قطار اليمن وخبطوا فيها الناس خبط عشواء واتبعوا فيها الهوا وولكم من الله الكريم
 جزيل ثوابه العظيم وحسن ما به الجسيم ووابل عطائه العميم انه جواد كريم غفور رحيم (فأجاب) بقوله
 الحكمة في ذلك والله أعلم ما اختصت به فاطمة رضوان الله عليها من المزايا الكثيرة على أخوانها منها ما ورد أن
 انه تزوجها على كرم الله وجهه في السماء قبل أن يتزوجها في الارض ومنها غيرهما علمين بأنهما سيدة نساء
 أهل الجنة ومنها تمييزها علمين بتسميتها بالزهراء اما لعدم كونها لا تحبض من غير علة فكانت كنساء الجنة
 واما كونها على ألوان نساء الجنة أو لغير ذلك فهذه المذكورات ونحوها مما لم يأت به من الفضائل لا يبعد
 أن تكون هي الحكمة في بقاء نسلها في العالم أمناله من عيوس الفتن والخن كما أخبر الصادق المصدوق صلى الله

(حديث) بسم الله في أول
 التشهد الحاكم عن جابر
 ابن عبد الله وصححه

(حديث) بنى الدين على
 النفاضة قال العراني في
 تخريج الاحياء لم أجده
 هكذا بل في الضعفاء لابن
 حبان من حديث عائشة
 تنافوا فان الاسلام تظليل
 وللطبراني في الاوسط بسند
 ضعيف من حديث ابن
 مسعود النفاضة تدعواي

 مطالب ما بالحكمة في
 خصوص أولاد فاطمة
 بالشرف دون غيرهم من
 بناته صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم بذلك بأنهم في ذلك كالقرآن بقوله اني تارك فيكم القلبين كتاب الله وعترتي لن تضلوا ما استمسكتم
 بهما أبدا وأما الشرف الناشئ عما فيهم من البضعة الكريمة فلا يختص بأولاد فاطمة فقد صرح المحققون
 بأنه لو عاش نسل زينب من أبي العاص أوردية وأم كاظم من عثمان رضي الله عنهم اكان لهم من الشرف
 والسيادة بالنسل فاطمة رضي الله عنها ثم اذا تقرر ذلك فن علمت نسبتها الى آل البيت النبوي والسر العاوي
 لا يخرجهم عن ذلك العظيم جانيته ولا عدم ديانتهم وصيانتهم ومن ثم قال بعض المحققين ما مثال الشريف الزاني
 أو الشارب أو السارق مثلاً اذا أقرها عليه الحد الا كما مير أو ساطان تطلعت رجلاه بقدر فسله عنها بعض
 خدمته ولقد بر في هذا المثال وحققوا لبيتأمل قول الناس في أمثالهم الولد العاق لا يحرم الميراث نعم الكفران
 فرض وقوعه لاحد من أهل البيت والعباد بالله هو الذي يقطع النسبة بين من وقع منه وبين شرفه صلى الله
 عليه وسلم وانما قلت ان فرض لانني أ كاد أن أجزم أن حقيقة الكفر لا تقع بمن علم اتصاله بنسبه الصحيح بتلك
 البضعة الكريمة حاشاهم الله من ذلك وقد أحال بعضهم وقوع نحو الزنا والواطئ بمن علم شرفه فساطم بالكفر
 هذا كله فيمن علم شرفه كما تقرر وأما من يشك في شرفه فان ثبت نسبه بوجه شرعي وجب على كل أحد تعظيمه
 بمافيته من الشرف والانكار على ما فيه من الخلال التي تنبكر شرعاً لتقرر أنه لا يلزم من الشرف عدم الفسق
 وان لم يثبت نسبه شرعاً وادعاه ولم يعلم كذبه نعين التوقف عن تكذيبه لان الناس مأمونون على أنسابهم
 فلا يسلم له حاله ولا ينبغي للانسان أن يخشى مما هو قادر على السلامة واذا كان المنسوبون لرجل صالح
 يتوقاهم الناس ويعظمونهم لاجل ذلك فما بالك بالمنسوبين الى سيد الخلق كلهم صلى الله عليه وسلم وشرف
 وكرم وحشروا في زمرة محبيه ومحبي آل وأصحابه آمين (وسئل) نفع الله به هل تنام الملائكة (فأجاب)
 بقوله ظاهر قوله تعالى لا يفترون أنهم لا ينامون بالفعل وقد أخرج ابن عساکر أنه صلى الله عليه وسلم
 قال ان الملائكة قلوأربنا خلقتنا وخلقنا بنى آدم فجعلناهم يأكلون الطعام ويشربون الشراب ويلبسون
 الثياب ويأتون النساء ويركبون الدواب وينامون ويستريحون ولم تجعل لنا من ذلك شيئاً فاجعل اللهم
 الدنيا ولنا الآخرة فقال زوج ل لأجعل من خلقت بيدي ونفخت فيه من روحي كمن قاتله كن فكان
 وهذا الحديث من الأدلة الصريحة على تفضيل جنس البشر على جنس الملك كما هو مذهب أهل السنة
 (وسئل) نفع الله به هل ورد اللهم اني أسألك بنور وجهك الذي أشرقت به السموات والارض أن تجعلني
 في حررك وحفظك وجوارك وتحت كنفك (فأجاب) بقوله أخرجه الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما
 موقوفا عليه (وسئل) نفع الله به هل يدفع الذكرا البلاء كالصدقة (فأجاب) بقوله نعم كما صرح به الاحاديث
 التي لا تحصى في أذكار مخصوصة من قالها عصم من البلاء ومن الشيطان ومن الضر ومن السم ومن لدغة
 العقرب ومن أن يصيبه شيء يكرهه كفي أذكار النبوي رحمه الله وغيره وصح في لاجل ولا قوة الا بالله أنها
 تدفع سبعين باباً من الضر أذناها الفقر وفي رواية أذناها اللهم وصح لا يرد القدر الا الدعاء الدعاء ينفع مما نزل
 وما لم ينزل وان البلاء لينزل فيملاقاه الدعاء فيعتلجان الى يوم القيامة وأخرج أبو داود وغيره أنه صلى الله عليه
 وسلم قال من لزم الاسنة تغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب
 (وسئل) نفع الله به عن حديث من قال أنا عالم فهو جاهل من رواه (فأجاب) بقوله هذا إنما يعرف على
 ضعف في سنده من كلام بعض صغار التابعين وهو يحيى بن كثير ورفعته الى النبي صلى الله عليه وسلم قال الحفاظ
 وهم على أن رافعه لم يجزم برفعه وعلى انه ضيف مخنط فلا حجة في حديثه كما بينه الحفاظ وأطالوا القول فيه
 فحديثه هذا في حكم الموضوع غير أنه لم يتعمد وضعه وانما كان غلطاً والحاصل أن الموضوع اما أن يتمم
 وهو شأن الكاذبين واما الغير تهمه وهذا شأن المتهمين والمضطررين في الحديث كما حكم الحفاظ بالوضع على
 حديث في سنن ابن ماجه وهو من كثر صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار فانهم أطبقوا على أنه موضوع وقد
 ثبت عن كثير من الصحابة ومن لا يحصى ممن بعدهم قول كل منهم أنا عالم وما كانوا يقولوا في شيء ذمه النبي صلى

الاسلام وأقرب منه
 ما أخرجه الترمذي عن
 سعد بن أبي وقاص مرفوعاً
 ان الله نظيف يحب النظافة
 فنظفوا أنفسيتكم
 (حديث) بورك لامي في
 بكورها الطبراني في الاوسط
 عن أبي هريرة رضي الله
 عنه

مطلب على أن لا حول ولا
 قوة الا بالله تدفع سبعين باباً
 من الضر

مطلب من كثر صلاته
 بالليل حسن وجهه بالنهار

الله عليه وسلم وأبلغ من ذلك قول نبي الله يوسف عليه السلام إني حفظت لهم كما كلف الله عنه (وسئل) فسمع
الله في مدنه عن أولاد زينب بنت فاطمة الزهراء من ابن عمها عبد الله بن جعفر رضى الله عنهم موجودون
بكثرة فهل ثبت لهم حكم أولاد أخويها الحسن والحسين رضى الله عنهم أو ما الفرق مع أن من خصوصبانه
صلى الله عليه وسلم أن أولاد بناته ينسبون إليه (فأجاب) بقوله من الواضح أن ثبت لهم حكمهم من كونهم
من آل وأهل البيت ومن ذريته صلى الله عليه وسلم وأولاده أجمعاً ومع ذلك لا ينسبون إليه أخذاً من فرق
الفرقة بين ولد الرجل ومن ينسب إليه في نحو وقف على أولادى فيدخل ولد البنت لأنه يسمى ولداً ونحو
وقف على من ينسب إلى فلا يدخل لأنه لا ينسب لجد بل ينسب لأبيه والذي ذكره أن من خصائصه صلى
الله عليه وسلم أن أولاد بناته ينسبون إليه ولم يذكر ذلك في أولاد بناته فالتخصيصية للعامة العليا
فقط فأولاد فاطمة الأربع أم كلثوم وزوجة عمر ولدت منه زيداً ورقية ثم تزوجت بعده ولدتهما ابن جعفر
فولدت له ثلاثة عون فمحمد فبعد الله ولم يلد لأحد منهم وزينب التي الكلام فيها والحسن والحسين فهؤلاء
الأربعة ينسبون إليه صلى الله عليه وسلم وأولاد الحسن والحسين ينسبون إليهما فينسبون إليه بخلاف
أولاد زينب وأم كلثوم فانهم انما ينسبون إلى أبيهما عمر وعبد الله لا إلى الأم ولإلى جدتهما عملاً بقاعدة
الشرع أن الولد يتبع أباه في النسب لا أمه وانما يخرج أولاد فاطمة وحدها خصوصية لهم وذلك مقصور على
ذرية الحسن والحسين كما يدل له حديث الحاكم السكلى بنى أم عصبة الابن فاطمة فأناولهم ما وعصبتهم ما يخص
الانساب والتعصيب به مادون أختهم ما ولهذا جرى الخلاف كالسلف على أن ابن الشريفة من غير شريف غير
شريف ولو عتقت خصوصية أن ابن كل شريفة شريف تحرم عليه الصدقة وإيس كذلك ولا يختص ذلك بالحسن
والحسين إلا لانحصار الأمر فيهما والوفى فرض ادخال زينب وأعقبته ذكرها كان مثلاً وان لم يكن أبوه شريفاً
هاشمياً لأن الشرف لم يأت إليهما إلا من جهة صلى الله عليه وسلم لا غير واعلم أن اسم الشريف كان يطلق في
الصدر الأول على من كان من أهل البيت ولو عباسياً أو عقيلياً ومنه قول المؤرخين الشريف العباسي
الشريف الزينبي فلما ولوا الفاطميون بمصر قصروا الشرف على ذرية الحسن والحسين فقط واستمر ذلك
إلى الآن وأما العلامة الخضر فلا أصل لها وإنما حدثت سنة ثلاث وسبعين وسبع مائة بأمر الملك شعبان بن
حسن وقال فيها الشعر ما يطول ذكره ومنه قول ابن جابر الأندلسي شارح الألفية المشهور بالأدب والبصير
جعلوا الأبناء الرسول علامة * إن العلامة شأن من لم يشهر
نور النبوة في وسيم وجوههم * يعني الشريف عن الطراز الأخضر

فاذا كانت حادثة فلا يؤمر بها الشريف ولا ينسب عنها غيره على ما قاله الجلال السيوطي قال لأن الناس
مضطربون بأنسابهم وليس العلامة مما ورد بها الشرع فينبغي إباحة وضعها ألقى ما في الباب أنه حدث
التمييز بين هؤلاء وقديس تأسر لها بقوله تعالى يدين عاين من جلايهم ذلك أدنى أن يعرف فلا يؤذين
وقد استدلبها بعض العلماء على تخصيص أهل العلم بلباس يختصون به من تطويل الأكمام وإدارة العلباسان
ونحو ذلك ليعرفوا فيجاءوا تكرر بما لا علم وهذا وجه حسن انتهى ولا يدخل غير ذرية الحسن والحسين في
الوقف على الأشراف والوصية لهم لأن الوقف والوصية منوطان بعرف البلد وعرف مصر ونحوها اختصاصهم
بذرية الحسن والحسين لا غير (وسئل) نفع الله به عن حديث من تبسم في وجه غريب ضحك الله في وجهه
يوم القيامة من رواه (فأجاب) بقوله رواه الديلمي وروى أيضاً الغريب إذا مرض حين ينظر عن عيونه
نمالة وعن أمامه وعن خلفه فلا يرى أحداً غفر الله له ما تقدم من ذنبه ورواه ابن النجار وأخرجه الطبراني
بزيادة أن له بكل نفس تنفس بمحو الله عنه ألفي ألف سيئة ويكتب له ألفي ألف حسنة ولكن في سنده متروك
(وسئل) نفع الله به ما علمه أن الإسلام بدافع رياوسية عود كما بدافع رياوسية لا غربة على مؤمن مامات مؤمن في
غربة غابت عنه فيها بواكيه الأبيكت عليه السماء والأرض ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فما بكت عليهم

(حديث) بنس مطية
الرجل زعموا أجد وأبو
داود عن ابن مسعود
(حديث) بين كل أذانين
صلاة الشيخان عن عبد
الله بن مغفل
(حديث) بعثت بجوامع
الكلام واختصر لي الكلام
اختصاراً أليهي في

مطلب في أن العلامة
الخضر لا شراف حدثت
سنة ثلاث وسبعين وسبع مائة
فلا يؤمر بها الشريف ولا
ينسب عنها غيره

مطلب لا يدخل في الوقف على
الأشراف غير أولاد الحسن
والحسين

السماء والارض ثم قال انهم لا يبكيان على كافر من رواه (فأجاب) بقوله رواه ابن جرير وابن أبي الدنيا (وسئل) رضى الله عنه عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال التوكؤ على العصا من أخلاق الانبياء وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتوكأ عليهم رواه (فأجاب) بقوله رواه ابن عدى وروى الديلمى بسنده حديث جل العصا لامة المؤمن وسنة الانبياء وروى أيضا حديث كانت الانبياء يفخرون بها تواضعاً لله عز وجل وأخرج البزار والطبراني بسند ضعيف حديث أما اتخذوا العصا فقد اتخذها أبي ابراهيم وأخرج ابن ماجه خرج البزار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوكئ على عصاه (وسئل) نفع الله به عن حديث ليس خيركم من ترك الدنيا والآخرة ولا الآخرة للدنيا ولكن خيركم من أخذ من هذه لهذه من رواه (فأجاب) بقوله رواه ابن عساكر والديلمى باللفظ ليس بخيركم من ترك دينه ولا آخرته ولا آخرته لدينه حتى يصيب منه ما جيعا فان الدنيا بلاغ الى الآخرة ولا تسكونوا كالأعلى الناس وأخرجه الخطيب في تاريخه والديلمى من وجه آخر وأبو نعيم في الحلية (وسئل) نفع الله به عن حديث من مات من أمتى وهو يعمل عمل قوم لوط نقله الله تعالى اليهم حتى يحشرهم معهم من رواه (فأجاب) بقوله رواه الخطيب في تاريخه وفيه رجل منكر الحديث لكن له شاهد أخرجه ابن عساكر عن وكيع قال سمعنا في حديث من مات وهو يعمل عمل قوم لوط ساربه قبره حتى يصير معهم ويحشر يوم القيامة معهم (وسئل) نفع الله به عن حديث يسخ اللوطى في قبره خنزيرا من رواه (فأجاب) بقوله رواه أبو الفتح الأزدي في كتاب الضعفاء وابن الجوزى من طريق بسنده رواه (وسئل) رضى الله عنه عن حديث أطعمنى جبريل الهريسة أشد من طهرى لقيام الليل من رواه (فأجاب) بقوله رواه ابن السنى وأبو نعيم والخطيب بسنده فيه كذاب ومن ثم أخرجه ابن الجوزى في الموضوعات (وسئل) عفا الله عنه عن حديث نعم الطعام الزبيب يشد العصب ويذهب الوصب ويطفى الغضب ويذهب بالبغم ويصفي اللون ويطيب النكهة من رواه (فأجاب) بقوله أخرجه ابن السنى وأبو نعيم وابن حبان في الضعفاء والخطيب وفي سنده متروك قال ابن حبان لا أدري البلية منه أو من أبيه أو من جده (وسئل) نفع الله به وبعلمه عن حديث ما لا نفساء عندى شفا مثل الرطب ولا لمر يض مثل العسل من أخرجه (فأجاب) أخرجه أبو نعيم بسنده فيه متروك (وسئل) نفع الله به عن حديث أطعموا نساءكم في نفاسهن التمر فان من كان طعامها في نفاسها التمر كان ولدها حليما من رواه (فأجاب) بقوله رواه ابن عبد الله بن منذر بسنده فيه كذاب ومن ثم أورده ابن الجوزى في الموضوعات (وسئل) نفع الله به عن حديث أطعموا أحبا لكم اللبان فان يكن في بطنها ذكر يكن ذكرا القلب وان تكن أنثى حسن خلقها وتعلم بحجرتهم من أخرجه (فأجاب) بقوله أخرجه أبو نعيم في الطب (وسئل) نفع الله به عن حديث أبي طلحة دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وفي يده سفرجله فرمى به الى وقال دونكها بأب محمد فانهم الفؤاد وفي لفظ فانهم أشد القلب وتطيب النفس وتذهب بطعام البدن من أخرجه (فأجاب) بقوله أخرجه الطبراني والحاكم وأبو نعيم وأخرج ابن السنى وأبو نعيم أهديت له صلى الله عليه وسلم سفرجله من الطائف فأكلها وقال كلوه فانه يجلسون الفؤاد ويذهب طخاء الصدر وفي رواية فانه على الريق يذهب وغر الصدر (وسئل) نفع الله به عن الحديث في الخضوب انه لا يسئل لان نور الاسلام عليه من رواه (فأجاب) بقوله هو موضوع (وسئل) نفع الله به عن حديث ان الرجل ليكون من أهل الصلاة والصيام ولا يجزى الا على قدر عمله من رواه (فأجاب) بقوله رواه جماعة بسند ضعيف (وسئل) نفع الله به عن حديث من قطع سدره قصب الله رأسه في النار من رواه (فأجاب) بقوله رواه كثيرون وصححه الضياء في المختار وفي رواية يصب عليه العذاب وفي أخرى يهوب رأسه في النار وفي أخرى من قطع السدر الامن زرع يصب عليه العذاب صبا وفي أخرى خرج فاذا في الناس من الله لا من رسوله اعن الله قاطع السدر وفي رواية أن ذلك كان في مرضه صلى الله عليه وسلم الذي مات فيه والا حديث في ذلك كثيرة وهي مؤولة عند العلماء لاجتماعهم على

مطلب في اللوطية تبعهم الله

مطلب فيما ورد في الزبيب

الشعب وأبو يعلى عن عر
ابن الخطاب رضى الله تعالى

عنه

(حديث) بعثت بالحنيفية

السمعة أجد عن أبي أمامة

(حرف التاء)

(حديث) تختمو بالعتيق

فانه ينفي الفقر الديلى من

حديث أنس وعمر وعلى

وعائشة بأسانيد متعددة

مطلب في السفرجل

جواز قطعه قال بعض السلف محلها سدر الحرم وقال أبو داود في قطع سدره في فلاة يستظل بها ابن السبيل
والله أعلم عثا وظلما بغير - قال فيه ما يؤيده أن الشافعي رضي الله عنه سهل عن قطعه فقال لا بأس به وأن
عروة بن الزبير راوى الحديث كان يقطعه من أرضه وجعله آخرون على سدر يتيم أو نحوه مما قطع ظلما أو
عدوانا ورجح التأويل الأول أعني جملة على سدر الحرم بأنه وقع في رواية الطبراني (وسئل) نفع الله به عن
جيب قميص النبي صلى الله عليه وسلم أى طوقه كان على أى كيفية هل هو على صورته المعتادة بمصر ونحوها
أو على كتفيه كما يفعله المغاربة ورجح بأنه السنة والأول شعار اليهود (فاجاب) بقوله الذى صرح به في دفع
البارى وتبعه الجلال السيوطى هو الأول فان البخارى قال باب جيب القميص من عند الصدر وغيره وأورد
فيه حديث الجيبين في مثل المتصدق والخيل وفيه يقول بامصه هكذا في جيبه قال في دفع البارى الظاهر أنه
كان لا بأس قميص وكان في طوقه فتحة في صدره قال بل استدله ابن بطال على أن الجيب في ثياب السلف كان
عند الصدر قال وموضع الدلالة منه أن الخيل إذا أراد أن يخرج يده أمسكت في الموضع الذى ضاق عليها وهو
الثدى والتراتى وذلك في الصدر قال فبان أن جيبه كان في صدره لأنه لو كان في غيره لم تضطريده إلى ثديه وتراقيه
قال الحافظ ابن حجر في حديث قرينة أباس وسنده صحيح لما يابى على الله عليه وسلم قال فادخلت يدي
في جيب قميصه فست الخاتم ما يقتضى أن جيبه كان في صدره لأن في أول الحديث أنه رأى مطلق القميص
أو غير ممرور رانتهى وفي حديث الطبراني أنه نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا ازاره محاوله فزرها
صلى الله عليه وسلم يده ثم قال اجتمع عطفى ردائى على تحرك وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن سعيد
ابن جبلة يرفى قوله تعالى وليضربن بخمرهن على جيوبهن يعنى على البحر والصدور فلا يرى منه شئ
وهذان يدلان على ما مر أيضا وبذلك أيضا الحديث الصحيح عن سلمة بن الأكوع قال بارسل الله إلى
رجل أم سيد أفاضلى في القميص الواحد قال نعم وأزره ولو بشوكته وزعم أن ذلك شعار اليهود ليس في
محله وقد قال الجلال السيوطى لم أنف فى كلام أحد من العلماء على ذلك (وسئل) رضى الله عنه عن
حديث يا على سألت الله أن يقدمك فأبى إلا أبأك من رواء (فاجاب) بقوله رواء جماعة بسند ضعيف
(وسئل) نفع الله به عن حديث مر رجل فقالوا هذا مجنون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المجنون المقيم
على معصيته ولكن قولوا مصاب من أخرجه (فاجاب) بقوله أخرجه عامر بن فوائده وأبو بكر الشافعي في
الغلايات (وسئل) رضى الله عنه عن حديث أن الله يوكى كل الخيل ما يكين يستغفران له حتى يفرغ
من أخرجه (فاجاب) أخرجه ابن عساكر والدليل وفيه مدلس (وسئل) نفع الله بعلمه بما غفله
استوصوا بالمعز خير فانها مال رقيق وهو الجنة وأحب المال إلى الله الضأن وعليكم بالبياض فان الله
خلق الجنة بيضاء فلباسه خياركم وكفنوا فيه موتاكم وان دم الشاة البيضاء أعظم عند الله من دم السوداء
من رواء (فاجاب) بقوله رواء الطبراني (وسئل) نفع الله به عن حديث من عمل في فرقة بين امرأة
وزوجها كان في غضب الله واعنته في الدنيا والآخرة وكان حقا على الله أن يضربه بصخرة من نار جهنم
الأن يتوب من رواء (فاجاب) بقوله رواء الدارقطني في الأفراد (وسئل) نفع الله به عن حديث أنا
مدينة العلم وعلى بابهم من رواء (فاجاب) بقوله رواء جماعة وصححه الحاكم وحسنه الحافظان العلائى وابن
حجر (وسئل) نفع الله به عن حديث أن الله لينظر كل يوم إلى الغريب ألف نظرة وحديث ارجوا البتة
وأكرموا الغرباء فأنى كنت في الصغر يتيمًا في الكبر غريبًا وحديث مسئلة الناس من الفواحش
وحديث اللهم لا تخوجنى إلى أحد من خلقك وحديث من خرج في سفر ومعه عصا آمنه الله من كل سبع ضار
الخ ومن بلغ أربعين سنة عدله ذلك من الكبر والعجب وحديث يؤتى يوم القيامة بأطفال ليس لهم
رؤس فيقول الله تعالى لهم من أنتم فيقولون نحن المظلومون فيقول من ظلمكم فيقولون آباؤنا كانوا يأتون
الذكران من العالمين فأقولنا في الأدبار فيقول الله وقوهم إلى الناروا كتبوا على جباههم آيسين من رحمة

وفي الب - واقبت لام طرزي
ان ابراهيم الحربى سئل عنه
فقال صحيح وقال وروى أيضا
بالله التحية أى اسكنوا
بالعقبة - ق وأقيموا به قلت
عند ابن عدى بسند ضعيف
من حديث عائشة مرفوعا
تختموا بالعقبة فإنه مبارك
انتهى

مطالب في حديث أنا مدينة
العلم وعلى بابها

الله وحديث من مشى في تزويج امرأة حلالا يجمع بينهما رزقه الله تعالى امرأة من الحور العين الحديث بطوله وحديث اذا غسلت المرأة ثياب زوجها كتب الله لها ألف حسنة وغفر لها ألفي سيئة واستغفر لها كل شيء طلعت عليه الشمس ورفع لها ألف درجة وقالت عائشة رضي الله عنها ضرم مغزل المرأة بعدل التكبير في سبيل الله والتكبير في سبيل الله أنقل من السموات والارض واما امرأة كست زوجها من غزلها كان لها بكل سدي ولخمائة ألف حسنة وحديث من اشترى لغيره شيئا ثم حمله بيده اليهم خط الله عنه ذنب سبعين سنة وحديث من فرح أنثى فكا غمها بكى من خشية الله وحديث البيت الذي فيه البنات ينزل فيه كل يوم اثنتا عشرة درجة من السماء ولا تقطع زيارته الملائكة من ذلك البيت يكتبون لآبائهم كل يوم وليلة عبادة سنة وحديث عليكم بأكل التمس فانه يقطع عرق الجذام ألا وهو التين وحديث سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابليس عن ضيقه فقال السكران وعن جليسه فقال الذي يؤخر الصلاة عن وقتها وعن ضيقه فقال السارق وعن أبيه قال الشاعر الخ وحديث جبريل أن الله لما خلق آدم وأدخل الروح في حسنه أمرني أن آخذ تفاحة فأعصرها في حلقة فعمصرتها فخلق الله بها محمد من القمارة الاولى ومن الثانية أبا بكر الخ وحديث أول من جزع من الشيب ابراهيم حين رآه في عارضة فقال يا رب ما هذه الشوهة التي شوهت خلقت فأوحى الله تعالى اليه هذا سر بال الوفاء نور الاسلام وعزتي وجلالي ما ألبسته أحد من خلقي يشهد أن لا اله الا الله وحدي لا شريك لي الا استجبت منه يوم القيامة أن أنصب له ميزانا وأنشر له ديوانا وأعذبه بالنار فقال يا رب زدني وقاراً فأصبح ورأسه مثل الغمامة البيضاء وحديث اختضوا فان الملائكة يستبشرون بخضاب المؤمن وحديث من أمر المشط على حاجبه عوفى من الوباء وحديث عليكم بالمشط فانه يذهب الفقر ومن سرح لحيته مدين يصح مكانه أمان حتى عسى لان العجوة زين الرجال وجمال الوجه وحديث اكل شيء آله وآله المؤمن العقل والكل شيء عدلة ودعاة المؤمن العقل والكل قوم غاية وغاية العباد العقل الخ وحديث من أكل البقطين بالعدس رقق قلبه وحديث ان الله مدبنة تحت العرش من مسك أذفر على بابهم ملك ينادي كل يوم ألا من زار علماً فقد زار الرب ومن زار الرب فله الجنة وحديث من أحب أن ينظر الى عتقه الله من النار فليتنظر الى المتعلمين الخ وحديث من خاض في العلم يوم الجمعة فكأنما أعتق سبعين ألف رقبة وكأنما تصدق بألف دينار وكأنما حج أربعين ألف حجة وحديث العباس انه أهدق النظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل من حاجة فقال لما أروضت لك حلقة رأيت ابن أربعمين يوماً أيتك تخاطب القوم ويخاطبك باعقلم أفهمها الحديث بطوله وأحاديث الورد الأحمر وحديث كل شيء أخرجه الارض فيه شفاء وداء الا الارز فانه شفاء لداء فيه وحديث ما باب الله في صدرى شيئا الا أصيبته في صدري أبي بكر وحديث أطعم صلى الله عليه وسلم أصحابه لقمة لقمة وقال سيد القوم خادمهم وحديث رأيت حجرة وجعفر ابن أبي طالب في المنام وكان بين أيديهم ما طبق فيه نبق كالزبرجد الخ وحديث مروره صلى الله عليه وسلم بعزرائيل وقوله ان الله وكفى يقبض أرواح الخلق ما خلار وحل روح ابن عمك علي وحديث ألقى طائر لوزة خضراء مكتوب باعلى ابالاصفر لاله الا الله محمد رسول الله نصرته بعلي وحديث يا علي تختم بالعقيق الاحمر فانه جبل أقر الله بالوحدانية تولى بالنبوة والى بالوصية ولا ولد لك بالامامة ولجلك بالجنة وحديث نزول جبريل يطبق تفاح وأنه صلى الله عليه وسلم فرقه على أصحابه ومكتوب على كل اسم من يعطى له وحديث تزويج علي بفاطمة رضي الله عنه ما بكيفيات من اجتماع الملائكة ونثر شجرة طوبى عليهم الدرد والياقوت وتزخرف الجنان وتزين الحور ونزول الملائكة ورقص الحور وغناء الطيور (فأجاب) بقوله هذه الاحاديث كلها كذب موضوعة لا يحمل رواية شئ منها الايمان أنها كذب مفترى على النبي صلى الله عليه وسلم كما أفاد ذلك الحافظ السيوطي شكر الله سبحانه (وسئل) رضي الله عنه هل جاء أن الزمرياني يوم القيامة يمز ماؤه وأن السكران يأتي بقدره وأن المؤمن يأتي يؤذن وهكذا كل من مات على شئ يأتي عليه (فأجاب) بقوله نعم ورد

(حديث) ترك العشاء
مهرمة ابن ماجه من حديث
جابر والترمذي من حديث
أنس وسندهما ضعيف
وقال الصنعاني موضوع
(حديث) تزوجوا فقراء
بغنيكم الله لا يعرف ولكن
في صحيح ابن حبان والحاكم
ثلاثة حق على الله أن

ما يقتضي ذلك وورد التصريح به بأفراد من نص عليه العلماء وأخرج مسلم يبعث كل عبد على مآمات عليه
والبيهقي من مات على مرتبة من هذه المراتب بعث عليه يوم القيامة وعلمه جعل العلماء خبر يبعث الميت في
ثيابه التي مات فيها أي في أعماله التي عوت عليها من خير أو شر وضح أن المجرور في سبيل الله يأتي يوم القيامة
وخرجه يشغب دماوان الميت بحر ما يبعث عليه أو ورد بسند ضعيف لكن له شواهد أن الملبس والمؤذنين
يخرجون من قبورهم يؤذن المؤذن ويأبى الملبس ويسندوا من فارق الدنيا وهو سكران فتحل القبر سكران
وبعث من قبره سكران وفي كشف علوم الآخرة للغزالي يبعث السكران سكران يوم القيامة والزامر زامرا
وشارب الخمر والكوز معاق في عنقه وكل أحد على الحال الذي صدق في الدنيا عن سبيل الله قال الحافظ
السيوطي بعد ذكره جميع ما مر وفي هذا الكلام إشارة إلى تخصيص الحديث السابق بأن الحالة التي يأتي
عليها في الآخرة مما كان عليه في الدنيا المراد به حالة الطاعة أو المعصية بخلاف المباحات التي يأتي النجاسات
والبناء ونحو ذلك إلا أن استعمالها فيها لا يجوز شرعا والله أعلم (وسئل) نفع الله به ماعني حديث
الطبراني عن أم سلمة رضي الله عنها قلت يا رسول الله أخبرني عن قول الله تعالى حور عين قال حور بيض
ضخام العيون شفر الحوراء بمنزلة جناح النسر (فأجاب) بقوله الشفر بالغاء مضاف للحوراء وهو هذب
العين مشبه بجناح النسر في العاقل المناسب لذلك لضخامة العيون ويؤيده رواية ابن أبي الدنيا شفر المرأة من
الحور العين أطول من جناح النسر وهن في ذلك بعضهم فقال أنه بالقاف والحوراء بالرفع وزعم أنه استعارة
يعني أن الحوراء بمنزلة جناح النسر في السرعة والظلال وكونه تصحيفا لا يلائم المقام (وسئل)
نفع الله به ماعني ذبح الموت إذا استقر أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار مع أنه عرض عندنا أو عدم
محض عند المعتزلة وعليهما فهو لا يمكن أن يكون جسما (فأجاب) بقوله نظرا لذلك طائفة ضعفاء العقول
فأنكروا والاجله الحديث وأجاب الحقوقيون عن ذلك بأن هذا من باب التمثيل للبليغ وبأنه يجوز أن يخلق الله
تعالى هذا الجسم ثم يذبح ثم يجعل مثالا للموت لا يطرأ على أهل الجنة وقال القرطبي يجوز أن يخلق الله
كبش اسمه الموت ويقا في قلوب الفريقيين أن هذا الموت يكون ذبحه دليل على الخلود في الدارين وقال
غيره لا مانع أن ينشئ الله من الاعراض أجساما يجعلها مادة لها كما ثبت في حديث مسلم أن البقرة وآل عمران
تحيان كأنهم ما غمامتان ونحو ذلك من الأحاديث والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) نفع الله به من معنى
فرح أهل الجنة بذبح الموت مع علمهم من أنبيائهم وكتبهم أنهم لا يموتون (فأجاب) بقوله ورد في بعض طرق
الحديث عند ابن حبان أنهم يطلعون خائفين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه وفسر بأنه خوف توهم
لا يستقر ولا يثبت في ذلك تقدم علمهم بأنه لا موت في الآخرة لأن التوهمات تطرأ على المعلومات ثم لا تستقر
في مكان فرحهم بأزلة وهم وأجيب أيضا بأن عين اليقين أقوى من علم اليقين فشاهدتهم ذبح الموت أقوى وأشد
في انتقائهم من تقدم علمهم إذا العيان أقوى من الخبر (وسئل) نفع الله به ماعني معمر المغربي ورتن الهندي
المدعيين أنهم ما من الصحابة هل لذلك صحة (فأجاب) بقوله لا صحة لذلك كذبته أئمة الحديث منهم الذهبي في
الميزان وشيخ الإسلام الحافظ بن حجر في الإصابة وأفتى به غير مرة وقد ذكر أهل الحديث وغيرهم أن من ادعى
الصحة بعد مضي مائة سنة من وفاته صلى الله عليه وسلم فهو كاذب وإن آخر الصحابة موتا كافي مسلم واتفق عليه
العلماء أبو الطفيل مات سنة عشرة ومائة من الهجرة (وسئل) نفع الله به ماعني بعلمه وعما وقع في تهذيب
النووي وأما ما روى عن بعض المتقدمين لو عاش إبراهيم لكان نبيا فباطل وجسارة على الكلام على المغيبات
ومجازفة وهجوم على عظيم فهل ما قاله صحيح (فأجاب) بقوله رجه الله قد تعجب منه شيخ الإسلام في الإصابة
وقال أنه ورد عن ثلاثة من الصحابة ولا يظن بالصحابي أنه هجم على مثل هذا بظنه وبين الحافظ السيوطي أنه
صح عن أنس رضي الله عنه أنه سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ابنه إبراهيم قال لأدري رجة الله على إبراهيم
لو عاش لكان صديقا نبيا وفي رواية عن أنس أنه رفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابن منسبه

يفنيهم الناكح يستعطف
قالت هذا تصحف على المصنف
وأنما هو يعينهم الله بالعين
المهملة من الاعانة وأقرب
منه ما أخرجه الديلمي من
حديث عائشة مرفوعا
ترجو النساء فأنهن يأتين
بالنكاح ونشواهده
حديث التمسوا الرزق
بالنكاح

مطلب ما معني ذبح الموت الخ

مطلب ما ورد في حق إبراهيم
ابن نبينا صلى الله عليه وسلم

والبيهقي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابن عساكر عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم وأخرج أيضا وقال فيه من ليس بالقوي عن علي بن أبي طالب لما توفي إبراهيم أرسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى أمه مارية فعاتبه وغسلته وكفنته وخرجه وخرج الناس معه ودفنوه وأدخل صلى الله عليه وسلم يده في قبره فقال أما والله أنه لنبي ابن نبي وبكى وبكى المسلمون حوله حتى ارتفع الصوت ثم قال صلى الله عليه وسلم تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول ما يعبض الرب وإنما عليك يا إبراهيم الحزنون وروى أبو داود أنه مات وعمره ثمانية عشر شهرا فلم يصل عليه صلى الله عليه وسلم صحبه ابن حزم قال الرزكشي اعتل من سلم ترك الصلاة عليه بعلم منها أنه استغنى بفضيلة أبيه عن الصلاة كما استغنى الشهيد بفضيلة الشهادة ومنها أنه لا يصل على نبي وفيه وجه لو عاش كان نبياً انتهى ولا به في أنباء النبوة مع صغره لأنه كعيسى القائل يوم ولدني عبد الله آتاني الكتاب ووجهه لم يولدني وكجبري الذي قال تعالى فيه وآتيناها الحكم صبيا قال المفسرون نبي وعمره ثلاث سنين واحتمال نزول جبريل بوحى لعيسى أو بجبري يجري في إبراهيم ويرجحه أنه صلى الله عليه وسلم صومه يوم عاشوراء وعمره ثمانية أشهر وذكر السبكي في حديثه كبت نبيا وأدم بين الروح والجسد ان الإشارة بذلك إلى روحه لأن الأرواح خلقت قبل الأجساد وإلى حقيقة وفاته والحقائق تقصر عقولنا عن معرفتها ثم إن تلك الحقائق وحي الله كل حقيقة منها ما يشاء في الوقت الذي يشاء حقيقة النبي صلى الله عليه وسلم قد تكون من قبل خلق آدم أنها الله ذلك بأن يكون خالقها الله مهيمته له وأفاضها عليهم من ذلك الوقت فصار نبيا انتهى وبه يعلم تحقيق نبوة سيدنا إبراهيم في حال صغره (وسئل) نفع الله بعلمه هل سمع الحسن البصري من كلام علي كرم الله وجهه حتى يتم للسادة الصوفية سند خرقتهم وتلقينهم الذكرا المروي عنه عن علي كرم الله وجهه (فأجاب) بقوله اختلاف الناس فيه فأنكره إلا كثرون وأثبتته جماعة قال الحافظ البيهقي وهو الأرجح عندي كالحافظ ضياء الدين المقدسي في المختار والحافظ شيخ الإسلام ابن حجر في أطراف المختار لوجه الأول أن المثلث مقدم على الثاني الثاني أنه ولد لستين بقبته من خذلافة عمرو بن مسعود وأمر بالصلاة فكان يحضر الجماعة ويصلي خاف عثمان إلى أن قتل وعلى اذ ذلك بالمدينة يحضر الجماعة كل فرض ولم يخرج منها إلا بعد قتل عثمان وسن الحسن اذ ذلك أربع عشرة سنة فكيف ينكر سماعه منه مع ذلك وهو يجتمع معه كل يوم بالمسجد خمس مرات مدة سبع سنين ومن ثم قال علي بن المديني رأى الحسن عليا بالمدينة وهو غلام وز يادة على ذلك أن عليا كان يزور أمهات المؤمنين ومنهن أم سلمة والحسن في بيتها هو وأمه إبراهيم مولى لها وكانت أم سلمة رضي الله عنها تخبره إلى الصحابة يباركون عليه وأخرجه إلى عمر رضي الله عنه فدعاه الله -م فقهه في الدين وعلمه وحبيه إلى الناس ذكره المزني وأسندوه العسكري وقد أورد المزني في التهذيب من طريق أبي نعيم أنه سئل عن قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدركه فقال كل شيء قلته فيه فهو عن علي غير أني في زمان لا أستطيع أن أذكر عليا أي زمان الخراج ثم ذكر الحافظ أحاديث كثيرة رفعت له من رواية الحسن عن علي كرم الله وجهه وفي بعضها ورجاله ثقات قول الحسن سمعت عليا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل أمي مثل المطر الحديث (وسئل) نفع الله به هل ورد أنه صلى الله عليه وسلم لما حفر الخندق ظهرت صخرة عجوزا عن كسرهما فصرخا صلى الله عليه وسلم ثلاث ضربات فلا تب وتفتت وأن سيدنا إبراهيم أثرت قدماه في مقامه الموجود الآن (فأجاب) بقوله الأول ورد من طريق صحيحة والثاني صح عن ابن سلام وقوفا عليه (وسئل) نفع الله به ورضي عنه هل ورد أنه صلى الله عليه وسلم لأن له الصخر وأثرت قدماه فيه وأنه كان إذا مشى على التراب لا يؤثر قدمه الشريف فيسه وأنه لما بعد صخرة بيت المقدس ليلة المعراج إذا مررت تحتها ولانت فأمسكتها الملائكة وإن الأثر الموجود الآن بها أثر قدمه صلى الله عليه وسلم وأنه لم يعط نبي معجزة إلا وقد أعطى نبينا صلى الله عليه وسلم مثلها أو واحد من أمته وأنه لما جاء إلى بيت أبي بكر بمكة ووقف ينتظره ألقى منكبه ومرفقه بالحائط فغاص المرفق في الحجر وأثر فيه

أخرجه الديلمي من حديث
ابن عباس

(حديث) تفكروا في
كل شيء ولا تفكروا في الله
ابن أبي شيبه في كتاب
العرش عن ابن عباس
موقوفا وأبو نعيم في الحلية
عنه مرفوعا باللفظ تفكروا
في خلق الله ولا تفكروا
في الله

مطلب في أن الحسن
البصري سمع من علي على
الصحيح

وبه سمي الزقاق بمكة زقاق المرفق وان الصخر لان له وأثر قدمه فيه (فأجاب) بقوله قال الحافظ السيوطي
 لما سئل عن ذلك كله قال لم أقف له على أصل ولا سند ولا رأي من خرج به في كتب الحديث انتهى نعم صح
 انه صلى الله عليه وسلم قال اني لأشرف حجرا كان يسلم على بمكة وقد تطابق السلف كالخلف على انه الحجر
 البارز الآن بالزقاق المذكور والتحقيق انه لم يعط نبي معجزة الا أعطى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مثلها
 أو أعظم منها (وسئل) نفع الله به بما لفظه اختلف العلماء هل يطلق الاسلام على سائر الملل السابقة حين
 حقيقتها أو يختص بهذه الامة فما الراجح في ذلك (فأجاب) بقوله رجع ابن الصلاح الاول وسبأني ما يصرح
 به من لفظ القرآن ورجع غيره الثاني وهو انه لا يوصف به أحد من الامم السابقة سوى الانبياء فقط وشرفت
 هذه الامة بان وصفت بما يوصف به الانبياء تشرى بها لو اتسكت عما استدلل الحافظ السيوطي على رجحان
 الثاني بأمور مبسطة حاصل الامثل منها أمور منها قوله تعالى هو سماكم المسلمين لولم يكن خاص بهم كالذي مذكر قبله لم يكن لتخصيصه بالذكر
 ولا لاقتراحه بما قبله معنى وهذا هو الذي عليه السلف من الامة فقد صرح عن ابن زيد أحد أئمة السلف في التفسير
 ومن اتباع التابعين انه قال لم يذكر الله بالاسلام غير هذه الامة ولم يسمع بأمة ذكرت بالاسلام غيرها وأخرج
 ابن المذروني عن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى هو سماكم المسلمين من قبل قال الله عز وجل
 هو سماكم المسلمين من قبل وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد وقتادة مثله وأخرج عبد بن حميد وابن المذرك عن سفيان
 ابن عيينة وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حبان وحاصل هذه الآثار عن هؤلاء الذين هم أئمة الدين
 والسلف المفسرين من الصحابة والتابعين وأتباعهم ان الله سمي هذه الامة مسلمين في أم الكتاب وهو الواح
 المحفوظ وفي التوراة والانجيل وسائر كتبه المنزلة وفي القرآن وانه اختصهم بهذا الاسم من دون سائر الامم
 ويصير جوع ضمير هو لاراهيم كما قاله ابن أبي زيد لقوله ربنا واجه لنا مسلمين لك ومن ذرئتنا أمة مسلمة لك
 دعا بذلك لنفسه ولولده وهما نبيان ثم دعا لامة من ذريته وهي هذه الامة ولهذا عقبه ربنا وابتعث فيهم
 رسولا منهم الخ وهو نبينا اجماعا فأجاب الله دعاءه بالامرين ببعث محمد صلى الله عليه وسلم منهم وبتسميتهم مسلمين
 ولهذا أشار تعالى الى أن ابراهيم هو السبب في ذلك بقوله ملأناكم منكم ابراهيم هو سماكم المسلمين ومنها قوله
 تعالى ورضيت لكم الاسلام دينها وظاهر في الاختصاص بهم لان تقديمه يستلزمه ويفيد أنه لم يرضه غيرهم
 كما يقتضيه كلام أهل البيان ومنها ما في حديث اسحق بن راهويه وابن أبي شيبة أنه صلى الله عليه وسلم قال
 ليهودي حاف والله ما صطفى الله محمد على البشر بل يابهودى آدم صطفى الله وابراهيم خليل الله وموسى
 نجي الله وعيسى روح الله وأنا حبيب الله بل يابهودى تسمى الله باليهودى تسمى به ما أمتى هو الاسلام وسمى بها
 أمتى المسلمين الحديث وهو صريح في اختصاص أمة بوصف الاسلام والاقبال اليهودى ونحن أيضا كذلك
 وفي حديث النسائي وغيره من دعوى بدعى الجاهلية فانه من خب عجهنم قال رجل يا رسول الله وان صام
 وصلى قال نعم فادعوا بدعوة الله التي سماكم بها المسلمين والمؤمنين عباد الله وأخرج أبو نعيم وغيره عن
 وهب قال أوحى الله الى شعيب انى باعث نبيا أميا مولده بمكة الى أن قال والاسلام ملته وأحد اسمهم ولا يعارض
 ذلك قوله تعالى فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فساوينا فيها غير بيت من المسلمين لما مر أن وصف
 الاسلام يطلق على الانبياء أيضا والبيت المذكور بيت لوط صلى الله عليه وآله نبينا وعلمه وسلم ولم يكن فيه مسلم الا
 هو وبناته فأطلق عليه اصاله وعليهن تغليباً أو تبعاً تشرى بها لولدهم اذ قد يختص أولاد الانبياء بأشياء لا يشاركهم
 فيها بقية الامم كما اختص سيدنا ابراهيم ابن نبينا صلى الله عليه وآله وسلم بأنه لوعاش كان نبيا وكما اختصت فاطمة بانها
 لا يترقح عليها بانها تسمى في المسجد مع الحبض والجنابة وكذلك أمهات المؤمنين وكذا على والحسن
 والحسين رضي الله عنهم اختصوا بجواز المكث في المسجد مع الجنابة كل ذلك تبع له صلى الله عليه وآله وسلم
 وكذلك قوله تعالى عن أولاد يعقوب ونحن له مسلمون اما على سبيل التبعية ان لم يكونوا أنبياء والا فواضع

مطالب خصوصية هذه الامة
 بوصفهم بالاسلام

(حديث) تقول النار يوم
 القيامة للسوء ومن يامؤمن
 جزفقد أطفاء نورك لهي بن
 عدى من حديث يعلى بن
 أمية وقال منكر والترمذى
 الحكيم في نوادر الاصول
 (حديث) تمكث احدا كن
 شطر دهرها لا تصلى الى قال
 ابن منده لا يثبت وقال ابن
 الجوزى لا يعرف وقال

مطلب في أنه يجوز المكث
 في المسجد مع الجنابة لجماعة
 مخصوصين

وكذلك قوله تعالى وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين اما ان يحمل على
التغليب فان فيهم هارون ويوشع وهما نبيان فأدرج بقية القوم في الوصف تغليبا أو يحمل على أن المراد ان
كنتم مغاندين لي فيما أمركم به وكذلك قوله تعالى فلا تخونن الا و انتم مسلمون فهو من قول ابراهيم لابنيه ويعقوب
لبنيه وفي بني كل انبياء فوقع تغليبا وكذلك قوله تعالى واذا وحيت الى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا
آمنوا وشهدوا باننا مسلمون فان الحواريين فهم الانبياء الثلاثة المذكورون في قوله تعالى اذ جاءها المرسلون
الاية نص الامام علي أنهم من خواري عيسى وأحد قولي العلماء ان الثلاثة انبياء ويرتفع ذكر الفصحى اليهم
ولا يؤيد القول المرجوح آية تشرع لكم من الدين ما وصى به نوحا لخلافه من بعدهم فيه لان المراد استواء
الشرائع كلها في أصل التوحيد وليس الاسلام اسمها للتوحيد فقط بل لمجموع الشريعة بطورها وأعمالها
على أن يحصل النزاع انما هو في أمر لغطي هو أن تلك الشرائع هل تسمى اسلاما أولا والراجح لبناء على أن
الاطلاق يتوقف على الورد ولم يرد في شيء من الشرائع تسميته اسلاما من غير تغليب أو تبعية لشيء فلا يطلق
عليه كما لا يطلق على شيء من الكتب أنه قرآن ولا على شيء من أوامري القرآن أنه صحيح بل فواصل وقروفا
مع ما ورد كما قال النووي لا يقال في حق النبي صلى الله عليه وسلم عز وجل وان كان عز براجله - لا وعلى الراجح
فوجه الاختصاص بهذا الاسم هو أن الاسلام اسم للشريعة المشتملة على فواصل العبادات المختصة بهم هذه
الامة من الصلوات الخمس وصوم رمضان والغسل من الجنابة والجهاد ونحوها كما أفاده حديث جبريل قال
الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم
رمضان وتحتج البيت وفي رواية وتغسل من الجنابة وذلك خاص بهذه الامة كما تقر لم يكتب على غيرهم من
الامم وانما كتب على الانبياء فقط كما جاء في أثر وهب وأعطيتهم من النوافل مثل ما أعطيت الانبياء
وافترضت عليهم الفرائض التي افترضت على الانبياء والرسول فلذلك سميت هذه الامة مسلمين كما سمي بذلك
الانبياء والمرسلون ولم يسم غيرهم من الامم ويؤيد هذا المعنى حديث أبي يعلى الاسلام ثمانية أسهم شهادة أن
لا اله الا الله والصلاة والزكاة والحج والجهاد وصوم رمضان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأخرج
الحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما سهم الاسلام ثلاثون سهما لم ينهها الا ابراهيم ومحمد صلى الله عليهما
وسلم * (تنبيه) * قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم يؤمنون واذا ابتلى عليهم قالوا آمنا به انه
الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين ظاهر في الدلالة للمرجوح وأجاب عنه الجلال السيوطي بما فيه تكاف
وضعف ومنع ان الوصف في مسلمين اسم فاعل مراد به الاستقبال كما هو حقيقة فيه لا الحال ولا الماضي الذي
هو مجاز والنسب بالحقيقة هو الاصل وتقدير الآية انا كنا من قبل مجيئه عازمين على الاسلام به اذ جاءنا كما
نجد في كتبنا من نعمته وصفه ويرتفعه أن السياق يرشد الى أن قصدهم الاخبار بحقيقة القرآن وانهم كانوا
على قصد الاسلام به اذ جاءه النبي صلى الله عليه وسلم لما كان عندهم من صفاته وظهر لهم من قرب زمانه
وافتراب بعثته وليس قصدهم الثناء على أنفسهم في حد ذاتهم بأنهم كانوا بصفة الاسلام أولا فان ذلك ينبت عنه
المقام (وسئل) نفع قلبه ما لا فضل العقل أم العلم الحادث (فأجاب) بقوله رضي الله عنه اختلف العلماء في
ذلك والراجح عند أكثرهم تفضيل العلم لان الباري تعالى يوصف بالعلم القديم ولا يوصف بالعقل أصلا وما كان
من جنس ما وصف به أفضل ومما يدل لفضل العلم أيضا أن متعلقه أشرف وأنه ورد بل صرح في فضله أحاديث
لا تحصى ولم يرد في فضل العقل حديث بل كل ما روي فيه موضوع وكذب وقال بعض المحققين العلم أفضل
باعتبار أنه أقرب الى الاقضاء الى معرفة الله وصفاته والعقل أفضل باعتباره منبع للعلم وأصل له وحاصله أن
فضيلة العلم بالذات وفضيلة العقل بالوسيلة الى العلم (وسئل) نفع الله به كم عدد الانبياء والرسل (فأجاب) بقوله
روي الطبراني بسند رجاله رجال الصحيح ثمان رجلا قال بارسوا الله أنبياء آدم قال نعم قال كم بينه وبين نوح قال
عشرة فمروث قال كم بين نوح و ابراهيم قال عشرة فمروث قال بارسوا الله كم كانت الرسل قال ثلثمائة

النووي باطل وقال البيهقي
تطلبته فلم أجده ولم أجده
اسنادا فلت بقى أحاديث
(حديث) تعلموا الفرائض
فانه وصف العلم لم ابن ماجه
من حديث أبي هريرة رضي
الله عنه

(حديث) نهادوا تحابوا
الطبراني في الاوسط من

وخمسة عشر وأخرج ابن حبان في صحيحه والحاكم عن أبي ذر قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة ألف
 نبي وأربعة وعشرون ألفا قلت يا رسول الله كم الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جم غفيرة ولا ينافي ذلك
 قوله تعالى منهم من قصصنا عليهم ومنهم من لم نقصص عليهم لان هذا الخبر عن قصصهم وأنه قصص عليهم
 الكل بعد نزول تلك الآية وبه يجب أيضا عن التخاليف بين الروايتين فيحمل أنه قصص عليهم أولا ثلثمائة
 وثلاثة عشر ثم ثانيا ثلثمائة وخمسة عشر فأخبر عن كل بحسب ما قصص عليه وقت الاخبار به (وسئل) نفع
 الله به ما للمعتمدين في الخضر هل هو نبي حي وكذا الياس (فأجاب) بقوله المعتمدين دحياتهم ما ونبوتهم ما وانبأهم ما
 خصا بذلك في الارض كما خص ادريس وعيسى صلى الله عليه وسلم ببقائهم ما حيي في السماء (وسئل)
 نفع الله به كم بين موسى وعيسى وبين عيسى وبيننا محمد صلى الله عليه وسلم (فأجاب) بقوله الاول ألف
 وبضع وتسع مائة سنة والثاني نحو ستمائة سنة على الاشهر (وسئل) نفع الله به عن نزول عيسى صلى الله
 على نبينا وعليه وسلم أيحكم بشر بعثنا أو بشر بعة أخرى (فأجاب) بقوله الذي نص عليه العلماء بل أجمعوا
 عليه أنه يحكم بشر بعة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى ملته وفي رواية سندها جيد مصدق بما جردوا على ملته
 اماما مهديا وحكما عدلا وفي رواية لابن عساكر في صلي الصلوات ويجمع الجمع ويجمع ع الخس وصلاة الجمعة لم
 يكن في غير هذه الملة (وسئل) نفع الله به بعد لفظه أجمعوا على أن عيسى يحكم بشر بعثنا كما كيفية حكمه بذلك
 بذهب أحد من المجتهدين أم بالجهاد (فأجاب) بقوله عيسى صلى الله عليه وسلم منزله عن أن يقاد غيرهم من بقية
 المجتهدين بل هو أولى بالاجتهاد ثم علمه بأحكام شرعنا ما يعلمها من القرآن فقط اذ لم يفرط فيه من شيء وانما
 احتجنا الى غيره لغصورنا وقد كانت أحكام نبينا كلها مأخوذة من القرآن ومن ثم قال الشافعي رضي الله عنه
 كل ما حكم به النبي صلى الله عليه وسلم فهو مما فهمه من القرآن فلا يبعد أن عيسى صلى الله عليه وسلم يكون
 كذلك أو برواية السنة عن نبينا صلى الله عليه وسلم فانه اجتمع به في حياته مرات ومن ثم عدم الصحابة أخرج
 ابن عدي عن أنس رضي الله عنه بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ رأينا برديا ويدا فقلنا
 يا رسول الله ما هذا البرد الذي رأينا والبدا قال قد رأيتوه قلنا نعم قال ذلك عيسى بن مريم سلم على وفي رواية ابن
 عساكر عنه كنت أطوف مع النبي صلى الله عليه وسلم حول الكعبة اذ رأيت صافح شيئا ولم أره قلنا يا رسول الله
 رأيناك صافحت شيئا ولا نراه قال ذلك أخى عيسى بن مريم انتظرته حتى قضى طوافه فسلمت عليه وحينئذ
 فلما منع أنه حينئذ تلقى عن النبي صلى الله عليه وسلم لم أحكام شرعنا بعته الخالفة لشرعية الانجيل لعله أنه سبزل
 وأنه يحتاج لذلك فأخذه هاهنا وبلا واسطة وفي حديث ابن عساكر أن ابن مريم ليس بنبى وبينه نبى ولا
 رسول الا أنه خليفة في أمى من بعدى وقد صرح السبكي بأنه يحكم بشر بعة نبينا صلى الله عليه وسلم بالقرآن
 والسنة ما لم يكونه يلقاه من نبينا صلى الله عليه وسلم شفاه بعد نزوله من قبره وبو يده حديث أبي يعلى والذي
 نفى يده لم يزلن عيسى بن مريم ثم لئن قام على قبري وقال يا محمد لا جبينه وما لم يكونه تعالى أوحاها اليه في
 كتابه الانجيل أو غيره لان جميع الانبياء كانوا يعلمون في زمانهم بجميع شرائع من قبلهم ومن بعدهم بالوحي
 من الله على لسان جبريل عليه الصلاة والسلام وبالنبوة على ذلك في كتبهم المنزلة عليهم كدليل على ذلك
 أحاديث وآثار ولا بعد فهمنا منهم من هذا أن جميع ما في القرآن مضمن في الكتب السابقة لقوله تعالى مصدقا
 لما بين يديه من الكتاب أى كتب من قبله ان هذا في الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى وأنه لفي زبر الاواين
 أى كتبهم وقد أخذ أبو حنيفة رضي الله عنه قوله بجواز قراءة القرآن بغير العربية من هذه الآية قال لان
 القرآن مضمن في الكتب السابقة وهي بغير العربية (وسئل) نفع الله به عن روى حديث يوشن أن
 علاء الله أيديكم من العجم فيأكلون فيكم (فأجاب) بقوله رواه أحمد والبخاري والطبراني (وسئل) نفع الله
 به هل ثبت أن عيسى صلى الله عليه وسلم بعد نزوله ياتية الوحي (فأجاب) بقوله نعم يوحى اليه وحي حقيقي كما
 في حديث مسلم وغيره عن التوابع عن سمعان وفي رواية صحيحة فيسما هو كذلك اذا وحي الله اليه يا عيسى اني

مطالب في المدة التي بين موسى
 وعيسى وبين عيسى وبيننا
 صلى الله عليه وسلم

مطالب في حكم عيسى
 بشرع نبينا محمد صلى الله
 عليه وسلم اما بالاجتهاد من
 الكتاب أو لاجتماعه بنبينا
 مرات

حديث عائشة رضي الله
 عنها

(حديث) نفعوا
 واخذوا وشؤوا ومشوا وحفاة

الطبراني من حديث عبد الله
 ابن أبي حنيفة

(حديث) الثائب من
 الذنب كمن لا ذنب له ابن
 ماجه عن ابن مسعود

مطالب في ما أخذ أبي حنيفة
 جواز القرآن بغير العربية

قد أخرجت عبادي لا بد لاحد بقوله - قول عبادي الى العاقر وذلك الوحي على لسان جبريل اذ هو السفير
بين الله وأنبيائه لا يعرف ذلك لغيره - ونسبى نبي كريم باق على نبوته ورسالته لا كآرعه من لا يعده أنه واحد
من هذه الامم لان كونه واحدا منهم يحكم بشرقتهم لا ينافي بقاءه على نبوته ورسالته ومخبر لا وحي بعدى
باطل نعم انما يتلقى جبريل الوحي عن الله بواسطة اسرافيل - كما دلت عليه الاحاديث وما اشهر أن
جبريل عليه السلام لا ينزل الى الارض بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم - لم فهو لا أصل له ويرد خبر
الطبراني ما أحب أن يرفد الجنة حتى يتوضأ فاني أخاف أن يتوفي وما يحضره جبريل فدل على أن جبريل
ينزل الى الارض ويحضر موت كل مؤمن توفاه الله وهو على طهارة وفي حديث الطبراني وغيره ان ميكائيل
عليه السلام يمنع الدجال مكة وجبريل عليه السلام يمنعه من المدينة ولا ينافي ما تقر أن جبريل عليه السلام
هو السفير نزول اسرافيل على نبينا صلى الله عليه وسلم فقد صح عن الشعبي أنه قال أنزلت عليه النبوة وهو ابن
أربعين سنة فمقر نبوته اسرافيل ثلاث سنين لان هذا أثر مرسل أو معضل فلا ينافي الثابت في احاديث
الصحيحين وغيرهما أن صاحب الوحي هو جبريل على أن المراد بالسفير المراد بالذي لا ينافي ذلك معنى غيره
من الملائكة الى النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاخبار اذ كمن ملك غير اسرافيل جاء الى النبي صلى الله
عليه وسلم في قضايا متعددة كما هو في كثير من الاحاديث ومما يندرج في أثر الشعبي قول جماعة من العلماء
في خبره وسلم وغيره بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم جالس وعنده جبريل اذ سمع نقيض من السماء من
فوق فرفع جبريل بصره الى السماء فقال يا محمد هذالك قد نزل لم ينزل الى الارض قط قال فأتى النبي صلى
الله عليه وسلم فلم عليه الحديث أن هذا الملك اسرافيل وأخرج الطبراني حديث اقدمه على مالك من
السماء ما هبط على نبي قبلي ولا يهبط على أحد بعدى وهو اسرافيل فقال أنا رسول ربك اليك أسرى أن
أخبرك ان شئت نبياء عداوان شئت نبيا ما كالحديث وهذا كالذي قبله بعد ابتداء الوحي بسنتين كما يعرف
من سائر طرق الاحاديث وهم طاهران في أن اسرافيل لم ينزل اليه قبل ذلك فكيف يصح قول الشعبي أنه أتاه
في ابتداء الوحي (وسئل) نفع الله به هل يبر الكافر على الصراط (فأجاب) بقوله في احاديث ما يقتضي
أنهم يمرون وفي احاديث ما يقتضي خلافه وجمع يحمل الاول على المماققين وقد صرح القرطبي بأن في
الآخرة صراطين صراط لعموم الخلق الامن يدخل الجنة بغير حساب ومن يلقاهم عنق النار وصراط
للمؤمنين خاصة وبه يعلم أن من يلقاهم عنق النار وهم طوائف مخصوصة من الكفار لا يمرون على الصراط
أصلا وكذلك بعث النار الذي يخرج من الخلق اليها قبل نصب الصراط وهم طوائف من الكفار أيضا قبل
الظاهر أنه لا يمر عليه الا المذققون واليهود والنصارى فقد ورد في الحديث أنهم يعدلون عليه ثم
يسقطون في النار وكذلك من ينصب له الميزان من الكفار وهم طائفة مخصوصة منهم يمرون عليه (وسئل)
نفع الله به هل يحشر أحد غير عار (فأجاب) بقوله نعم بعض الناس أي وهم الشهداء يحشرون في أكفانهم
كما قاله البيهقي وجل على ذلك الحديث الصحيح يبعث الميت في ثيابه التي يموت فيها وجاء عن عرومه عاذر حتى الله
عنهم اجسدتوا أكفان موتا كم فان الناس يحشرون في أكفانهم وهذا منه حاله حكم المرفوع وأخرج
الدينوري عن الحسن أن أهل الزهد كالشهداء وهو في حكم المرسل المرفوع واذا ثبت ذلك لهؤلاء
فالا نبياء أولى وضح حديث ان الناس يحشرون يوم القيامة على ثلاثة أفواج فوج طامعين كاسين راكبين
وفوج يمشون ويسعون وفوج تسحبهم الملائكة على وجوههم (وسئل) نفع الله به هل يوزن الاعيان
مع الحسنات (فأجاب) بقوله حكى القرطبي عن الحكم الترمذي أنه لا يوزن لأنه لا يقابل اذ لا يمكن كون
الانسان بجمع ايماننا وكرامات في الاحاديث مما يقتضي وزنه مؤول بان المراد الزيادة فيه على أصله الواجب
(وسئل) رضى الله عنه هل يحشر الطفل على صورته وهل يتزوج من الحور العين وهل الولدان من جنس
الحوار (فأجاب) بقوله الطفل يكون في الحشر على خلفته ثم عند دخول الجنة يزاد فيها حتى يكون كالبالغ

مطالب خبر لا وحي بعدى
باطل

والديلى عن أنس وابن
عباس والطبراني في الكبير
عن أبي سعيد عن أبيه
(حديث) الذي يرفف
المعيشة والتودد تصف
العقل والهم نصف الهرم
وقلة العيال أحد اليسارين
الديلى من حديث أنس
وأخرج أحد في الزهد عن
صراطين

مطالب في أن الطفل يتنم
في الآخرة يتزوج

ثم يتزوج من نساء الدنيا ومن الحور وهن والولدان جنس واحد (وسئل) رحمه الله عن من روى حديث يدخل أهل الجنة الجنة جردا يرضى مكملين أبناء ثلاث وثلاثين على خناق آدم سبعون ذراعا في عرض سبعة من رواء (فأجاب) بقوله رواء أحد وابن أبي الدنيا والطبراني في الاوسط (وسئل) نفع الله به بما ألفناه ماء معنى قول التاج السبكي في الغارز

من باتفاق جميع الخلق أفضل من * شيخ الصحاب أبي بكر ومن عمر ومن علي ومن عثمان وهو قتي * من أمة المصطفى المبعوث من مضر من أبصرت في دمشق عينه صمنا * مصورا وهو منحوت من الحجر ان جاع يأكل وان يعطش تضلع من * ماء غير زلال ثم منه مر من قال ان الزنا والشرب مصلحة * ولم يقل هو ذنب غير مغفر من قال ان نكاح الامية قرب من * تقوى الاله مالا غير منكر من قال سفلت دماء المسلمين على * الصلاة أوجه الرحمن في الزبر

(فأجاب) بقوله رحمه الله من الاولى والثانية وما بعدها استفهام نفي أو انكار أي لم يقل ذلك أحد كذا حله الناظم وجوز فحين قال ان الزنا ان من مبتدأ خبره غير مغفر أي لا يغفر له هذا القول وفسره غيره الفتى عيسى وأبقى من على حالها لكن بالغ في انكار تسمية عيسى قتي فلو عبر بشخص تم له ذلك وقوله من أبصرت الخ أراد به ما رواه الحاكم في تلابيح بلقيس بورد بسنده الى أبي عبد الله البوشنجي عن عبد الله بن يزيد الدمشقي عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال رأيت ببغداد صمنا من نحاس اذا عطش نزل فشرب قال البوشنجي ربما تسكمت العلماء على قدر فهم الحاضر بن تأديبا وامتحان فهاذا الرجل ابن جابر أحد علماء الشام ومعنى كلامه أن الصم لا يمش ولوعطش نزل فشرب فنفي عنه النزول والعطش والحاصل أن القضية الشرطية لا يلزم إمكانها (وسئل) نفع الله به عن ثلاثة من الحيوان لم يختر جوامن فرج أنثى (فأجاب) بقوله هو آدم وحواء ونافه صالح (وسئل) نفع الله به عن حديث الخيري وفي أمي الى يوم القيامة من رواء (فأجاب) بقوله لم يرد به ذا اللفظ وانما يدل على معناه الخبر المشهور لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك وفسر ذلك الامر بريح لينه يرس لها الله لقبض أرواح المؤمنين ثم لا يبقى على وجه الارض الا شرارها ف تقوم الساعة عليهم كفي حديث لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله الله (وسئل) نفع الله به ما لومه هل في الجنة من هو بالحية غير آدم (فأجاب) بقوله ليس فيها بالحية غيره وحديث ان هرون كذلك موضوع كما قاله الذهبي (وسئل) نفع الله به بما ألفناه ما قبل ان في الجنة جبال ترعى وتشرب من أنهارها هل جاء فيه شيء له أصل (فأجاب) بقوله قال الحافظ السيوطي لم أر في ذلك شيئا (وسئل) نفع الله به أيما أفضل المشرق أو المغرب (فأجاب) بقوله فيه خلاف احتج القائلون بتفضيل المشرق بوجوه الاول ان الله تعالى لم يذكركهما الا قدم المشرق الثاني ان الضوء أول ما يطالع منه الثالث أن الأنعم الاربع منه الرابع أن فيه الارض التي يورث فيها بالنص وهي أرض مصر والشام وأرض الجزيرة لان الناس اتفقوا على أن مصر حدم ما بين المشرق والمغرب فما كان من مصر الى جهة مطلع الشمس فهو مشرق فيتناول الجبال والشام واليمن والعراق وما بعدها والمصر لغة الحد ولذا سميت مصر بمصر ويراد عليه أن فيه مكة والكعبة والمسجد الحرام والحرم وشعار الحج والعمرة وما يتعاقبهما والمدينة النبوية على مشرقها أفضل الصلاة والسلام والقبور المكرم والمسجد والحرم وما بتلك الديار من عظيم تلك الآثار وهذه فضائل ومزايا لا يوجب في المغرب نظير لو احدث منها واحتج المغاربة بان الله تعالى بدأ به كرم المغرب في قصة ذي القرنين و برده توعده في هذه القصة لاهل المغرب دون أهل المشرق وبان حديث لا يزال طائفة من أمتي ظاهرين فيه روايه لا يزال أهل المغرب ظاهرين وورد بان الثابت وهم بالشام على ان الشام غربي المدينة وأيضا أهل المغرب هم أهل اللؤلؤ

يونس بن عبيد قال كان يقال التسودد الى الناس نصف العقل وحسن المسئلة نصف العلم والاقتصاد في المعيشة يلقى عنك نصف المؤنة

(حديث) التكبير جزم سعيد بن منصور في سننه عن ابراهيم النخعي من قوله

مطلب في أن ثلاثة من الحيوان ما خرجت من فرج أنثى الخ

مطلب حديث الخيري وفي أمي

مطلب ليس لاحد في الجنة بالحية الا آدم

مطلب في ان الافضل المشرق أم المغرب

التي يستقي بها وأكثرتهم بالمدينة واليمن ونحوهما وبظهور الألهة منه ورد بطالع الشمس من المشرق وبان
باب التوبة سبعة أربعون ذراعا ثم انه يغلق بالمغرب ويرد ان ذلك ذمه له حيث ابتدأ غلق التوبة منه فكان
طالع الشمس منه ذمه له أيضا لان ظهور الخلال الثمينة بأسرها منه وبان المهدى يظهر به ورد بان المشهور
طهوره بمكة أو اليمن أو العراق وبان سائر الفتن انما تظهر من المشرق ويرد أن أعظم منها كلها فتنة طالع
الشمس من مغربها وغلق باب التوبة للذان لم يبق بعدهما خيرة بطاختلف تلك الفتن فان معالم الخير موجودة
معها وبان المعروف في أكثر السبل انهم يغتوا بالمشرق ولم يعرف أن نيبا بعث من المغرب فانضغ بفض سبل
المشرق وأنه لا غبار على ذلك والله أعلم (وسئل) نفع الله به أيما أفضل للأرضين السبع (أجاب) بقوله
أعلاها كما قاله ابن عباس رضي الله عنهما لا انما دفن الانبياء ومهبط الوحي ومستقر بني آدم الا فضل من
غيرهم (وسئل) نفع الله به أيما أفضل السماء أو الأرض (فأجاب) بقوله الاصمعي عند أئمتنا ونقلوه عن
الاكثرين السماء لانه لم يعص الله فيها ومعية ابليس لم تكن فيها أو وقعت نادر اذ لم يلقفت السما وقيل الأرض
ونقل عن الاكثرين أيضا لانهم استقر الانبياء ومدفنهم (وسئل) نفع الله به ما محل الفردوس من الجنة
(فأجاب) بقوله في حديث الشيخين اذا سالتهم الله فاسألوه الفردوس قاله وسط الجنة وأعلى الجنة وقوفه عرش
الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة وفي رواية لابن أبي حاتم حديث الفردوس مقصورة الرحمن فيها خيار الانهار
والاشجار والله أعلم (وسئل) نفع الله به ما حكمة طمس نور الشمس والقمر والقائم ما في جهنم (فأجاب) بقوله
حكيمته كالسوف والخسوف في الدنيا فيجمع عابدهم ما باظهار عجزهم عن الدفع عن أنفسهم (وسئل)
نفع الله به عن السواد الذي بالقمر (فأجاب) بقوله قبل ان علموا كرم الله وجهه سئل عن ذلك فقال هو
أزهر من جناح جبريل لان الله تعالى خالق نور القمر سبعين جزءا كمنوال الشمس فمسحه جبريل بجناحه فمحا
منه تسعة وستين جزءا حولها الى الشمس فاذهب منه الضوء وأبقى فيه النور فذلك قوله تعالى فمحونا آية
الليل وجعلنا آية النهار مبصرة الآية وقال بعضهم انه حروف وهي جبل النسي ويؤيد الاول ما أخرجه
البهيقي أن عبدا لله بن سلام سأل النبي صلى الله عليه وسلم عنه فقال كانا نسين وقال تعالى فمحونا آية الليل
الآية فالذي رأيت هو المحو وفي رواية بسند واه بسط ذلك بأطول مما ذكر وأخرج عبد الرزاق أن معاوية
سئل أي مكان اذا صليت فيه ففاننت أنك لم تصل الى قبلة وأي مكان لم تطالع عليه الشمس الامرة وما سواد
القمر فارسل الى ابن عباس رضي الله عنهما ففسره الاول بظهور الكعبة والثاني بقعر البحر الذي انطلق لموسى
صلى الله على نبيينا وعليه وسلم والثالث بالمحو (وسئل) نفع الله به اذا غابت الشمس أين تذهب (فأجاب)
بقوله في حديث البخاري انها تذهب حتى تسجد تحت العرش زاد النسائي ثم تستأذن فيؤذن لها ويوشك أن
تستأذن فلا يؤذن لها وتؤمر بالطالع من محل غروبها ولا يخالف هذا قوله تعالى تغرب في عين حجة لان المراد
به نهيها ان تدرك البصر لها حال الغروب وتسجد تحت العرش انما هو بعد الغروب وأخرج ابن أبي حاتم
وأبو الشيخ عن ابن عباس انها بمنزلة الساقية تجري بالنهار في السماء فالكها واذا غربت جرت بالليل في فلكها
تحت الأرض حتى تطالع من مشرقها وكذلك القمر وأخرج أبو الشيخ عن عكرمة أنها اذا غربت دخلت نهارا
تحت العرش فتسبح ربها حتى اذا أصبحت استعفت ربها عن الخروج قال ولم قالت اني اذا خرجت عبت
من دونك وقيل يتابعها حوت وقيل تغيب في عين حجة كما في الآية والحجة بالهمز ذات العين الاسود
وقرى حاميه بالياء أي حارة ساخنة وقيل تطالع من سماء الى سماء حتى تسجد تحت العرش وتقول يارب ان توما
يعصونك فيقول لها ارجعي من حيث جئت فتتزل من سماء الى سماء حتى تطالع من المشرق وتزولها الى سماء
الذي يطالع القمر قال امام الحرمين وغيره لا خلاف أنهم انما تغرب عند قوم وتطلع عند قوم آخرين والليل بطول
عند قوم ويقصر عند آخرين الا عند خط الاستواء فيستويان أبدا وفي بلاد المغرب موحدة مضمومة ثم
مجيئة لا تغيب الشمس عندهم الا مقدار ما بين المغرب والعشاء ثم تطالع (وسئل) نفع الله به من أين يخرج

مطلب في السواد الذي في القمر

وزادوا التسليم خرم والقراءة
خرم والاذان خرم وأخرج
من وجه آخر عنه قال كانوا
يجزمون التكبير والمراد
به عدم التغطية والترديد
(حرف الجيم)

(حديث) الجار قبل الدار
والرفيق قبل الطريق
والزاد قبل الرحيل
الخطيب في الجامع من

مطلب في بيان السواد
الذي في القمر

مطلب في بيان الحل الذي
تكون فيه الشمس بعد
الغروب

المهدي (أجاب) بقوله ثبت في أحاديث أنه يخرج من قبل المشرق وأنه يبايع له بمكة بين الركن والمقام ويسكن بيت المقدس (وسئل) نفع الله به أي محل ينزل به عيسى عليه السلام (فأجاب) بقوله الأشهر ما صح في مسلم أنه ينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق وفي رواية بالاردن وفي أخرى بعسكر المسلمين ولا تنافي لأن عسكرهم بالاردن ودمشق وبيت المقدس من ذلك (وسئل) رضى الله عنه أيما أفضل طور سيناء أم أحد (فأجاب) بقوله أحد الخ - بر الصبح أحد يجيبنا ونجبه وورد أنه على باب من أبواب الجنة ولأنه من جلة أرض المدينة التي هي أفضل من البقاع مطلقاً أو بعدمكة (وسئل) نفع الله به أيما أفضل اللبن أو العسل (فأجاب) بقوله قال الجلال السيوطي يقتضى الأدلة أن اللبن أفضل لأن الله تعالى جعله غذاء للطفل دون غيره وأنه يجزئ عن الطعام والشراب ولا كذلك العسل وفي الحديث بسند حسن من سقاها الله لبناً فاعقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه وأنه ليس شئ يجزئ عن الطعام والشراب - بر اللبن وأنه لا يغص به أحد كما في الحديث قال تعالى سائغاً للشاربين وأنه اختاره ليلة الإسراء على العسل والخمر ف قيل له هذه الفطارة فأنث عليها وأمتك رواه الشيخان وفي الحديث أمر من أكل غير اللبن أن يقول اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيراً منه وأمر من أكل اللبن أن يقول اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه وهو يدل على أنه لا خير منه (وسئل) نفع الله به أيما أفضل الليل أم النهار (فأجاب) بقوله الليل أفضل لأنه راحة وهي من الجنة والنهار تعب وهو من النار ولأن ليلة القدر خير من ألف شهر ولم يوجد نهار كذلك ولأنه أنزلت سورة مسمية سورة الليل ولأنه مقدم الذكر على النهار في أكثر الآيات وأن خاتمة سابق على خاتمة النهار ولا في ولا الليل سابق النهار زائدة ولما في الشهر سابقه على أيامه وأن في كل ليلة ساعة أجابة بل ساعات وليس شئ من ساعاته تذكره فيه الصلاة وفيه التهجيد والاستغفار بالاسهار وهما أفضل من نفل النهار واستغفاره ووقوع الاسراء فيه وكون ناشئته أشد وطئاً وأقوم قبلاً كما في الآية وقال أهل العلم فيه تنقطع الاشغال وتختد الاذهان ويصح النظر ويوقف الحكم وتند الخواطر وتتبع مجالى القلب وقيل النهار أفضل والتقديم لا يدل على الافضلية فقد قدم الله الموت على الحياة والجن على الانس والاعمى والاصم على البصير والسميع ويرد بان الغالب افادة التقديم الافضلية وتقديم المفضول في هذه الحكم تعرف بالتأمل وبان النور قبل الظلمة وبأن الشعراء ما زالوا يذكرون الليل وبه تدب الهوام وتثور السباع وتنتشر الاوص وتتوفر المعاصي يشبهه تعالى وجوه أعدائه فقال كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً والفاسق يقرب الليل إذا أظلم ونهى صلى الله عليه وسلم عن جدد الليل وصرامه وأمر بغلق الابواب وكف الصبيان لا تتشار الشياطين فيه والايام مسمية دون الليل وانما تعرف بالاضافة للنهار والايام الفاضلة كثيرة كيوم الجمعة ويوم عرفة ويوم عاشوراء والايام المعلومات والمعدودات وليس في الليالي الا ليلة القدر وليلة نصف شعبان واذا تأملت هذه الخبيج وجدت أكثرها لا يقتضى تقضيلها من أمور عادية لا شرعية والشرع من ذلك النهى عن الصوم والجداد لا يلاوسه أن فيه منع الفقراء لا أنه لخصوص الليل وانتشار الشياطين ونحو السباع انما هو لما فيه من الخلو الذي يقتضى تقضيله اصفاء العبادة فيه أكثر من النهار وأحسن ما يفضل به النهار أن فيه الصلاة الوسطى التي هي أفضل الصلوات والصوم الذي قال الله في حقه كل على ابن آدم له الا الصوم فإنه لى وأنا أجزي به (وسئل) نفع الله به كم يقيم عيسى عليه الصلاة والسلام بعد نزوله (فأجاب) بقوله يقيم سبع سنين كما صح في حديث مسلم ولا ينافيه حديث الطيالسي أنه يقيم أربعين سنة لأن المراد مجموع ليله في الارض قبل الرفع وبعده فإنه رفع وسنه ثلاث وثلاثون سنة (وسئل) نفع الله به وعلومه بما لفظه ما حصل كلام الناس في عوج بن عنق وسلكه المفسرون فيه مما يطول بسطه ويعظم استقراؤه (فأجاب) بقوله قال الحافظ العماد بن كثير قصة عوج بن عنق وجميع ما يحكونه عنه هذا بيان لأصل له وهو من مختلفات زنادقة أهل السكاب ولم يكن قط على عهد نوح ولم يسلم من الفرق من الكثرة أحد وقال ابن القيم من الامور التي يعرف بها كون الحديث موضوعاً أن يكون بماتة قوم الشواهد

مطلب أيما أفضل اللبن أو العسل

مطلب في أن الليل أفضل أم النهار

حديث على ورافع بن خديج بسند ضعيف

(حديث) جبلت القلوب على حب من أحسن اليها وبغض من أساء اليها البهيقي في الشعب عن ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً قال وهو المحفوظ قال ابن عدي وهو المعروف (حديث) الجماعة رحمة

مطلب على الجمع بين كون عيسى بمكة سبع سنين وبين كونه بمكة أربعين سنة

مطلب في قصة عوج بن عنق

الصحيحة على بطلانه كحديث عوج بن عنق الطويل الذي قصده واضع به الطعن في أخبار الانبياء ثم قال بعد ذكر شئ مما حكى من غرائب وابس العجب من حراة هذا الكذاب على الله انما العجب ممن يدخل هذا الحديث في كتب العلم من تفسير وغيره ولا يبين أمره ثم قال ولا ريب أن هذا وأمثاله من وضع زنادقة أهل الكتاب الذين قعدوا الاستهزاء والسخرية بالرسول وأتباعهم انتهى وأورد فيه ابن المذرع عن ابن عمر من قصة شيئاً قال بعض المنصفين هذا مما يستحى الشخص من نسبه لابن عمر رضي الله عنه ما ذكره عنه ومشي في القاموس على شئ من أخبار الموضوعة وأخرج الطبراني وأبو الشيخ وابن حبان في كتاب العظمة فيه آثاراً قال الحفاظ في أطوارها المشتمل على غرائب من أحواله انه باطل كذب قال الحفاظ السيوطي والأقرب في خبر عوج بن عنق أنه كان من بقة عادوانه كان له طول في الجملة مائة ذراع أو شبه ذلك وأن موسى صلى الله على نبيه وأولاده وسلم قتله بعصاه هذا هو القدر الذي يحتمل قبله انتهى (وسئل) نفع الله بهي معلوم عن جماعة يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم في الجامع الأزهر وفي مكة وغيرهما ليلة الاثنين والجمعة ومن جملة صلاتهم اللهم صل أفضل صلاة على أفضل مخلوق أتت سيدينا محمد الخ فاعترض غائهم بعض المنتسبين للعلم وشنع وقال لم يدل على ذلك دليل فيتمين الامساك عنه فهل هو مصيب في ذلك أو مخطئ (فاجاب) بقوله رضي الله عنه هو مخطئ في ذلك أشد الخطا وكأنه سري اليه ذلك من قول بعض من لا علم عنده اعتراضه على قول بعض المادحين لولاهما كان لآلهم ولا ملك مثل هذا يحتاج الى دلائل ولم يرد في الكتاب ولا في السنة ما يدل عليه انتهى وعلى قول أشرف الخلق لآلنا الذي يخبرنا به عن نفسه صلى الله عليه وسلم أناس يدولوا آدم ومثله تفضيل صالح البشر على الملائكة أجاب فيها أبو حنيفة وغيره بلا أدري وهذا هو الجواب الصحيح قال الله تعالى ولقد ذكرنا نبي آدم وحنانهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً ولم يقل على الخلق ورسول الله صلى الله عليه وسلم من نبي آدم وابس ذلك مما كافنا بمعرفة والبحث عنه والكلام فيه فضول والسكوت عنه هو الجواب انتهى كلام المعارض أيضاً وكان ذلك المعارض المذکور في السؤال فلقد هذا المعارض وكل منه ما مخطئ مجازف قد صير نفسه هدفاً لآل العلماء المصيبة وغرضه لهفوات الشياطين المريبة ومما هو واضح جلي في بطلان الاعتراض الأول بل والثاني لمن تأمل قوله لا أحب الخلق الى في حديث الحاكم الذي صححه أنه صلى الله عليه وسلم قال قال آدم يارب أسألك بحق محمد صلى الله عليه وسلم لما غفرت لي فقال الله تعالى يا آدم وكيف عرفت محمد ولم أخلق قال يارب لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحي لم رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوباً لا اله الا الله محمد رسول الله فعلت انك لم تضيف الى اهلك الا أحب الخلق اليك قال الله يا آدم انه لا أحب الخلق الى واذا سألتني بحق محمد فقد غفرت لك ولولا محمد ما غفرت لك وفي سنده راو قال ابن عدي فيه أحاديث حسان وهو ممن احتمله الناس وممن يكتب حديثه وتضعيف غيره قليل ومجربور ومما صح عند الحاكم أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنه ما قال أوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام يا عيسى آمن بمحمد وممن أدركه من أمته أن يؤمنوا به فلولاً لمحمد ما خلقت آدم ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكثرت عليه لاله الا الله محمد رسول الله فسكن ومثل هذا لا يقال من قبل الرأي فاذا صح عن مثل ابن عباس يكون في حكم المرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم كمن قرره أئمة الاصول والحديث والفقهاء حينئذ في الأول من ضعفه لو سلم لقائله يكون مجبوراً على هذا واحدة كافي في الحجة فضم الأول اليه بزيادة قوة أي قوة وفي حديث رواه صاحب شفاء الصدور وغيره قال الله يا محمد وعزتي وجلالي لولاك ما خلقت أرضي ولا سماءي ولا رفعت هذه الخضراء ولا بسطت هذه الغبراء وفي رواية من أجلك أسطح البطحاء وأمواج الماء وأرفع السماء وأجعل الثواب والعقاب والجنة والنار وفي أخرى ذكرها عياض في الشفاء فقال آدم لما خلقتني بيدك رفعت رأسي الى العرش فاذا فيه مكتوب لا اله الا الله محمد رسول الله فعلت انه ليس أحد أعظم قدراً عندك ممن جعل اسمه

مطلب في جماعة يصلون
على النبي الخ

والفرقة عذاب أحسن
حديث النعمان بن بشير
وسنده ضعيف

(حديث) الجنة تحت
أقدام الامهات مسلم من
حديث أنس قلت وبقي
أحاديث

(حديث) جنبوا مساجدكم
مجانينكم وصبيانكم ابن

مع اسمك فاوحى الله تعالى اليه وعزني وجلالي انه لا تخرا النبيين من ذريتك ولولاه ما خفقتك وبهذا كله اتضح
بطلان ذلك الاعتراض وان قائله ذلك من درك الصواب فطفي قلبه وذلك قدمه ومما يبطل الاعتراض الثاني وهو
أشنع وأقبح من الاول بكثير أن الادلة المعتبرة قامت على تفضيل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على جميع خلق الله
الملائكة والنبيين وغيرهم وصرح بذلك العلماء من الصحابة ومن بعدهم في الاحاديث الدالة على ذلك الحديث
الذي ذكره المعتز نفسه اذ لفظه أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا خفر ولا خرو ولا خرو وما من نبي يومئذ
آدم فمن سواه الا تحت لوائى فهو صريح في أفضلية نبينا على آدم صلى الله عليه وسلم وفضيلة آدم على الملائكة
يصرح بها قوله تعالى للملائكة أسجدوا لآدم وقوله ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على
العالمين والملائكة من جملة العالمين اتفقا واذا ثبت بالدلة الصحيحة ان نبينا أفضل من آدم ومن سائر النبيين كما
يصرح به قوله في الحديث المذكور وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا تحت لوائى وثبت بالآيتين المذكورتين
أن النبيين المذكورين فهم آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران أفضل من الملائكة ثبت ان نبينا
صلى الله عليه وسلم أفضل من الملائكة بل نبينا صلى الله عليه وسلم من جملة آل ابراهيم فشملته الآية تصاوفي
الصحيحين وغيرهما أنه صلى الله عليه وسلم قال أنا سيد الناس يوم القيامة ومما يدل أيضا على أفضليته على جميع
الخلق قوله تعالى ورفعناك ذكرك وسبقنا الآية فاض بان المراد رفع عظيم ومن ثم فسره وبأن المراد به
لا أذكر الا وتذكر معي وبان ذلك الرفع العظيم على جميع الخلق لانه لم يذكر المرفوع عليهم والاصل عدم
التخصيص وبذلك على رتبة قدره على كل مخلوق قوله تعالى عسى أن يبعثنك ربك مقاما محمودا وفسره صلى الله
عليه وسلم في الحديث الحسن بالشفاعة العظمى في فصل القضاء لانه يحمد فيه الاولون والآخرين ويتقدم
فيه على جميع خلق الله تعالى من الانبياء والملائكة ومما يصرح بتلك الأفضلية أيضا قوله صلى الله عليه وسلم
في الحديث المتفق على صحته ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب اليه مما سواهما
فتم له فانه واضح في تلك الأفضلية وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح أنا أول من تنشق عنه الارض
فألبس الجنة من حال الجنة ثم أقوم عن عيسى العرش ايس أحدم من الملائكة يقوم ذلك المقام غيرى وقوله في
الحديث الحسن ولا تظن لقول الترمذي فيه انه غريب كحديثه شيخ الاسلام السراج الباقي أنا حبيب الله ولا
خفر وأنا حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا خفر وأنا أول شافع وأول مشفع يوم القيامة ولا خفر وأنا أول من يحرك
خلق الجنة فيفتح الله له ومعى فقراء المؤمنين وأنا أكرم الاولين والآخرين ولا خفر وقوله ايس أحدم من
الملائكة يقوم ذلك المقام غيرى وقوله وأنا أكرم الاولين والآخرين الشامل للملائكة والنبيين وغيرهم
صريحان في أفضليته على سائر الخلق كما هو جلي وسبق أن قوله تعالى في قصة آدم السابقة في الحديث الصحيح
لا حب الخلق الى صريح في ذلك أيضا ووافقه مانقه الامام الباقر عني عن بعض الحديثين وقال لا يضر عدم ذكره
لسندها لانه من الأئمة الحديثين الذين اطعموا على جملة من كثرة الاحاديث على أنها الخامسة فتشواهد لما تقرر
في جملة مانقه ذلك الحديث انه قال عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله تعالى انه قال لنبيه صلى الله
عليه وسلم وقد مننت عليك بسبعة أشياء أولها اني لم أخلق في السموات والارض أكرم على منك وعنه
صلى الله عليه وسلم قال قال لي جبريل عليه السلام أبشرفك خبر خلقه وصفوته من البشر حباك الله به عالم
يحب به أحدا من خلقه لا ملئ كما مقر باولاد نبي امرسلا ولقد قربك الرحمن اليه من قرب عرشه مكان لم يصل اليه
أحد من أهل السموات ولا من أهل الارض فهناك الله بكرامته ومحابك به قال وفي الحديث المعلوم ان
النبي صلى الله عليه وسلم تقدم ووقف جبريل في مقامه وان ما كما آخر تلقى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له
تقدم يا محمد فقلت لا بل تقدم أنت فقال يا محمد تقدم أنت أكرم على الله مني وفي حديث سواد المشهور
يا خير مرسل وهو يعي الملائكة لانهم رسل الله أيضا وصح في خبر بحبراء المشهور هذا سيد المرسلين وصح عند
الحاكم عن بشر بن سعاف قال كما جالسنا عند عبد الله بن سلام في المسجد يوم الجمعة فقال عبد الله بن سلام

مطلب في أن الادلة المعتبرة
قامت على تفضيل نبينا محمد
صلى الله عليه وسلم على
جميع خلقه الملائكة
والنبيون وغيرهم

ماجه عن وائله بن الاسقع
والطبراني عن أبي الدرداء
وأبي امامة

(حديث) الجمعة حج
المساكين ابن أبي أسامة في
مسنده عن ابن عباس رضي
الله عنهما

(حديث) الجبن والجراة
غرايزن معها الله حيث

ان أعظم أيام الدنيا يوم الجمعة فيه خلق الله آدم وفيه تقوم الساعة وان أكرم خليفة الله على الله أبو القاسم
صلى الله عليه وسلم قال قلت رجلي الله فأين الملائكة قال فنظر الى وجهك وقال يا ابن أخي هل تدري
ما الملائكة انما الملائكة خلق الخلق السماوات والارض وخلق الرياح وخلق السحاب وخلق الجبال وسائر
الخلق التي لا يعظم على الله منها شيء وان أكرم الخلق على الله أبو القاسم صلى الله عليه وسلم ومثل هذا
لا يكون من قبل الرأى فاذا صدر من ابن سلام وهو من أكابر الصحابة وصح عنه صار كأنه صح عن النبي صلى
الله عليه وسلم كأمير عن الأئمة ولا نظر الى احتمال أنه قاله عن التوراة لانه كان من أخبار اليهود لان الحجة
به قائمة بهذا الغرض أيضا لان ابن سلام من أكابر الصحابة ومعنى أهل الكتاب فاذا نقل ذلك عن التوراة
كان الحجة فيه لانه يعلم مبدلها من غيره كما صح عنه في قصة رجم الزائين وتصدق النبي صلى الله عليه وسلم له بقوله
ان ذلك في التوراة قال البلقيني وقد جاء عن غير واحد من الصحابة رضى الله عنهم ذلك ولا يعرف خلاف بين
الصحابة في ذلك ولا بين التابعين وبشرى من سماع انما قال فأين الملائكة يستفهم ويستثبت انظر ما يقتضى
العموم في ذلك ولا يعرف أحد من الأئمة مخالفه في أن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق والذي ذكر عن
المعتزلة والباطنية والحنابلة من تفضيل الملائكة العلوية على الأنبياء يمكن حمله على غير نبينا محمد صلى الله عليه
وسلم أى كما نقله المتأخرون عن بعض الأكابر من المتقدمين واعتمدوه ولا نظر لجرأة الرنخشري وتصريحه في
سورة التكمين بأفضلية جبريل عليه ويمكن حمل كلام الباقين والحنابلة على تفضيل في نوع خاص
كاستمرارهم على التسبيح ونحوه وأما التفضيل المطلق بالنسبة الى جميع أنواع العبادات فانه لا انبياء على
غيرهم ثم لم ينسأ عليهم ونفاير ذلك أقرؤكم أبي أمين هذه الامة أبو عبيدة ما أقالت الغبراء ولا أطالت الخضراء
أصدق لهجة من أبي ذر فالتفضيل في هذه الأنواع الخاصة لا يعارض أفضلية الخلفاء الاربعة رضى الله عنهم في
سائر الأنواع على أولئك وغيرهم وأما قول ذلك المعترض ومسئلة تفضيل صالحى البشر على الملائكة أجاب
عنما أبو حنيفة وغيره بلا أدري فيقال عليه هـ ذروا به عنه وله رواية أخرى بتفضيل الانبياء على الملائكة
والمعتمد عند علماء الحنفية ان خواص بنى آدم وهم المراسلون أفضل من جملة الملائكة والانبياء غير المراسلين
أفضل من غير خواص الملائكة والخواص من الملائكة أفضل من غير المراسلين وعلى هذه الرواية فنبينا صلى
الله عليه وسلم أفضل من الملائكة ولا يظن بأبي حنيفة ولا بغيره من أئمة المسلمين انه يتوقف في تفضيل نبينا محمد
صلى الله عليه وسلم على الملائكة وقال الشافعى رضى الله عنه في كتاب الرسالة وكان خيرته المصطفى لوجه
المنتخب لرسالة المفضل على جميع خلقه بفتح رحمة وختم نبوته وعم ما أرسل به مرسل قبله المرفوع ذكره مع
ذكره فى الاولى الشافعى المفضل فى الاخرى افضل خلقه نفسا وأجمعهم لكل خلق رضى فى دين ودينه وخيرهم نسباً
وداراً محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم وعرفنا فضل نعمته الخاصة والعمامة والنفع فى الدنيا
والدين انتهى وما صرح به الشافعى رضى الله عنه من تفضيل نبينا وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على جميع
الخلق هو الذى عليه العلماء كفته وتول ذلك المعترض ان القول بلا أدري هو الجواب الصحيح غلط منه بل
الجواب الصحيح هو ما عليه العلماء من تفضيل نبينا على جميع الخلق من الانبياء والملائكة وتفضيل الانبياء عليهم
على الملائكة كلهم وقوله تعالى واقد كرمنا بنى آدم ظاهراً فى تفضيلهم الاما خرج للدليل وأما قوله تعالى
وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلاً فقد قيل ان التفضيل من جهة الغلبة والاستيلاء وقيل بالاثواب
والجزاء يوم القيامة وعلى هذا فلا تعرض فى الآية للخلاف فى التفضيل بين بنى آدم والملائكة وعن ابن
عباس رضى الله عنهم ما ليس الانسان أفضل من الملائكة فان صح حمل على غير الانبياء لاسيما نبينا محمد صلى الله عليه
وسلم لما صح عنه كما مر أن نبينا أفضل الخلق وأما قول المعترض ليس ذلك مما كلفنا معرفته فغلط منه كيف
وهذه المسئلة من مسائل أصول الدين ونحن مكلفون بأن نعظم نبينا ونوقره وأن تأخذ بالادلة التي جاءت
ببيان مرتبة وقربه من ربه وأما قول ذلك المعترض والكلام فيه فضول ففيه جراحة عظيمة على من تكلم فى

بشاء أبو يعلى عن أبي هريرة
رضى الله عنه
(حديث) الجالس وسط
الحاقصة ملعون أبو داود
والترمذى عن حذيفة بن
اليمان
(حديث) الجبروت فى
القلب ابن لال فى مكارم
الاخلاق عن جابر رضى الله
عنه

ذلك من الصحابة وعلماء الامة بل الكلام في ذلك مطلوب واعتقاده واجب انتهى حاصل كلام البلقيني مع زيادة عليه واذا تقررت ذلك فما أعلن به المصلون على النبي صلى الله عليه وسلم في المساجد وغيرها من تلك الصلوات حق واضح لا غبار عليه ولا اعتراض يتطرق اليه ومن اعترض ذلك فقد أصابته نزعاً اعتزالية أو مسحة شيطانية فليتب الى الله ويستغفره ويتصل مما وقع منه من الخوض في ذلك ربحاً جازي فساد كبير أصاحبه والعباد بالله تعالى والله سبحانه الموفق للصواب في ذلك الجواب (وسئل) رضى الله عنه وفسح في مدته ما معنى ذبح الموت (فاجاب) بقوله اذا استقر أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار جعل الله الموت في صورة كبش ثم أمر بذبحه بين الجنة والنار زيادة في بشارة أهل الجنة وان خلودهم فيها خلود بلا موت فان قلت الموت معنى فكيف يكون كبشاً يذبح قلت هذا من باب تجسيم المعاني أي ابرازها في صورة محسوسة من حيث تسميتها بالشاهد ويحتاجونهم او نظيره وزن الاعمال بناء على أنها هي الموزونة فتجسم في صورة ثم توزن لاستحالة وزنها بدون تجسيم والله تعالى أعلم

مطلب ما معنى ذبح الموت

(باب المعاني والبيان)

(وسئل) نفع الله به عن الفرق بين الشبيه والمثيل والنظير (فأجاب) بقوله الثلاثة متحدة لغة وأما اصطلاحاً فظاهر قول شرح العقائد عن الاشعرية المماثلة انما تثبت عندهم بالاشتراك في جميع الاوصاف ان المثليل أخص من المماثلة تستلزم المشابهة ويزيد في الشبيهة أعم من المثليل وأخص من النظير والنظير أعم من الشبيهة اذا المشابهة لا تستلزم المماثلة فقد يكون شبه الشيء غير مماثله والنظير قد لا يكون مشابهاً والحاصل أن المماثلة تقتضي المساواة من كل وجه والمشابهة تقتضي ذلك في الاكثر والمناظرة تكفي في وجه

(حديث) الجالب مرزوق والمتكرم ملعون ابن ماجه عن عروب الخطاب رضى الله عنه

(باب في النحو)

(وسئل) نفع الله به عن حديث من شهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله والجنة حق هل الجنة منصوبة أو مرفوعة (فأجاب) بقوله منصوبة ولا يصح الرفع لفساد المعنى هذا الذي أخرجه عن المراد من دخوله في المشهود به (وسئل) نفع الله به عن قول الفقهاء ولا يعكس الوارث أخذهما ونحوه هل الفاعل أخذ أو الوارث (فأجاب) بقوله العوالب الاول للقاعدة المقررة اذا شبه عاكس الفاعل من المفعول فرد الاسم الى الضمير فارجع الى ضمير المتكلم المرفوع فهو الفاعل وارجع الى ضميره المنصوب فهو المفعول قال ابن هشام تقول أمكن المسافر السفر لاني أمكنني السفر ولا تقول أمكنت السفر ومن ذلك أعجب الكفار بنبائه (وسئل) نفع الله به عن الحديث أن كل الجذب نصب أو كل أو حره (فأجاب) بقوله يجوز الكافيجي الجربل ورجحه واستدل له وألف فيه وعين الجلال السبوطي النصب وأطال في رد ما قاله شيخه الكافيجي وهو الحق لان كل صفة لمصدر محذوف تقديره جدا أو كمال الله كماله بديهي بخلاف ما زعمه الشيخ (وسئل) نفع الله به عن حديث كاتكونوا بولي عليكم المروي هكذا في شعب الايمان للبيهقي وغيره ما وجهه (فأجاب) بقوله انه على لغة من يحذف النون دون ناصب وجازم ومثله حديث لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا وعلى رأي الكوفيين الذين ينصبون بكما أو انه من تغيير الرواة لكن هذا بعيد جدا (وسئل) نفع الله به ما عراب حديث مسلم والذي نفس محمد بيده لا يسمع حتى أحد من هذه الامة يهودى أو نصراني ثم يموت ولا يؤمن بالذي أرسلت به الا كان من أصحاب النار ونحو ما جاء في زيد الا أكرمه (فأجاب) بقوله قال في التسهيل في تقرير هذه القاعدة التي من أفرادها هذا الحديث ويلها أي الا في النفي فعل مضارع بلا شرط وماض مسبوقة بفعل أو مقرون بقدر ومثل في شرح التسهيل للاول بمثل ما كان زيد لا يفعل كذا وما زيد لا يفعل كذا وللتاني ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزئون والثالث بقول الشاعر

(حرف الحاء)
(حديث) حب الدنيا رأس كل خطيئة البيهقي في الشعب من مراسيل الحسن مرفوعا وابن أبي الدنيا في مكائد الشيطان من كلام

مطلب على اعراب أو كمال في الحمد أو كمال الحمد

وما الحمد الا قد تبين انه * نداء وحكم لا يزال مؤثلاً

قال وأغنى افتراء المسامحة بعد عن تقدم فعل لان قد تقر به من الحال فيكون بذلك شبهها بالمضارع ولم

بشروط في المضارع شيء شبهه بالاسم لان اقترانه بالنفي يجعل الكلام بمعنى كلما كان فكأن فيه فعلان كما
كان مع كلما فلو قلت ما زيد الاقام لم يجوز لانه ما ذكر والمستثنى لا يكون الاسماء او وولا بالاسم والماضى المجرد
من قد بعيد من شبه الاسم واشهدك بانه الافعلات في معنى النفي كقولهم شرأهر ذائب أى ما أسالك الا فاعلك
انتهى وقال أبو البقاء في قوله ما يأتهم من رسول الا كانوا الخ ان الجملة حال من ضمير المفعول في يأتهم وهى
حال مقدرة ويجوز ان تكون مفعول لرسول على اللفظ أو الموضع انتهى فعلم منه تخرج الحديث على الوجهين
والارجح الحالية لان وقوع ما بعد الاوصاف المتبهاها وجب فيه ضعف بل لا يعرف ابصرى ولا كوفي فان
الزخشرى تفرد بذلك وان ما أوقفهم ذلك محمول على الحال وأبو البقاء تابع للزخشرى وأيضاً فالحالية
تطرد في جميع الامثلة والوصف يختص بما اذا كان الاسم السابق نكرة كالحديث أمانتكم ما جاء في زيد
الأكرمته فلا يمكن فيه الوصفية فترجحت الحالية وأنهم مقدرة كما صرح به أبو البقاء وما أورده السائل على
ذلك من عدم الملازمة وجواز تخالف متعاقب الارادة السادسة عنها لا يقدح في التخرج اذ لو صح ذلك لم يكن يصح
لنا حال مقدرة والقواعد العقلية لا تؤثر في القواعد النحوية على أن الترتيب الذى في الحديث شرعى
للاعادى والذى فيما جاء في زيد الا أكرمته عادى ومثله ذلك تسكتني به الحال المقدرة على ان ما ذكره في
وجه الترتيب تفسير معنى وما ذكره في الحال تفسير اعراب وهم يفرقون بين تفسير المعنى وتفسير
الاعراب ولا يلزمون توافقهما كما وقع ذلك كثير السيو ويهوى الله معناه والزخشرى وغيرهما ثم الجملة في
الحديث ليست مستقلة حتى يقال هل يرجع الاستثناء الى كل منها أو الى بعضها بل جملة ثم عوف ولا يؤمن
مرتبطة بالجملة الاولى قيد فيها وتم واقعته موقع الغاء فاقم المجرد الربط لا للتراخي (وسئل) ترفع الله به ما وجه
النصب في سبحان الله وجمعه زنة عرشه الخ (فأجاب) بقوله نصه بآية قد رزقته عرشه كما
بينه الخطابي وغيره وكذا البواقي ومعنى قوله ومداد كلماته قدر ما يوازنها في العدد والكثرة وبعبارة النهاية
أى مثل عدد كلماته وقبل قدر ما يوازنها في الكثرة عدداً أو وزناً وهذا التمثيل براديه التقريب انتهى
أشار بمثل الى المصدر أو الوصف بقوله وقيل قدر الى الظرف ومعنى قدر رضا نفسه أى قدر ما يرضيه من قائله
فلما حذف الظرف قام المضاف اليه مقامه في اعرابه وقد صرح الائمة بان قدر ومثله مقدار تنصب على
الظرفية ومن قال انهم منصوبة على المصدر رأى عدد تسبيحه وتحميد به بعد دخله ومقدار ما يرضيه خالصا
ونقل عرشه ومقداره ومقدار كلماته أو سبحانه تسبيحه أو تسبيحه في العدد وزنة عرشه في الثقل ومداد
كلماته في المقدار لم يوجب نفسه فقد أبعد كما بينه الجلال السيوطى لانه غير مصدر للتسبيح بل الفعل من الزنة
أى سبحان الله أزنه زنة عرشه وهو فاسد اذا ليس المراد انشاء وزن التسبيح بل انشاء قوله أى أقول سبحان
الله فولا كثير ما قد رزقته عرشه في الكثرة والعظمة ثم اذا قدر في الاخرى واعدده عدد خلقه كان انشاء لعدد
التسبيح وليس مراد ابل المراد أقول قولاً عدد خلقه على أن ذلك قد يتعذر في رضاه نفسه وتقديره أرضيه رضاه
نفسه فاسد لعلو ضميره على غير التسبيح وهو في زنة وعدد التسبيح فيخل التناقض في الكلمات وبفرض
عدم التعذر في هذا هو متعذر في مداد كلماته ومما يفسد مصدرية عدد أنه يلزمها عدم فكه لانه مصدر على
فعل يسكون العين فيجب أن يقال عدد بالادغام قال الله تعالى انما نعدهم عدوانه أدخل في تقديره الباء على
عدد وما بعده فاقضى أنه منصوب بنزع الخافض أو الظرفية لا المصدر اذا الباء لا تدخل عليه قبل التقدير بعدد
كعدد خلقه وجمعه زنة عرشه ورضاه نفسه أى غير منقطع فاشار الى أن الاول مصدر والثاني ظرف والثالث
حال وتقدير قدر المستلزم ليه تساوى كل اعراباً أولى قال في الارشاف وفرق سيديو به بين وزن الجبل وزنة الجبل
فمعنى وزنه ناحية توازنه أى تقابله قربت أو بعدت وزنته حذاه أى متصلة به وكلاهما مبهم يصل اليه الفعل
وينتصب ظرفاً وفي بعض شروح المصابع زنة عرشه ما يوازنه في المقدار يقال هو زنة الجبل أى حذاه
في الثقل والموازنة وفيه إجماع الى تخرج الحديث على الظرفية وجواز نصب عدد على أنه صفة لعدد ورد

مطالب ما وجه النصب في قوله
وزنه عرشه

مالك بن دينار والبيهقي
في الزهد من كلام عيسى بن
مريم وابن يونس في تاريخ
مصر من كلام سعد بن
مسعود قلت قد عدد
الحديث في الموضوعات
وتعقبه شيخ الاسلام ابن
حجر باب ابن المديني أثنى
على مراسيل الحسن

بأنه اضافة للمذكور وهو سبحانه الله ويعكز عليه الفصل بينهما وبين موصوفه بقوله وبجوده وهو ضعيف
أو ممنوع على أن سبحانه الله علم للتسبيح لم يتصرفوا فيه بشئ في جواز وصفه ورفعة واماضة لمقدر أي سبحانه
الله تسبيحاً عدد دخاقه وهو غير محتاج اليه لان سبحانه الله مصرح به لفظاً فلا حاجة لتقدير مصدر آخر لاجل
صحة ما ادعى من أنه وصف للمصدر لان المصدر المذكور منصوب بفعل مقدر فاذا قدر مصدر آخر لم يزل منه ثلاثة
تقدير فعل المصدر الظاهر والمصدر المقدر وفعل له اذ الفعل الواحد لا ينصب مصدرين وانضافه الكلام
تتوقف على تقدير شئ آخر لان التسبيح ليس نفس العدد ولا الزنة مثلاً في مثل أي مثله في المقدر فرجع
للفرقة خصوصاً وقوله رضا نفسه لا يصح فيه تقدير المثل ولا يصح النصب هنا على الحال لان التقدير أسج
أي أقول سبحانه الله عاد الخلقه وموزوناً لكلماته فان جعل حالاً من الفاعل ناقاة عدد وما بعد جار على
سبحان الله أو من المفعول ناقاة أن المفعول هنا مطلق والمعهود مجيء الحال من المفعول به ويتعذر كونه
حالاً من انضاف اليه ولا يطرأ التقدير بالمستتر في مداد كلماته فبطالت الحالية (وسئل) نفع الله به بما لفظه
في الحديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعمله الجمعة الامريض الخ ما وجه الرفع فيه مع أنه استثناء من
كلام تام موجب (فأجاب) بقوله أجيب بأنه منصوب وليكن حذف الالف فيه نظير قول شرح مسلم في
حديث وأرى مالاً خازن النار في رواية لفظه مالاً منصوبة وأسقطت الالف في الكتابة وهذا يفعله المحدثون
كثيراً فيكتبون سمعت أنس بغير الالف ويقرؤه بالنصب وهذا أحسن ما يقال انتهى وقال ذلك في رواية
ولا هل نجد قرن بلا ألف مع أنه مصروف لانه اسم لجبل وكذا قال القرطبي وكان صدقاً لازواجه يسير
اثنى عشرة أوقية وقوله يسير معرب منون غير أنه وقع هنا يسير على لغته من يقف على المنون بالسكون
بغير ألف (وسئل) نفع الله به أي كلمة تكون اسماً وفعلًا وحرفاً (فأجاب) بقوله على اسم بمعنى فوق
وفعل من العلو وحرف جر ومن حرف جر وفعل أمر من ما بين واسم كافي الكشف في فخر حبه من
الثمار رزقكم اذا كانت من التبعيض فهي في موضع المفعول به ووزن المفعول من أجله وليكم مفعول به
لرزق لانه حينئذ مصدر وفي حاشية الطيبي اذا قدرت من مفعولاً كانت اسماً كمن في من عن يمين وفي حرف
جر واسم بمعنى الفم في حالة الجر وفعل أمر من الوفاء بشباع (وسئل) نفع الله به عن الوضع في أسماء
الاشارة للمعنى العام أو للخصوصيات المشتركة فان قيل بالاول ورد أنه لا يجوز اطلاقها عليه اذ لا تطلق الاعلى
الخصوصيات فلا يقال هذا والمراد أحد مما يشار اليه بخلاف رجل وان اطلاقها على الخصوصيات مجاز
ولا قائل به أو بالثاني لزم أن يكون مشتملاً كالمطاول قائل يمنع أن يشار به الى أمر كل مذكور وذلك ينافي
وضعه للخاص (فأجاب) بقوله القرافي ذكر السؤال في ذلك وجوابه لكن في المضمرة فقال اختلاف
الفضل في مسمى المضمرة حيث وجد هل هو جزئي أو كلي فقال الاكثر من مسماء جزئي لا تفاهتهم على أنه معرفة
ولو كان مسماء كلياً لكان نكرة وبأنه لو كان كلياً كان دالاً على من هو أعم من الشخص المعين والقاعدة
العقلية أن الدال على الأعم غير الدال على الأخص فيلزم أنه لا يدل المضمرة على شخص خاص ألبتة وليس كذلك
وهذا معنى قول السائل فان قيل بالاول ورد الخ ثم قال القرافي وذهب الاولون وهو الذي أجزم بهتمته الى أن
مسماء كلياً والدليل عليه أنه لو كان مسماء جزئياً لصدق على شخص آخر كالأعلام فانه لما كان
مسماء جزئياً لم تصدق على غيره من وضعت له الا بوضع ثان فاذا قال قائل أنا فان كان اللفظ موضوعاً بازاء
خصوصيته من حيث هو وهو وخصوصه ليس موجوداً في غيره فيلزم أنه لا يصدق على غيره الا بوضع آخر وان
كان موضوعاً لمفهوم المتكلم به او هو قدر مشترك بينهما وبين غيره والمشارك كلياً فيكون لفظاً أنا حقيقة في كل
من قال أنا لانه متكلم بهذا الذي هو مسمى اللفظ فينطبق ذلك على الواقع قال والجواب عما احتج به الاولون
أن دلالة اللفظ على الشخص المعين لها سببان أحدهما وضع اللفظ بازاء خصوصيته فيفهم الشخص الموضوع
بازاء الخصوص وهذا كالعالم والثاني أن يوضع اللفظ بازاء معنى عام وبذلك الواقع على أن مسمى اللفظ

والاسناد حسن اليه وقد
أورد الدليل على من حديث
علي بن أبي طالب ويض
له في مسنده فلم يذكره
اسناداً وهو في تاريخ ابن
عساكر عن سعد بن
مسعود الصدفي التابعي
بلفظ حب الدنيا رأس كل
الخطا انتهى

مطابق في أي كلمة تكون
اسماً وفعلًا وحرفاً

محصور في شخص معين فبدل اللفظ عليه لا تحصر اسماء فيه لا للوضع بازائه ومن ذلك المضممرات وضعت
العرب لفظه أنا مثلاً لفهوم المتكلم بها فإذا قال القائل أنا فهم هو لأن الواقع أنه لم يقل هذه اللفظة الآن الا هو
ففيه مناد لا تحصر المسمى فيه لا للوضع بازائه وكذلك بقية المضممرات قال وبهذا يحصل الجواب عن القاعدة
العقلية لأن اللفظ الموضوع بمعنى أعم لا يدل على ما هو أخص منه فان الدلالة لم تأت من اللفظ وإنما أتت من
جهة حصر الواقع المسمى في ذلك الأخص انتهى كلام القرافي لمخصر ما قاله في المضممرات يأتي بعينه في اسم
الإشارة وجواب التردد الذي في السؤال أنه ليس من باب المشترك ولأن باب المجازيل من باب الوضع للقدور
المشترك وهو غيرهما فهذه أمثلة لا موضع لمشار إليها مفرد ذكر خاص أو مافي حكمه وهو مفهوم كلي وانحصاره في
خاص ليس للوضع بازائه بل لأن المتكلم لم يشربه الآن لا لزيد مثلاً وهذا معنى قول بعض محققى النخاعة أن
المضممر واسم الإشارة كلي وضعا جزئي استعمالا ونظيره قول بعض الأصوليين أن الأمر موضوع للقدور المشترك
بين الوجوب والندب وهو الطلب حذر من المجاز والاشتراك لأن الوضع حينئذ ليس لكل منهما مالا والأحكام
أن يستعمل في غيره وإنما هو بمعنى صادق على كل منهما وهو العالب وهكذا يقال في اسم الإشارة والمضممر ليس
الوضع فيه مالا واحدا فقط بحيث يستعمل في غيره مجازا ولا اشكلا واحدا بحيث يكون مشتركا بل لفهوم صادق
على كل فرد وهو في اسم الإشارة مشار إليه مفرد ذكر حاضر وفي المضممر مفرد متكلم أو غيره

(باب أصول الدين)

(وسئل) رضى الله عنه في الإيمان هل يكفي فيه التصديق الاجمالي أم لا فان قائم بالاول فيلزم معنى تفسيرهم
وتحديدهم الإيمان الشرعي بأنه التصديق بما علم من دين محمد بالضرورة فاذا صح ذلك فما هو القدر المعلوم من
الدين بالضرورة فان صح أن هذه حقيقة الإيمان فهل يضرب الجمل به أو ببعضه ويختل الإيمان لأن المساهية
تختل باختلال جزءها وهذا مشكل والمراد بالسؤال عن هذا ما يختص بالإنسان فيما بينه وبين الله كما قال
وحسابهم على الله لا بحسب الغير لأن دماءهم وأرواحهم وتكفيرهم معصوم بالشهادتين بينوا النابيا أنا شافيا
واضحاً لأن الله جعلكم رحمة للعالمين (فاجاب) بقوله في حقيقة الإيمان مذاهب ثمانية ذكرها صاحب
المواقف وتبعه شارحها فقال هو عندنا يعني أتباع الشيخ أبي الحسن وعليه أكثر الأئمة كالقاضي والاستاذ
التصديق للرسول فيما علم بحجبه به ضرورة تفصيلا فيما علم تفصيلا واجبا لا فيما علم اجمالا ثم حكى عن قوم
أنه المعرفة بالله فقط وعن آخرين أنه المعرفة بالله وما جاء به الرسول اجمالا وعن أبي حنيفة رضى الله عنه
أنه التصديق مع كمالتي الشهادة وعن الساف أي بعضهم والمحدثين كلهم أنه مجموع التصديق بالجنان
والاقرار باللسان والعمل بالاركان ومعنى قوله تفصيلا فيما علم تفصيلا واجبا لا فيما علم اجمالا أن الواجب
أولا وبالذات هو التصديق الاجمالي واذا وجدنا كتنفي به في الأحكام الدنيوية والاخرية أن مات عقب
ذلك التصديق وقبل علمه بشئ من التفاصيل الإلحائية وأما إذا لم يمت فالتخاطبه ونكافئه بالتصديق بذلك
التفاصيل المألوفة من الدين بالضرورة سواء المتعلقة بالاعتقاد والعمل كما يأتي والدليل على ما ذكرته أمور
منها قول المواقف في أدلة زيادة الإيمان ونقصه مما هو بحسب التعلق التفصيلي في أفراد ما علم بحجبه أى
الشارع به جزء من الإيمان يشاب عليه ثوابه على تصديقه بالاجمالي قال الشارح يعني أن أفراد ما جاء به متعددة
وداخله في التصديق الاجمالي فاذا علم واحد منها بخصوصه أو صدق به كان هذا تصديقا مغايرا لذلك
التصديق الجمل وجزأ من الإيمان ولا شك أن التصديقات التفصيلية تقبل ذلك الاجمالي انتهى وهو صريح
في أن الإيمان يوجد ويتحقق بالتصديق الاجمالي وإن لم يوجد التصديق التفصيلي وبجمل ما ذكرته من أنه
يتحقق بالاجمالي أولا وبالذات دون ما بعد ذلك في الانشاء فإنه لا بد أن يضم اليه بعد علمه بالتفاصيل الضرورية
التصديق بها أن علمها جميعها والافعال منها ومنها قول المواقف وشرحها أيضا في أدلة المذهب
الصحيح الذي عليه الشافعي وأبو حنيفة وغيرهما رضى الله عنهم من أنه لا يكفر أحد من أهل القبلة بما حصله

مطلب في أصول الدين

(حديث) حبب إلى من
دنياكم ثلاث الطيب

والنساء وجعلت قرة عيني
في الصلاة النساء والحاكم
من حديث أنس بدون لفظ
ثلاث قلت وفي بعض طرقه
عند البيهقي في سننه باللفظ
انما حبب انتهى

(حديث) حبب لاشئ

مطلب على أنه لا بد في
الواجبات التفصيلية من
التصديق بها أن علمها جميعها

أن المسائل الختلاف فيها نحو كون الله عالماً أو موجوداً أفعال العبد أو غير متغير ولا في جهة لم يبحث النبي صلى الله عليه وسلم ولا الصحابة رضوان الله عليهم ولا التابعون عن اعتقاد من حكموا باسلامه فيلزم أن الخطأ فيها غير قاطع في حقيقة الاسلام ولا يقال لعله صلى الله عليه وسلم عرف منهم أنهم عالمون به اجمالاً فلم يبحث عنها كالم يبحث عن علمهم بعلمه تعالى وقدرته مع وجوب اعتقادهم الا انهم لم يكونوا كلهم عالمين بأنه تعالى عالم بالعلم لم لا بالذات وأنه يرى في الآخرة وأنه ليس بحسب ولا في مكان وجهته وأنه قادر على أفعال العباد كلها وأنه موجود لها بأسرها فقولهم يعلمهم بها مع ما علم فساد به الضرورة وأما العلم والقدر فلهما مما يتوقف عليهما ثبوت النبوة لدلالة المعجزة عليهما فكان العلم بالنبوة دليلاً للعلم بما لو اجمالاً فلذلك لم يبحث عنهما انتهى فتأمل قوله وكان العلم بالنبوة المحجزة صريحاً بما ذكرته من أن الشرط في ابتداء الايمان انما هو التصديق بجميع المعالوم بالضرورة اجمالاً فيكفي ذلك ولا يشترط التصديق بالأمور التفصيلية الضرورية الا لمن علمها تفصيلاً فيكفي بالتصديق والاذعان به فان صدق وأذن استمر على ايمانه والا كفر من حيثئذ ومنه قول أئمتنا في الفروع ويشترط لنفع الايمان في الآخرة مع النطق بالشهادتين تصديق القاب بوحدة دانية الله تعالى وكتبه ورسله واليوم الآخر انتهى فافهم ذلك أنه يكفي التصديق بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من ذلك اجمالاً ولا يشترط التفصيل الا ان لوحظ تفصيلاً كما يأتي ومنها قول الحق الكمال ابن أبي شريف في شرحه مسأرة شيخه الحق الكمال بن الهمام جهور الاشاعة وبه قال الماتريدي ان الايمان هو التصديق بالقاب فقط أي قوله واذعانه لما علم بالضرورة من دين محمد صلى الله عليه وسلم بحيث تعلمه العامة من غير نظر واستدلال كالوحدانية والنبوة والبعث والجزاء وجوب الصلاة والزكاة والحج وحرمه الخ ونحوها ويكفي الاجمال فيما يلاحظ اجمالاً كالايمان بالملائكة والكتب والرسول ويشترط التفصيل فيما يلاحظ تفصيلاً كجبريل وميكائيل وموسى وعيسى والتوراة والانجيل حتى من لم يصدق بواحد منها كفر انتهى فافهم هذا أن ما علم من الدين بالضرورة ان شعر به من جهله اشترط تصديقه اجمالاً أن شعر به اجمالاً كالملائكة والكتب والرسول وتفصيلاً لان شعر به تفصيلاً كجبريل وموسى والتوراة وأنه لا يشترط في صحة الايمان أن يصدق بالاشياء المفصلة الا اذا شعر بها مفصلة ومنها قولها ما حاصله ان الذي يجب الايمان به هو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل فيجب التصديق بكل ما جاء به من اعتقادي وعملي ومعنى التصديق بالعمل اعتقاد حقيقة العمل وتفصيل هذين كثير جداً اذ حاصل ما في الكتب الكلامية هو الاعتقادات وما في دواوين السنة هو الاعتقادات والاعمال فاكثرت بالاجمال وهو أن يقر بان لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله بشرط مطابقة قلبه واستسلامه لسانه وأما التفصيل فما يعقله المكلف فيها الزم اعطاؤه حقه ثم ان في مجوده الاستسلام كالمواظبة على ترك سنة استخفافها وقتل نبي ونحوهما مما ذكرنا الحنفية في كتبهم وتبعهم على أكثرها أئمتنا في الفروع أو أوجب تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم كجهل المعلوم من الدين بالضرورة كان محمداً كفوراً وان لم يعرف محمداً ذلك كان محمداً فسدواضلاً ثم الشاهد للضرورة النبوية وغيره قد يتفقان في الكفر بالانكار وقد يختلفان في تنفكار في الكفر بانكار الضرورة كالايمان برسالة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من وجود ذات الله المقدس سبحانه وانفراده تعالى باستحقاق العبودية على العالمين فلا شريك له لتفريده بالالوهية المستلزم لقدمه وانفراده بالخلق المستلزم لكونه تعالى حياً عالياً قديراً يريد أن القرآن كلام الله وما يتضمنه القرآن من الايمان بأنه تعالى متكلم سمع مرسل لرسول قصصهم علينا ورسول لم يقصصهم علينا ومنزل للكتب وله عباد مكرمون وهم الملائكة ومن انه فرض الصلاة والزكاة والصوم والحج ومن أنه يحيي الموتى وأن الساعة آتية لا ريب فيها ومن أنه حرم الزنا والخمر والقمار فانكار شيء من هذا كفر في حق الفريقين ويختلفان فيما نقل أحاداً كسؤال المسكين ووجوب زكاة الفطر فلا يكفر بانكاره الا الشاهد

يعني ويصم أبوداود من حديث أبي الرضا والوقف أشبه وروى من حديث معاوية بن أبي سفيان ولا يثبت

(حديث) الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة الترمذي من حديث أبي سعيد وابن ماجه من

فقد ما لم يدع نحو نسخ لانه علم بالضرورة بحجى النبي صلى الله عليه وسلم به لسماعه منه وقبل انكاره واولها
 كفر ولو في حق الغائب لتواتره معنى ومجمله ان أنكره بعد تواتره عنده بخلافه قبله لانه لا تكذيب فيه حيث
 للنبي صلى الله عليه وسلم وانما فيه تكذيب أو تغليب للرواية ونحوهما ومن ثم لو علم منه أنه رده استخفا فالأجل
 التصريح به في السنة دون القرآن كفر ولا يكفر بانكاره قطعي غير ضروري كاستحقاق بنت الابن السدس مع
 بنت الصلب وظاهر كلام الحنفية كفره ويجب مجمله أي بناء على قواعدهم على منكره علم أنه قطعي والأفلا
 يكفر الا اذا ذكر له أهل العلم انه من الدين وأنه قبيح فتمادى فيما هو عليه عناء فيكفر لظهور التكذيب
 منه حيث ذكر كماله عليه كلام امام الحرمين وأما التبري من كل دين يخالف دين الاسلام فانما شرطه جهور
 الشافعية في حق من يخص رساله محمد صلى الله عليه وسلم بالعرب لاجراء أحكام الاسلام عليه لا لثبوت ايمانه
 واتصافه به فيما بينه وبين الله تعالى فانه لو اعتقد عموم الرسالة وأتى بالشهادتين فقط كان مؤمنا عند ذلك
 وهو معنى التبري المذكور وقيل لا يشترط التبري مطلقا لانه صلى الله عليه وسلم كان يكتفي بالشهادتين
 فقط من أهل الكتاب مطلقا ويجب بأن كل من كان بحضرة صلى الله عليه وسلم وسمع منه ادعاء عموم الرسالة
 فاذا شهد أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تصدقه اجمالا في كل ما يدعيه وتفصيلا فيما علمه من ذلك تفصيلا
 بخلاف من لم يسمع ادعاء عمومها لجزأ أن يحول تواتر ذلك فاحتج لتألفه بالتبري السابق وبعض التفاصيل
 المذكورة المندرجة تحت الشهادتين اختلف فيها أهل التصديق به اذا لمحل في معنى الايمان فيكفر منكرها
 أولا فلا في ذلك اختلاف أهل السنة في تكفير المخالف في بعض العقائد بعد اتفاقهم على كفر المخالف في بعض
 الاصول المعلوم ضرورة كالقول بقدم العالم ونفي حشر الاجساد ونفي علمه تعالى بالجزئيات ونفي فعله بالاختيار
 بخلاف ما ليس كذلك كنفى مبادئ الصفات مع اثباتها كقول المعتزلي عالم بلا علم وكنفى عموم الارادة للغير
 والشر وكالقول بخاق القرآن فقال جماعة هو كفر والصحيح عند جمهور المتكلمين والفقهاء والاشعرى
 خلافه انتهى ملخصا وهو مشتمل على صرائح متعددة فيما ذكرته أولا من الاكتفاء بالتصديق الاجمالي
 في ابتداء الايمان بخلاف دوامه وبخلاف ملازمة النفاذ لانه لا بد فيه مما من التصديق التفصيلي فن تلك
 الصرائح قوله فاكتفي بالاجمالي الخ وقوله مجمله ان أنكره بعد تواتره عنده الخ وقوله ويجب مجمله وقوله فانه لو
 اعتقد عموم الرسالة وأتى بالشهادتين فقط كان مؤمنا عند الله الخ وقوله فاذا شهد أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تصدقه
 اجمالا الخ فتأمل ذلك يتضح لك ما ذكرته اذا تقررت ذلك فتقول السائل هل يكفي فيه التصديق الاجمالي
 جوابه نعم بشرطه السابق وهو أنه يكتفي منه بذلك ابتداء عدم ملازمة التفصيلي والالم يكف بل لا بد من
 التصديق التفصيلي وقوله فان قلت بالاول الخ جوابه أن التصديق بذلك له جهتان اجمالي وهو مندرج في
 التصديق بالوحدانية ورسالة محمد صلى الله عليه وسلم وهذا يكفي من لم يخاطر بماله شيء من التفاصيل المعلوم من
 الدين بالضرورة وتفصيلي وهو شرط فحين لحظنا شيئا من تلك التفاصيل فلا يكون مؤمنا حتى يصدق بما
 لحظه أو عرفه منها وقوله فالقدر المعلوم من الدين بالضرورة جوابه أنه قد سبق ضابطه وهو أن يكون قطعيا
 مشهورا بحيث لا يخفى على العامة الخاطئين العلماء بأن يعرفوه بداهة من غير افتقار الى نظر واستدلال ولذلك
 مثل منها في الاعتقاد وحداثة الله تعالى وتفرده بالالوهية وتنزهه عن الشريك وسمات الحوادث كالألوان
 وتفرده باستحقاق العبودية على العالمين وابتعاد الخلق وحياته وعالمه وقدرته وارادته وانزاله الكتب
 وارساله للرسول وأن له عبادا مكرمين وهم الملائكة وأنه يحيي الموتى ويحشرهم الى دار الثواب والعقاب وأن
 المؤمنين يخلدون في الجنة والكافرين يخلدون في النار وأن العالم حادث وأنه تعالى محيط بالجزئيات
 كالكيانات وغير ذلك من كل خبر نص عليه القرآن والسنة المتواترة صالبا لا يحتمل التأويل أو اجتمعت الأمة
 على أن ذلك هو معناه وعلم من الدين بالضرورة ومنها في العمل وجوب الوضوء والغسل من الجنابة والتيمم
 وانتعاش الطهارة فهو البول وحصول الجنابة فهو الجماع والحيض وجوب الصلوات الخمس وعدد

حديث ابن عمر قلت بقي
 أحاديث

(حديث) حاكم والبيعة
 فانهم لازمة لهم لأصل له
 وفي مسند أبي يعلى من
 حديث الحسين بن علي
 مرفوعا المغبون لا أجور
 ولا مجود وأخرجه أبو
 القاسم البغوي في معجمه من
 طريق كامل بن طلحة عن
 أبي هشام النقاد قال كنت
 أحمل المتاع من البصرة الى

ركعاتها ووجوب نحو الركون والسجود فيها وباطلا من بعدهم من نحو الحدث ووجوب الجمعة بشرطها
 ووجوب الزكاة في الانعام والزرع والنقود دون التجارة وكذا الفطرة من راعينا خلاف ابن اللبان ثم
 رأيت ابن سمع قال لا يكفر جاحدها وقد نصبها بالجمع عليها ووجوب صوم رمضان والحج والعمرة على من
 استطاعهما وحل البيع والمواخذة بالاقرار وحل الاخذ بالشفعة وحل الاجارة والاعتقاد بالقوف والهبة
 والصدقة والهدية وحصول التوارث بين الاقارب وأقدار الانصاء المذكورة في القرآن لذوى الفروض
 وحل النكاح ووقوع الطلاق وجرى ان القود أو الدية وحل قتل المرتد ورجم الزاني المحصن وجاد غيبه
 وقطع السارق وحل الجهاد وأخذ الجزية والحلف بالله سبحانه وتعالى وتولى الامامة العظمى والعقاق
 ونفوذ وتحرير تعمد الوطء في الحيض والنفاس والصلاة بخوف وضوء والجماع في شهر رمضان بخلافه
 في الحج وتحريم الربا والغصب والمكس ونكاح المحارم بالنسب أو الرضاع أو المصاهرة والجمع بين نحو
 الام وبنتها والاختسين في النكاح وتحريم المطلقة ثلاثا وقتل النفس بغير حق والزنا والواط ولو في
 مملوكه وان قيل لاحد به لان مأخذ من غير مأخذ الحُرمة والسرقة وشرب الخمر والقمار وأكل الميتة في حال
 الاختيار وشهادة الزور والغيبة والنهيمة وايداء المسلمين ونحو ذلك فالاعتقادى بأقسامه السابقة والعمل
 بأقسامه الثلاثة يعنى ما قلنا انه واجب أو حلال أو حرام معلوم من الدين بالضرورة من حيث أصل كل منها
 وان وقع خلاف في بعض تفاصيل صو من العمل في أنكر واحد منها بالكلية أو اعتقد وجوب ما ليس
 بواجب بالاجماع كصلاة سادسة اعتقد أن وجوبها كوجوب الخس فخرج نحو الوزر أو أنكر مشروعية
 السنن الراتبية أو صلاة العيدين أو أنكر بقية الصلاة زاعما أنهم لم ترد بالجملة كفر وضابط الاعتقادى
 أن من نفي أو أثبت له تعالى ما هو صريح في النقص كفر أو ما هو ملزم للنقص لم يكفر لان الاصح أن لازم
 المذهب ليس بمذهب فان قلت يشكل على بعض تلك المثل التي ذكرتها أخذ من تعريفهم لماعلم ضرورة
 بما مر انكار نكاح المعتدة فانه لا يكون كفرا فان قد بينت في شرح الارشاد ما في ذلك مع رد قول الباقيين انه
 كفر لانه معلوم من الدين بالضرورة فعليه الاشكال هذا ومن أراد تحقيق هذا المبحث وغيره من المكفرات
 فعليه بكتابي الاعلام في قواطع الاسلام فان في ذلك كثير من المكفرات على المذاهب الاربعه مع بيان
 ما يوافق قواعده مذهبنا من انص عليه غير أننا حسب كالحنفية فانهم أوسع الناس في هذا الباب وكذا
 القاضى في الشفاء وغيره واعلم أن التردد في المعلوم من الدين بالضرورة كالانكار وأن الكلام في مخالط
 للمسلمين بخلاف غير المخالط لهم فانه لا يكفر بانكار ذلك ولا بالتردد فيه مادام لم يتواتر عنده كما صرح به بعض
 أئمتنا وبه يعلم أنه لا يكفي في الكفر بالانكار أن يقول له شخص أو أشخاص لم يبايعوا عدد التواتر هذا
 واجب أو حلال أو حرام بل لابد أن يتواتر عنده ذلك فاذا تواتر عنده كفر بالشك أو الانكار لانه مكذب للنبي
 صلى الله عليه وسلم وهذا أدل دليل على أن تفاصيل المعلوم من الدين بالضرورة غير شرط في صحة الايمان
 ابتداء كما قدمته وخرج بقولهم المعلوم من الدين انكار المعلوم بالضرورة لكنه من غير الدين بان لم يرجع
 انكاره الى انكار شريعة انكار غزوة تبوك أو وجود عمرو وقتل عثمان رضى الله عنهما وغير ذلك اذ ليس
 فيه أكثر من الكذب والعناد كانكار هشام وعباد وقعة الجمل ومحاربة على من خالفه نعم ان اقترن بذلك
 اتهامه للباقيين وهم المسلمون أجمع كفر لسريانه الى ابطال الشريعة ومثله انكار مكة والكعبة لاستلزامه
 ترك الحج ووجوب الاستقبال وغيرهما من الشرائع المتعلقة بذلك وقول السائل فان صح أن هذا حقيقة
 الايمان الخ جوابه ما علم مما مر أن التصديق بالمعلوم من الدين بالضرورة لا يشترط التصديق به أو ببعضه
 تفصيلا الا من علم تفصيلا بأن تواتر عنده فلا بد من التصديق به والا كان كافرا وأما من لم يتواتر شيء منه
 فيكفيه التصديق الاجمالى لما علمت من أن انكاره قبل التواتر غير كفر وهذا علم الجواب عن بقية السؤال
 ثم رأيت السبكي في فتاويه ذكر في هذه المسئلة كلاما حسنا مؤيد لما قدمته فأحييت ذكر حاصله وان كان فيه

الحسين بن علي بن أبي
 طالب فكان يماكسني
 فيه قلت يا ابن رسول الله
 أجنبتك بالمتاع من
 البصرة فما كسني فيه
 فاعلى لا أقوم حتى تهب
 عامته فقال ان أبي حدثني
 برفع الحديث الى النبي صلى
 الله عليه وسلم قال المغبون
 لا محمود ولا مأجور قال
 البغوى وهذا هو من

بعض طول فانه لما نقل الاجماع على أنه صلى الله عليه وسلم مرسل الى الجن وأن ذلك أمر مقطوع به قال وأما وجوب الايمان بذلك فصحيح بمعنى تصديق ما دل عليه من الكتاب والسنة والاجماع بعد الاطاحة بهم او ليس معناه أنه يجب ويشترط في الايمان اعتقاد ذلك ولا يكون مؤمنا الا به حتى يلزم تحصيل سببه فان العاصي لو أقام دهره لا يعتد بذلك ولم يتخطر بباله ولا عرف شيئا من الأدلة الدالة عليه غير أنه يعلم أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله كان مؤمنا وليس بعاصي بتأخير تعلمه لذلك أو تركه اذا أقام غيره به وقول من قال من المحققين بوجوب الايمان بذلك محمول على ما قلناه فان الشريعة كلها وما ورد فيها يجب الايمان به اجمالا وأما تفصيلا فنه ما يجب على كل أحد وهو ما يعم جميع المكلفين كالصلاة ونحوها ومنها ما ليس كذلك فلا يجب الاعلى من احتياج اليه أو من علم بدليله وما نحن فيه من هذا القسم ثم قال بعد كلام طويل الناس على أقسام منهم عاصي لم يتخطر بباله هذه المسئلة أو خطرت بباله وما اعتقد فيها شيئا لجهله فهذا الاشئ عليه لانه لم يكلف بذلك لكن يشترط أن يطابق شهادته بان لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ولا يخصها في شخصها فقال الى الانس خاصة فيتم تكلم عليه ومنهم عاصي اعتقد خلاف الحق لشبهة أو تقليد جاهل فهذا اعتقاده هذا خطأ يلزمه النزوع عنه وأن يسأل أو يبحث ليظهر له الصواب وهو باصراره على هذا الاعتقاد الخطأ عاص لانه من أصول الدين الذي لا يهذر بالخطا فيه والفقهاء اذا اعتقدوا في هذه المسئلة خلاف الحق لشبهة أو تقليد جاهل عاص أيضا كالعاصي بل هو عاصي فيها ومحل الحكم فيها بالعصيان فقط وصحة الايمان اذا أطلقا شهادته أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فان خصاها فقال الى الانس فقط فأخشى عليهم الكفر لان الاسلام الذي بينه الشارع بالشهادة المطابقة ومنهم من اعتقد التعميم في ذلك من عاصي أو فقهه لانه دليل بل تقليد محض فيكفيه ذلك وليس بعاص لانه لم يقيم دلائل على استحباب اليقين في أمثال هذه المسئلة ولا هو شرط في الايمان فاذا لم يكن للشخص علم بأدلة هذه المسئلة واقتصر على التقليد فيها كفاها ولا فرق بين أن يكون اعتقاده على جهة التقليد جازما أو غير جازم فان التقليد لفظ مشترك بين الاعتقاد الجازم المطابق لما وجب وبين قبول قول الغير بغير حجة سواء كان الجازم به أم لا فهو هذا الثاني كلف هنا ولا يكفي فيما يجب الايمان به من الوجدانية ونحوها والاول يكفي لان ايمان المقلد صحيح عند جمهور العلماء خلافا لابي هاشم من المعتزلة وكثير من الناس يغفلون ويعتقدون أن ايمان المقلد لا يصح وقد بينت هذا في فتوى وثلاث ان الناس ثلاث طبقات عليا وهم أهل المعرفة والاستدلال التفصيلي وهم العلماء وأهل الاستدلال الاجمالي وهم كثير ومن الغوام فلا خلاف في صحة ايمانهم ووسعى وهم أهل العبادة المصممة عن غير ذلك ولم يقل بتكفيرهم الا أبو هاشم ودينار وهم المقلدون من غير تصميم ولم يقل بصحة ايمانهم الا شاذون منهم من كان غائبا وقد وصلت اليه هذه الأدلة وله تمكن من النظر فيها فهذا المطلوب منه العلم بما يؤول اليها ويلزمه الايمان به قطعا لعله فصار بمنزلة من سمع من النبي صلى الله عليه وسلم فيلزمه تصديقه فيه قطعا وأما الايمان الاجمالي فواجب على كل أحد بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم فلا بد منه في هذه المسئلة وغيرها ويكتفي به في هذه المسئلة بالنسبة الى غير العالم ولا يكتفي به في حق العالم وفرض ذلك عسر لان العالم متى أحاط علمه بهذه الأدلة ووجه دلائلها حصل له العلم ولا يمكن تخلف العلم عنه بعد ذلك نعم لو كان الشخص له قوة على التفكر وتمكن من الأدلة والوقوف عليها وانظاره لم يفعل بل اقتصر على محض التقليد فالذي يظهر انه لا يعصى بذلك ويكفيه التقليد وأما اذا لم يقلدوا لكن توقف ولم يعتد منها شيئا مع تمكنه من ادراك ذلك فهو محمل نفي ويترجى أيضا أنه غير مأثور لعدم قيام الدلائل على وجوب ذلك بخلاف ما اذا اعتقد غير الحق فان ذلك يكون كتقصيره والاقدام بغير دليل خطأ بخلاف التوقف فيما لا يجب كإياني في الفروع أقول من أقدم على فعل بغير علم بحكمه يكون مأثوما ومن توقف عنه لا يكون مأثوما ثم قال بعد كلام طويل أيضا كلام امام الحرمين يقتضي أن ارسله صلى الله عليه وسلم الى الجن معلوم بالضرورة وما قاله الامام صحيح اذ هو القدوة في ذلك لانافهم قطعا

من كامل روى غيره عن أبي هشام قال كنت أجد المتنازع الى علي بن الحسين ورواه أبو سعيد الحسن بن علي العدوي عن كامل وزاد فيه علي بن أبي طالب الا أنه جعله من رواية الحسن لالحسين ثم رأيت بخط شيخ الاسلام ابن حجر في تذكرته فيما انتخبه من الطبروريان مانصه حدثنا عمر بن محمد الطبري حدثني محمد بن

مطلب في ايمان المقلد

بالنقل المتواتر الملبس بالضرورة أن النبي صلى الله عليه وسلم ادعى الرسالة مطلقاً ولم يقيد بها بقيلة ولا طائفة ولا انس ولا جن فهي عامة ثم المعلوم بالضرورة من الشرع قسمان أحدهما ما يعرفه الخاصة والعامة والثاني قد يتخفى على بعض العوام ولا ينافي هذا قولنا أنه معلوم بالضرورة لأن المراد من مارس الشريعة علم منها ما يحصل به العلم الضروري بذلك وهذا يحصل لبعض الناس دون بعض بحسب الممارسة وكثرتها أو قلتها أو عدمها فالقسم الأول من أنكره من العوام والخواص فقد كفر لأنه كالمكذب للنبي صلى الله عليه وسلم في خبره ومن هذا القسم أنكار وجوب الصلاة والصوم والزكاة والحج ونحوها وتخصيص رسالته صلى الله عليه وسلم ببعض الانس فمن قال ذلك فلا شك في كفره وإن اعترف بأن رسول الله لأن عموم رسالته إلى جميع الانس مما علمه الخواص والعوام بالضرورة من الدين والقسم الثاني من أنكره من العوام الذين لم يحصل عندهم من ممارسة الشرع ما يحصل به العلم الضروري لم يكفروا كانت كثرة الممارسة توجب للعلماء العلم الضروري به ومن هذا القسم عموم رسالته صلى الله عليه وسلم إلى الجن فإنا نعلم بالضرورة ذلك لكثرة ممارسته الأدلة الكتاب والسنية واختبار الامم وأما العاصي الذي لم يحصل له ذلك العلم إذا أنكر ذلك فان قيد الشهادة بالرسالة إلى الانس خاصة خشيت عليه الكفر كما قدمته وان أطلق الشهادة بأن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله ولم يتنبه إلى أن إنكاره لعموم الرسالة للجن يخالف ذلك فلا أرى الحكم بكفره ولكن يؤدب على كلامه في الدين والجهل ويؤمر بأن يتعلم الحق في ذلك لتزول عنه الشبهة التي أوجبت له الانكار وإذا لم يحصل منه انكار ولا تكلم في ذلك ولا خطر بباله شيء منه فلا لوم عليه ولا يؤمر بتعلم ذلك لأنه ليس بفرض عين وإن خطر بباله ذلك لزمه السؤال واعتقاد الحق أو صرف نفسه عن اعتقاد الباطل ويشهد للنبي صلى الله عليه وسلم بالرسالة فعلم أن العاصي لا يكف بالعلم بذلك قطعاً ولا ظناً وان العالم المطلوب منه العلم وان هذه المسئلة وإن كانت قناعية لكن في نفسها إذ القطع فيها غير لازم للعاصي فهي بالنسبة إليه كسائر الفروع فيكتفي فيها بالاجتماع عنده على أنه صلى الله عليه وسلم مرسل للثقلين متواتر مقطوع به كسائر الفروع الثابتة بالتواتر كما تضمنه كلام امام الحرمين انتهى كلام السبكي رحمه الله وشكر سعيه وهو موافق لكثير مما قدمته ومشتغل على فوائد ينبغي امعان النظر فيها ومزيد تأملها الخفايا على أكثر المحصنين واعتقادهم فيها خلاف الصواب (وسئل) رضى الله عنه ونفعنا به في عقائد الحنابلة ما لا يتخفى على شريف علمكم فهل عقيدة الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه كمعائدهم (فأجاب) بقوله عقيدة امام السنة أجد ابن حنبل رضى الله عنه وأرضاه وجعل جنات المعارف متقلبه ومواه وأفاض علينا وعليه من سوابغ امتنانه وبوأ الفردوس الأعلى من جناته موافقة لعقيدة أهل السنة والجماعة من المبالغة التامة في تنزيه الله تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون عاوا كبيراً من الجهة والجسمية وغيرهما من سائر سمات النقص بل وعن كل وصف ليس فيه كمال مطلق وما لا يشتهر بين جهلة المنسويين إلى هذا الامام الاعظم المجتهد من أنه قائل بشيء من الجهة أو نحوها فكذب وبهتان وإفتراء عليه فلعن الله من نسب ذلك إليه أو رماه بشيء من هذه المثالب التي برأه الله منها وقد بين الحافظ الحجة القدوة الامام أبو الفرج بن الجوزي من أئمة مذهب المبرزين من هذه الوجهة القيمة الشريعة أن كل ما نسب إليه من ذلك كذب وإفتراء وبهتان وإن عوصه صريحاً في بطلان ذلك وتنزيه الله تعالى عنه فاعلم ذلك فانه مهم وإياك أن تصغي إلى ما في كتب ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية وغيرهما ممن اتخذ الله هو وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله وكيف تجاوز هؤلاء المحدودين الحدود وتعدوا الرسوم وخرقوا أسباب الشريعة والحقيقة فظنوا بذلك أنهم على هدى من ربهم وليسوا كذلك بل هم على أسوأ الضلال وأقبح الخصال وأبلغ المقت والفساد وأنهم الكاذب والبهتان فغذاً لله متبعهم وطهر الأرض من أمثالهم وإياك أن تغتر أيضاً بما وقع في الغيبة لامام العارفين وقطب الاسلام والمسلمين الاستاذ عبد القادر الجيلاني فانه دسه عليه فيها من

سليمان الجوهرى حدثنا
عيسى بن نجدة عن صفوان قال
ما كسوا أهل الاسواق فانهم
أندال وفي مشيخة ابن محمد
الحسن بن علي الجوهرى
بسند قوى عن سفيان
الثوري قال كان يقال
ما كسوا الباعة فانهم
لا خلاق لهم

(حديث) حب الوطن من
الايمان لم أفق عليه
(حديث) حسن السؤال

مطلب في عقيدة الامام
أحمد رضى الله عنه وأرضاه

مطلب أن مافي الغيبة
للشيخ عبد القادر قدس سره
أشياء مدسوسة عليه من
بعض الممقوتين

سينتقم الله منه والافهو يرى من ذلك وكيف تروج عليه هذه المسئلة الواهية مع تضاعفها من الكتاب والسنة
 رفعة الشافعية والحنابلة حتى كان يفتي على المذهبين هذا مع ما انضم لذلك من ان الله من عليه من المعارف
 والخواص الظاهرة والباطنة وما أنبأ عنه ما ظهر عليه وقوات من أحواله ومنه ما حكامه الياقي رحمه الله وقال
 مما يلهي بالسنة الصحيح المتصل أن الشيخ عبد القادر الجيلي أنى كل دجاجة ثم لم يبق غير العظام فوجه الى الله
 في احبائها فأجابها الله اليه وقامت تجرى بين يديه كما كانت قبل ذبحها وطبخها فمن امن الله عليه بثل هذه
 الكرامات الباهرة يتصور أو يتوهم أنه قاتل بتلك القبايح التي لا يصدر مثلها الا عن اليهود وأمثالهم ممن
 استحكمت فيه الجهل بالله وصفاته وما يجب له وما يجوز وما يستحيل سبحانه من عظيم نعمناكم الله أن
 تعودوا المثل أبدا ان كنتم مؤمنين وبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم ومما يقطع به كل عاقل أن الشيخ
 عبد القادر لم يكن غافلا عما في رسالة القشيري التي سارت بها الركن واشتهرت بين سائر المسلمين سيما أهل
 التحقيق والعرفان واذا لم يعلم ذلك فكيف ينوهم فيه هذه القبيحة الشنيعة وفيها عن بعض رجالها أئمة القوم
 المسلمين عن كل محذور ولوم أنه قال كان في نفسي شيء من حديث الجهة فلما زال ذلك عني كتبت الى أصحابنا
 اني قد أسلمت الآن فتأمل ذلك واعتن به لعلك توفق للحق ان شاء الله تعالى وتجري على سنن الاستقامة
 ولم نعلم أحدا من فقهاء الشافعية ابتلى به هذا الاعتقاد الفاسد التبع الذي ربما أدى الى الكفر والعباد بالله
 الا ما نقل عن العمراني صاحب البيان ولعله كذب عليه أو أنه تاب منه قبل موته بدليل أن الله تعالى نفع بكتبه
 شرقا وغربا ومن على ذلك الاعتقاد لا ينفع الله بشيء من آثاره غالبا (وسئل) عن مطالعة كتب العقائد
 (فأجبت) بقولي لا ينبغي للانسان الذي لم يحما بمقدسات العلوم الالهية والبراهين القاطنة أن يشتغل
 بمطالعة شيء من كتب العقائد المشككة فانها من الازدحام لاعوام جالبة لوقوعهم في ورطة الحيرة والاهام
 بل ربما أدى بهم ذلك الى الكفر الصريح والابتداع القبيح فليترك العاقل ذلك اذا أراد سلامة دينه فان
 كان فاعلا ولا بد فليزعم شيئا مما يفتن الكلام وغيره من حجابهم العقيدة فليقرأ عليه في ذلك مبتدئا فيقال
 أن يحيط بشيء منه بقدر ما يصح به عقيدته ثم يترك التوغل في ذلك فانه الضلال الاكبر كما أشار اليه امامنا
 الشافعي رضي الله عنه وأرضاه وجعل الفردوس متقابله ومثواه آمين (وسئل) نفع الله بهما لفظ طعن
 بعض الناس في أبي الحسن وأبي إسحق الأشعريين والباقرين وابن فورك وأبي المعالي امام الحرميين
 والباقي وغيرهم ممن تكلم في الأصول ورد على أهل الاهواء بل ربما بالغ بعض المخدعة فادعى كفرهم فهل
 هؤلاء كما قال ذلك الطاعن أولا (فأجاب) بقوله ليسوا كما قال ذلك الخارق المارق المخالف الضال
 الغال الجاهل المسائل بل هم أئمة الدين وخول علماء المسلمين فيجب الاقتداء بهم لقيامهم بنصرة الشريعة
 وإيضاح المشكلات ورد شبه أهل الزيغ وبيان ما يجب من الاعتقادات والديانات لعلمهم بالله وما يجب له
 وما يستحيل عليه وما يجوز في حقه ولا يعرف الوصول الا بعد معرفة الأصول ومن ثم فضل أقوام علوم القرآن
 والحديث وعلومها على حفظ المسائل الفقهية حتى أدى ذلك بعض ملوكهم الى أن تولى الفقهاء وأحافهم
 وبعضهم حبس الناس على اشتغالهم بالمدونة واحرقها حتى اجتمع القاضي ابن زرقون في حضرة بعض
 أمراءهم فقال هل بقي أحد ممن يتحل هذا المذهب فقبل بعض الظاهر به لم يبق منهم الا القليل فقال
 انهم يحكمون في دين الله بغير دليل يقولون في المصلى شجاسة يعبد في الوقت لان الشجاسة ان كان غساها
 واجبا أعاد أبدا والا فلا إعادة عليه فالاعادة في الوقت ما قام عليها دليل فأجابه ابن زرقون فقال له الاصل في
 ذلك حديث الامير المصنوع وقوله ارجع فصل فانك لم تصل ولم يأت في طرق الحديث أنه أمره
 باعادة ما مضى فاستسكان عند ذلك الامير وقال دعوا الناس على مذاهبهم والواجب الاعتراف بفضل أولئك
 الأئمة المذكورين في السؤال وسابقتهم وانهم من جملة المرادين بقوله صلى الله عليه وسلم يحمل هذا العلم
 من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين فلا يعتد بضلالاتهم

نصف العلم الذي يلي عن ابن

عمر

(حديث) حسن العهد

من الايمان الحاكم عن

عائشة

(حديث) حفت الجنة

بالسكاره وحفت النار

بالشهوة البخاري عن أنس

(حديث) الحرة تغتري

خيبار أمي أبو يعلى

والطبراني من حديث ابن

عباس والديلي عن أنس

الآحق جاهل أو مبتدع زائع عن الحق ولا يسبهم الا فاسق فينبغي تبصير الجاهل وتأديب الفاسق واستنابة المبتدع والافعال بعض أئمة المالكية يضرب الى أن يموت كما فعل سيدنا عمر رضي الله عنه بضبيع المشهور منهم وورد انه لما أكثر ضربه قال له ان كنت تريد دوائى فقد بلغ موضع الداء وان كنت تريد قتلى فجل على نفلى سبيله (وسئل) رضى الله عنه عما يقول بعض الاصوليين انه لا يكمل الدين الا بمعرفة أصول الدين وتحقيقه ويتعين على كل أحد الاشتغال به وتقديمه على تعلم سائر الفروع ومن خالف في ذلك ربما ضلواوه وكفروه هل هو صحيح أولا (فأجاب) بقوله ليس ما قالوه صحيحا باطلا فله كما شنع الشافعى رضى الله عنه وغيره من الأئمة على أهل الكلام وبدعوه وضلواهم عما هو مبسوط في غير هذا المحل ومن ثم لم يقل من الأئمة الا شعيرة بذلك المقالة الحكيمة في السؤال ولا يتأولها عليهم الا غبي جاهل اذ لو كان الاسلام لا يتم الا على القوانين العقلية التي رتبها الاصوليون لبينها صلى الله عليه وسلم للناس وبلغها اليهم كما أمر في قوله تعالى بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية فلما تبيننا أنه لم يدع الناس لذلك ولا تكلم به أحد من الصحابة بكلمة واحدة فمافوقها من هذا النمط من طريق تواتر ولا آحاد من طريق صحيح ولا سقيم علم أنه صلى الله عليه وسلم وأصحابه عدلوا الى ما هو أبين للفهم ليستنبقوا اليه بأوائل العقل وهو ما أمر الله به من الاعتبار بخلافاته في غير ما آية ولم يمت صلى الله عليه وسلم حتى بلغ الناس وبين ما أنزل اليهم وأمر بتبليغه في خطبته في حجة الوداع وغيره من مقاماته بحضرة العامة وقوله هل بلغت وما أمر به هو كمال الدين وتعامه بقوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى فلاحجة في اثبات التوحيد وما يجب له تعالى أو يجوز أو يستحيل مما سوى ما أنزله في كتابه وبينه على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وما نبه عليه من الاعتبار فقال وفي أنفسكم أفلا تبصرون أشار الى أن فيها من آثار الصنعة واطيف الحكمة ما يدل على وجود الصانع الحكيم وانه قادر عليهم واحد موجود ليس كمثل شئ وهو السميع البصير كما ذكر في كتابه العزيز فاذا انظر في نفسه وماركب فيها من الجواهر المدركة والجوارح المباشرة للقبض والبسط والاعضاء المعدة للأفعال كالأضراس المعدة للطعن عند فراغ الرضاع والحاجة للطعام والمعدة لنضج الطعام وانعامه للجارى الأعضاء والعروق وغير ذلك مما فى البدن من البدائع التي لا يعقلها الا العالمون ولا يفهم حقائق ما وضعت له الا العارفون وقوله تعالى أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت ان فى خالق السموات والارض لايات أفرايتهم ما تمنون الآيات وشبه ذلك من المجادلة الواضحة التي يدركها كافة العقلاء وعامة مخاطبين وهي أكثر من أن تحصى فيتبين بها وجوده ثم يتبين وحدانيته وعلمه وقدرته بما يشاهد من كثرة أنفعاله على الحكمة وإبرادها وجريها على طرقها فمن اتقن هذا علم سائر صفاته توفيقا على كتابه المنزل وعلم صدق نبيه المرسل وما ظهر عليه من المعجزات فلا يستدل بهذا أصح وأوضح في التوصل الى المقصود وعليه عول سلف الامة لانه نظر عقلى بديهى مركب على مقدمات من العقل والعلم والتوصل اليه بطريق الاشاعة فهو وان صح الا أنه لا يؤمن على صاحبه الفتنة ولهذا تتركها المسالف لاجلهم عنها فهم أعقل وأفهم ممن بعدهم ولم يأت آخر هذه الامة بأهدى مما كان عليه أو اتاها فباعتين على الولاة منع من يشهر علم الكلام بين العامة لقصور أفهامهم عنه ولانه يؤدى بهم الى الزيغ والضلال وأمر الناس بفهم الأدلة على ما نطق به القرآن ونبه عليه اذ هو بين واضح يدرك ببداهة العقل كما مر ثم يعلم أحكام العبادات والعقود التي كفوها على ما هو مبين في الفروع وأما من جد في الطلب وله حظا وافر من الفهم فعليه أن يقرأ علم الكلام اذا وجد اما يفتح له متفلا ويوضح له مشكلا فيزداد بقرائه والوقوف على حقائقه بصيرة في دينه ويعرف فساد مذاهب المخالفين والمبتدعة والغالين وردشبههم ويجوز الكمال في العلم حتى يدخل تحت عموم حديث يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله وتكفير من قبل ما ذكرناه والكفر أو يجرب اليه لان من اشتغل بعلم الكلام ومقدمته قبل اشتغاله بمعرفة ما كفيه من العبادات وغيره لا يجلس مدة ذلك وهو لم يصل ولم يصم ولا يح

(حديث) الحكمة ضالة

المؤمن الترمذى عن أبي

هريرة

(حديث) الحبياء من

الايمن الشيطان عن ابن

عمر

(حديث) الخلف خدعة

أوندم ابن ماجه عن ابن

عمر

(حديث) الحرب خدعة

الشيطان عن أبي هريرة

(حديث) حكمتى على

مطالب يتعين على ولاية

الامور منع من يشهر علم

الكلام بين العامة

وقد لا يتم له تعلم الكلام ومقدماته الابدال الزمن الطويل فيمرق من الدين ويخرج من جملة المسلمين أعادنا الله
 من الشيطان الرجيم ولا نكتب بنوع المنهج المستقيم برحمته انه منعم كريم وأدام علينا الاستمسك بما جرى
 عليه السلف واتهمه صالحو الخلف آمين (فائدة) زعم بعضهم انه يقرب مما حكى عن البعض المذكور في
 السؤال قول الامام في الارشاد أول ما يجب على البالغ العاقل باستكمال سن البلوغ أو الحلم شرعا القصد
 الى النظر الصحيح المفضي الى العلم بحدوث العلم انتهى وليس ذلك الزعم في محله اذا قاله لا خلاف فيه فلم
 يحصر في تعلم القوانين الكلامية التي الكلام فيها نعم الذي يقرب من ذلك انما هو قول الباقر في يلزم ذكر
 حدوث العالم وأدلة اثبات الاعراض وامتناع حدوث الجواهر عنها وابطال حوادثها وأدلة العلم
 بالصانع وما يجب له تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز له وأدلة المجردة وصحة الرسالة ثم الطرق التي وصفتها
 الى التكليف انتهى ولقر به من ذلك قيل عليه انه هفوة من القاضي قال المازري أردت اتباعه فقرأت في
 نومي كافي أخوض بحر من ظلام فقلت هذه منزلة الباقر في قال البرزلي سألت شيخنا عن قول المازري
 هل أراد الانتقاد عليه أو الاخذ به فقال الاول وهو يستلزم الثاني لان خروج في الالهي ويحتمل أن تكون
 هذه واجبة مع الامكان فليست بشرط في وجوب الاحكام فلا يمنع وجوبها مع فسادها ما ذكر انتهى والذي
 صرح به أئمتنا انه يجب على كل أحد وجوب باعينا أن يعرف جميع الاعتقاد من فاسد دعوى لا يشترط فيه علمه
 بقوانين أهل الكلام لان المدار على الاعتقاد الجازم ولو بالنقل على الاصح وأما تعاليم الجميع الكلامية
 والقيام بها للرد على المخالفين فهو فرض كفاية اللهم الان وقعت حادثة وتوقف دفع المخالف فيها على تعلم
 ما يتعلق بها من علم الكلام أو آله فوجب عينا على من تأهل لذلك تعلمه للرد على المخالفين فان قلت كيف
 هذا مع قول ابن خويزمند اكتب الكلام لا يجوز تعلمها ولا اجارة فيها باطلة ومتى وجدت وجب اتقانها
 بالفصل والحرق ومثله كتب الاغانى والهوس شعر السخفا من المتأخرين وكتب الفلاسفة والعزائم ثم عدى
 ذلك الى كتب اللغة والنحو وبين مذهبهما من خوض أهله في أمور لا يعلمون صحتها ثم قال وكتب
 الكلام فيها الضلالة والبدع والاحاد في أسماء الله وصفاته والكفر بتأويل القرآن وتحريره عن موضعه
 فلا يجوز بقاؤه في ديار المسلمين لتلاضل الجاهل فان قيل بعضها حق لانكم لا بد لا تكون ببعض أقسام أهل
 الكلام بقوا به أن هذا خطأ علينا لانا لا ننسب الى الكلام ولا الى أهله ونحن منهم برآء ولو تأمل سنى
 بالكلام لكان مبدءا والسنى هو المنتسب للسلف الصالح وكلهم زجروا عن الخوض في مثل هذا والخائفون
 في هذا من سائر أهل البدع ويكفي في الخروج الى البدعة مسألة واحدة فكيف وقد أقر وظهورهم وأجمعوا
 نفوسهم انتهى كلام ابن خويزمنداد قلت قال ابن برزق شارح ارشاد امام الحرمين هذا النقل عنه باطل فان
 صح عنه فالحق حجة عليه واذا تصفحت قواعد الاشعرية ومذاهبهم ومباني أدلتهم وجدتها راجعة لعلم الكلام
 بل من أنكروا علم التوحيد أنكروا القرآن وذلك عين الكفران والخسران وكيف يرجع لابن خويزمنداد
 ويترك أولي أفاضل الامة وعلماء الملة من الصحابة ومن بعدهم كالاشعرى والباهلي والغلاني
 والمحاسبي وابن فورك والاسفرايني والباقراني وغيرهم من أهل السنة وأشدوا في تفضيله شعرا

أبها المقتدى يطلب علما * كل علم عبد لعلم الكلام

وقيل للقاضي أبي الطيب ان قوم ما يدعون علم الكلام فأنشد شعرا

عاب الكلام أناس لا خلاق لهم * وما عليه اذا عابوه من ضرر

ما عاب شمس الضحى في الافق طالع * أن لا يرى ضوءها من ليس ذا بصير

وما قيل انه بدعة لانه لم ينظر فيه السلف مع أنه يورث المراءى والجدال والشبهات رديا أنه نظر فيه السلف قطعها
 منهم عمر وابنه وعلى وابن عباس رضي الله عنهم ومن التابعين عمر بن عبد العزيز وربيعة وابن هرم ومالك
 والشافعي رضي الله عنهم وألف مالك رضي الله عنه في رسالة قبل أن يولد الشافعي رضي الله عنه وما

الواحد حكمي على الجماعة
 لا يعرف

(حديث) الجماعة في نفرة
 الرأس تورث النسيان
 الديلمي عن أنس رضي الله
 عنه

(حديث) الحزم سوء
 الظن أبو الشيخ بسند دواء
 جدا عن علي موقوفا
 والقضاة في مسند الشهاب
 عن عبد الرحمن بن عائذ
 مرفوعا وأخرج البيهقي

نسب للاشعرى لانه بين مناهج الاولين ونخلص موارد البراهين ولم يحدث فيه بعد السالف الاجمرد الالغاب
والامطلاحات وقد حدث مثل ذلك في كل فن من فنون العلم والقول بأن السالفين هو عن النظر فيه
باطل وانما الذي نوه اعنه علم الجهمية والقدرية وغيرهم من أهل البدع وهم الذين ذهب الشافعي وغيره من
السلف واعلم أن المذهب الكلاحي أن يورد مع الحكم رد المنكره حجة مسلمة للاستلزام وينقسم الى منطقي
وجدلي فالاول ما كان برهانا يقيني التأليف قطعي الاستلزام والثاني ما كانت حجته أمارة ظنية لا يقينية
الرجحان وزعم الجاحظ أنه ليس في القرآن من ذلك شيء يعني من المنطقي وأما الجدلي فهو كثير فيه كقوله
وهو أمخون عليه أي والاهون أدخل في الامكان من بدء الخلق ومنه ما اتخذ الله من ولد الالة وقول ابراهيم
أتعاجوني في الله وقد هديني ومنه أيضا عند بعض المحققين لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا والقول بأن
هذا كفر مردود كقوله مبسوط في محله من مبادئ كتب الكلام قال بعض المحققين وكذب الجاحظ فيما
ادعى بل أكثر حجج أهل الكلام مستنبطة من القرآن العظيم وفقه الله لفهم ذلك آمين (وسئل) نفع
الله به بما لفظه ما وجه تعلق المعتزلة في خالق الاعمال بقوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر وموجه الرد عليهم
(فأجاب) بقوله الذي تمسكوا به على ذلك رفع كل وهو قراءة شاذة وان خلقنا في موضع جرمه لشيء ولا
تعلق لهم فيها بوجه بل هي بنصب كل الذي هو القراءة المتواترة المشهورة دليل أهل السنة على خلق الله
لاعمال العباد وعلى قراءة الرفع لا دليل فيها لاحد المذهبين ان سلم ان جملة خلقناه صفة لشيء وبقدر هو الخبر أما
اذا جعل خبرا وبقدر حال فهو يفيد ما أفاده النصب من عموم الخلق لكل شيء مخلوق من الاقوال والافعال
والجواهر والاعراض وتقدير النصب انا كل شيء خلقناه والرفع انا كل شيء خلقناه لئلا نحال كونه متبسا
بقدرتنا عليه أو مخلوق بقدرتنا عليه على أن بقدر صفة للخالق أو خبر بعد خبر فكم على كل ماصح أن يطلق
عليه لفظ الشيء بأنه مخلوق لله تعالى اذ خلقناه خبر وأي دليل على تعيين وصفيتها وانما قلنا لمخلوق لئلا تدخل
صفات الباري فهي خارجة من العموم بالدليل العقلي فيبقى ما عداها على حاله من أنه محكوم عليه بأنه مخلوق
لله تعالى فان قلت احتمال وصفية خلقنا يمنع استدلالكم بالآية قلت لما كانت القراءة المتواترة التي هي
قراءة النصب نصا في مدعانا أخذنا بها وأما قراءة الرفع فهي محتملة فلا دليل فيها لهم كالدليل فيها لنا فطل
استدلالهم بها وبقي استدلالنا بقراءة النصب فتأمل (وسئل) نفع الله به عن معنى كلام الله تعالى لموسى
صلى الله عليه وسلم وغيره وهل يمكن سماع غير موسى له (فأجاب) بقوله كلام الله وان لم يكن من جنس كلام
المخلوقين يسمعه من أكرمه الله من رسله وملائكته بواسطة أو غيرها قال تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله
الا وحيا الآية وقال تعالى وكلم الله موسى تكليما قال بعض أئمة المالكية من أنكر أن الله تعالى كلم
موسى استتيب فان تاب والقتل قال بعض المتأخرين والكلام على الحقيقة كله لله واضافته الى غيره مجاز
لانه ان كان قد عاها وصفته وان كان حادها فهو فعله لانه بخلقه وارادته ومن ثمة اتفقت الامة على أنه تعالى
متكلم فعند الأشعرية الكلام قائم بذاته العلية ويعبر عنه بالكلام النفسي وأنكر المعتزلة ذلك وقالوا معنى
كونه متكلاما أنه خالق للكلام والاجماع على أنه تعالى كلم موسى للآيات المصروفة بذلك يرد عليهم اذ
الاصل عدم المجاز واختلاف في صفة سماعه للكلام النفسي فأهل الظاهر قالوا نؤمن به ولا نتكلم فيه قصدنا
منهم الى أنه من مشابهة وقالت الباطنية خلق الله لموسى فهماني قلبه ولم يخلق له سمعا ومذهب أهل السنة أن الله
خلق له فهماني قلبه وسمعا في أذنيه وسائر بدنه سمع به كلام الله من غير صوت ولا حرف بغير واسطة وزعم
المعتزلة جريا على مذهبهم الفاسد في انكارهم الكلام النفسي أن الله تعالى خلق له فهماني قلبه وسمعا وصوتا
في الشجرة سمعه (وسئل) نفع الله به عن لاله الا الله لويقدرا الخبر يمكن لا يلزم وجود الباري لانه لا يلزم من
اثبات الامكان اثبات وجود الله فالامكان لا يستلزم الوجود وبقدره موجود لا يلزم نفي الامكان عن غير
الله لانه لا يلزم من نفي الوجود نفي الامكان فلا يلزم التوحيد البكامل (فأجاب) بقوله لاشك أن المراد تقدير

في شعب الايمان عن الحكم
ابن عبد الرحمن قال كانت
العرب تقول العقل تجارب
والحزم سواء انظن اه

(حرف الخاء)

(حديث) الخال وارث من
لا وارث له أبو داود - من
حديث المقدم بن
معدى كرب وضعفه ابن
معين

(حديث) خذوها يا بني
طلحة خالدة بالدة لا يستزعمها

موجودا لمقابل مع ملاحظة وجوب اتصاف وجوده بأنه واجب لذاته أي لا موجود وجوده واجب لذاته
 إلا الله وهذا لا يرد عليه شيء وبفرض الغفلة عن هذا والانتصار على تقدير موجود فقط يمكن توجيهه بأن يقال
 ان الممكن يسمى موجودا بالضرورة فإذ قد مر موجود انتفى وجوده بالوهمية بسائر اعتباراته عن غير الله تعالى
 وإثباته بسائر اعتباراته لله تعالى وحينئذ فقد دبره لا ينافي التوحيد الكامل بل يشبهه كما هو جلي والله أعلم فان
 قلت يلزم على ذلك الجمع بين الحقيقة والمجاز للوجود قلت لا محذور فيه فان قلت هذا السؤال والجواب انما
 يأتي على من يقول بوجوب التوحيد بالعقل وأكثر العلماء على خلافه فالتحقيق هو ممنوع بل يأتي على من يوجهه
 بالشرع أيضا فتأمل والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) نفع الله به عن شخص قال ليس القرآن الموجود في
 مصاحف المسلمين كلام الله وأيست الالفاظ الموجودة فيها هي التي جاء بها جبريل عليه السلام عن الله وانما
 هذه الالفاظ الالفاظ النبي صلى الله عليه وسلم وانما كلام الله تعالى الاحاديث القدسية فقط فما حكم الله في هذا
 القائل افتونا ماجورين وبينوا الحكم في هذه المسئلة بياننا شافيا مع ما تيسر من أدلتها وأقوال العلماء فيها
 أثابكم الله الجنة (فاجاب) بقوله قد اشتمل هذا الكلام على أمرين فأما من أولهما ففيه كلام الله عن الالفاظ
 القرآن وليس كزعم اذ التحقيق عند أئمة الاصول أن كلام الله تعالى اسم مشتمل بين الكلام النفسي
 القديم ومعنى اضافة الكلام له تعالى على هذا كونه صفة له وبين الالفاظ المؤلفات الحادث من السور
 والآيات أي سواء قلنا ان ذلك الالفاظ المؤلف هو لفظ جبريل أو لفظ النبي صلى الله عليه وسلم كما صرح به في
 شرح المقاصد ومعنى اضافة الكلام الى الله تعالى هذا أنه مخدوع لوقوله ليس من تأليف الخلقين وقد أجمع أهل
 السنة وغيرهم على أنه لا يصح في كلام الله تعالى عن ذلك الالفاظ المؤلف كيف والاعجاز والتعدي المشتمل هو
 عليه انما يكونان في كلام الله دون كلام غيره فنفي ذلك القائل عنه كلام الله جهل قبيح وخلاص صريح
 فليؤدب على ذلك ان لم يرجع وما وقع في كلام بعضهم أن تسمية هذه النظم كلام الله مجاز أو مؤول فانه ليس
 معناه أنه غير موضوع للنظم المؤلف بل ان الكلام في التحقيق وبالذات اسم للمعنى القديم القائم بالنفس
 وتسمية الالفاظ به ووضعه لذلك الالفاظ وضعها اشتراكا كما هو باعتبار دلالة على المعنى القديم فلا نزاع لهم
 في الوضع والتسمية ثانيهما فارق بين الالفاظ القرآن والالفاظ الاحاديث القدسية وهو تحكم صرف ينسب على
 عدم تحصيله وفساد تصويره اذ لا فرق بينهما كما سيأتي من بسطها للعلماء في ذلك وحاصله أن بعض آي القرآن
 وهو قوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ ظاهر في أن الالفاظ القرآن مرقومة في اللوح المحفوظ
 وبعضها وهو قوله تعالى نزل به الروح الامين على قلبك ظاهر في أن الالفاظ منه صلى الله عليه وسلم اذا منزل على
 القلب هو المعنى دون الالفاظ وبعضها وهو قوله تعالى وانه لقول رسول كريم ظاهر في أنه لفظ الملك فلاجل ذلك
 اختلاف العلماء في هذه المسئلة على ثلاثة أقوال متكافئة بما دعى الرأي ومن ثم حكاه المحقق السمعاني شرح
 مقاصده ولم يرجح منها شيئا حيث قال المرحوم عندنا أنه أي ذلك الالفاظ المؤلف اختصاصا آخر بالله تعالى
 وهو أنه اخترعه بأن أوجد أولا الاشكال في اللوح المحفوظ لقوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ
 والاصوات في لسان الملك لقوله تعالى انه لقول رسول كريم أو لسان النبي صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى
 نزل به الروح الامين على قلبك والمنزل على القلب هو المعنى دون الالفاظ انتهى وكذلك تردد الاصفاقي فقال
 اتفق أهل السنة والجماعة على أن كلام الله منزل واختل في معنى الانزال ففهم من قال اظهار القرآن ومنهم
 من قال ألهمه جبريل ثم أدهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي التنزيل طريقان أحدهما أنه صلى الله
 عليه وسلم انخاع عن صورة البشرية الى صورة الملكية وأخذ من جبريل والثاني أن الملك انخاع الى صورة
 البشرية حتى يأخذ عنه الرسول والاول أصعب الحالين انتهى والذي يتعين ترجيحه بحسب الادلة أن المنزل
 عليه صلى الله عليه وسلم الالفاظ المعنى وان ذلك الالفاظ ليس من اختراع جبريل وانما أخذ بالتلقى الروحاني أو
 من اللوح المحفوظ ومن جرى على ذلك الامام البيهقي فقال في قوله تعالى انما أنزلناه في ليلة القدر يريد الله أعلم

منكم الاطالم الطبراني من

حديث ابن عباس

(حديث) خص بالبلاء

من عرف الناس الديلمي

من حديث عمر رضي الله

عنه

(حديث) خلق الله التربة

يوم السبت مسلم والنسائي

من حديث أبي هريرة

(حديث) الخلق كلهم

عبداللهم وأحبهم اليه

أنفهم لعياله البيهقي في

مطلب على ان في القرآن

ثلاثة أقوال

مطلب في انزال القرآن

نسب للاشعرى لانه بين مناهج الاولين ونخلص موارد البراهين ولم يحدث فيه بعد السلف الاجمردا للالغاب
والامطلاحات وقد حدث مثل ذلك في كل فن من فنون العلم والقول بان السلف منهموا عن النظر فيه
باطل وانما الذي نواعنه علم الجهمية والقدرية وغيرهم من أهل البدع وهم الذين ذمهم الشافعي وغيره من
السلف واعلم أن المذهب الكلاحي أن يورد مع الحكم رد المنكره بحجة مسلمة الاستلزام وينقسم الى منطقي
وجدلي فالاول ما كان برهانا يقيني التأليف قطعي الاستلزام والثاني ما كانت حجته أعمارة ظنية لا يقيد الا
الرجحان وزعم الجاحظ أنه ليس في القرآن من ذلك شيء يعني من المنطقي وأما الجدلي فهو كثير فيه كقوله
وهو اللهون عليه أي والاهون أدخل في الامكان من بدء الخلق ومنه ما اتخذ الله من ولد الآية وقول ابراهيم
أتعاجوني في الله وقد هداني ومنه أيضا عند بعض المحققين لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا والقول بان
هذا كفر مردود وهو مبسوط في محله من مبادئ كتب الكلام قال بعض المحققين وكذب الجاحظ فيما
ادعى بل أكثر حجج أهل الكلام مستنبطة من القرآن العظيم وفقنا الله لغهم ذلك آمين (وسئل) نفع
الله به بما لفظه ما وجه تعلق المعتزلة في خالق الاعمال بقوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر وما وجه الرد عليهم
(فأجاب) بقوله الذي تسكوا به على ذلك رفع كل وهو قراءة شاذة وان خلقنا في موضع جرمه لشيء ولا
تعلق لهم فيها بوجه بل هي بنصب كل الذي هو القراءة المتواترة المشهورة دليل أهل السنة على خلق الله
لاعمال العباد وعلى قراءة الرفع لا دليل فيها لاحد المذهبين ان سلم ان جملة خلقناه صفة لشيء وبقدره والخبر أما
اذا جعل خبرا وبقدر حال فهو يفي بما أفاده النصب من عموم الخلق لكل شيء مخلوق من الاقوال والافعال
والجواهر والاعراض وتعدير النصب انا كل شيء خلقناه والرفع انا كل شيء خلقناه لئلا حال كونه متبسا
بقدرتنا عليه أو مخلوق بقدرتنا بناء على أن بقدر صفة للخلق أو خبر بعد خبر فيكم على كل ما صح أن يطلق
عليه لفظا لشيء بأنه مخلوق لله تعالى اذ خلقناه خبر وأي دليل على تعيين وصفيتها وانما خلقنا مخلوق لئلا تدخل
صفات الباري فهي خارجة من العموم بالدليل العقلي فيبقى ما عداها على حاله من أنه محكوم عليه بأنه مخلوق
لله تعالى فان قلت احتمال وصفية خلقنا يمنع استدلالكم بالآية قلت لما كانت القراءة المتواترة التي هي
قراءة النصب نصافي مدعانا أخذنا بها وأما قراءة الرفع فهي محتملة فلا دليل فيها لهم كالدليل فيها لنا فطل
استدلالهم بها وبقي استدلالنا بقراءة النصب فتأمل (وسئل) نفع الله به عن معنى كلام الله تعالى لموسى
صلى الله عليه وسلم وغيره وهل يمكن سماع غير موسى له (فأجاب) بقوله كلام الله وان لم يكن من جنس كلام
المخلوقين يسمعه من أكرمه الله من رسله وملائكته بواسطة أو غيرها قال تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله
الا وحيا الآية وقال تعالى وكلم الله موسى تكليما قال بعض أئمة المالكية من أنكروا أن الله تعالى كلم
موسى استتيب فان تاب والقتل قال بعض المناخرين والكلام على الحقيقة كله لله واضافته الى غيره مجاز
لانه ان كان قد عايناه وصفته وان كان حادثا فهو فعله لانه بخلقه وارادته ومن ثمة اتفقت الامة على أنه تعالى
متكلم فعند الاشعرية الكلام قائم بذاته العلية ويعبر عنه بالكلام النفسي وأنكر المعتزلة ذلك وقالوا معنى
كونه متكلاما أنه خالق للكلام والاجماع على أنه تعالى كلم موسى للآيات المصروفة بذلك يردعاهم اذ
الاصل عدم المجاز واختلفوا في صفة سماعه للكلام النفسي فأهل الظاهر قالوا نؤمن به ولا نتكلم فيه قصدا
منهم الى أنه من مشابهة وقالت الباطنية خالق الله لموسى فهم ما في قلبه ولم يخلق له سمعا ومذهب أهل السنة أن الله
خالق له فهم الى قلبه وسمعه في أذنيه وسائر بدنه سمع به كلام الله من غير صوت ولا حرف بغير واسطة وزعم
المعتزلة جريا على مذهبهم الفاسد في انكارهم الكلام النفسي أن الله تعالى خلق له فهم ما في قلبه ووصوتا
في الشجرة سمعه (وسئل) نفع الله به عن لاله الا الله لوي قدر الخبر يمكن لا يلزم وجود الباري لانه لا يلزم من
اثبات الامكان اثبات وجود الله فالامكان لا يستلزم الوجود بتقديره موجود لا يلزم نفي الامكان عن غير
الله لانه لا يلزم من نفي الوجود نفي الامكان فلا يلزم التوحيد البكامل (فأجاب) بقوله لاشك أن المراد تقدير

في شعب الايمان عن الحكم
ابن عبد الرحمن قال كانت
العرب تقول العقل تجارب
والحزم سواء انظر اه

* (حرف الخاء) *

(حديث) الخال وارث من
لا وارث له أبو داود - من
حديث المقدم بن
معدى كرب وضعفه ابن
معين

(حديث) خذوها يا بني
طلحة خالدة تالدة لا يستزعمها

موجود لا مقابل مع ملاحظة وجوب اتصاف وجوده بأنه واجب لذاته أي لا موجود وجوده واجب لذاته
 إلا الله وهذا لا يرد عليه شيء وبفرض الغفلة عن هذا والاقتصار على تقدير موجود فقط يمكن توجيهه بأن يقال
 إن الممكن يسمى موجوداً بالقوة فإذا قدر موجود انتفى وجود الألوهية بسائر اعتباراته عن غير الله تعالى
 وأثبتاته بسائر اعتباراته لله تعالى وحينئذ فتقديره لا ينافي التوحيد الكامل بل يشبهه كماله وحلي والله أعلم فان
 قلت يلزم على ذلك الجمع بين الحقيقة والمجاز للوجود قلت لا محذور فيه فان قلت هذا السؤال والجواب إنما
 يأتي على من يقول بوجوب التوحيد بالعقل وأكثر العلماء على خلافه فأتى على من يأتى على من يوجهه
 بالشرع أيضاً فتأمل والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) نفع الله به عن شخص قال ليس القرآن الموجود في
 مصاحف المسلمين كلام الله وأبست الالفاظ الموجودة فيها هي التي جاء بها جبريل عليه السلام عن الله وإنما
 هذه الالفاظ الالفاظ التي صلى الله عليه وسلم وإنما كلام الله تعالى الأحاديث القدسية فقط فما حكم الله في هذا
 القائل افتونا ما جاورين وبينوا الحكم في هذه المسئلة بياناً شافياً مع ما تيسر من أدلتها وأقوال العلماء فيها
 أثابكم الله الجنة (فاجاب) بقوله قد اشتمل هذا الكلام على أمرين فاهدين أولهما أنه في كلام الله عن الالفاظ
 القرآن وليس كزعم اذ التحقيق عند أئمة الأصول أن كلام الله تعالى اسم مشتمل بين الكلام النفسي
 القديم ومعنى إضافة الكلام له تعالى على هذا كونه صفة له وبين الالفاظ المؤلفات الحادث من السور
 والآيات أي سواء قلنا أن ذلك الالفاظ المؤلف هو لفظ جبريل أو لفظ النبي صلى الله عليه وسلم كما صرح به في
 شرح المقاصد ومعنى إضافة الكلام إلى الله على هذا أنه محذوف لقوله ليس من تأليف المخلوقين وتراجع أهل
 السنة وغيرهم على أنه لا يصح في كلام الله تعالى عن ذلك الالفاظ المؤلف كيف والاعجاز والتعدي المشتمل هو
 عليهما وإنما يكونان في كلام الله دون كلام غيره فنفي ذلك القائل عنه كلام الله جهل قبيح وخطأ صريح
 فليؤدب على ذلك إن لم يرجع وما وقع في كلام بعضهم أن تسمية هذا النظم كلام الله مجازاً ومؤول فانه ليس
 معناه أنه غير موضوع للنظم المؤلف بل أن الكلام في التحقيق وبالذات اسم للمعنى القديم القائم بنفسه
 وتسمية الالفاظ به ووضعه لذلك الالفاظ وضعاً شتراكاً إنما هو باعتبار دلالة على المعنى القديم فلا نزاع لهم
 في الوضع والتسمية ثانيهما فارق بين الالفاظ القرآن والالفاظ الأحاديث القدسية وهو تحكم صرف ينبغي على
 عدم تحصيله وفساد تصوره إذا فارق بينهما كما سيأتي من بساط العلماء في ذلك وحاصله أن بعض آي القرآن
 وهو قوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ ظاهر في أن الالفاظ القرآن مرقومة في اللوح المحفوظ
 وبعضها وهو قوله تعالى نزل به الروح الأمين على قلبك ظاهر في أن الالفاظ منه صلى الله عليه وسلم إذا منزل على
 القلب هو المعنى دون الالفاظ وبعضها وهو قوله تعالى وأنه لقول رسول كريم ظاهر في أنه لفظ الملك فلاجل ذلك
 اختلاف العلماء في هذه المسئلة على ثلاثة أقوال متكافئة ببادئ الرأي ومن ثم حكاه المحقق السبكي في شرح
 مقاصده ولم يرجح منها شيئاً حيث قال المرحوم عندنا أنه أي ذلك الالفاظ المؤلف اختصاصاً آخر بالله تعالى
 وهو أنه اختاره بأن أوجد أولاً الاشكال في اللوح المحفوظ لقوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ
 والاصوات في لسان الملك لقوله تعالى أنه لقول رسول كريم أو لسان النبي صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى
 نزل به الروح الأمين على قلبك والمنزل على القلب هو المعنى دون الالفاظ انتهى وكذلك تردد الاصفا في فقال
 اتفق أهل السنة والجماعة على أن كلام الله منزل واختلّفوا في معنى الانزال ففهم من قال انزال القرآن ومنهم
 من قال أنهم جبريل ثم أدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي التنزيل طريقان أحدهما أنه صلى الله
 عليه وسلم انخاع عن صورة البشرية إلى صورة الملكية وأخذ من جبريل والثاني أن الملك انخاع إلى صورة
 البشرية حتى يأخذ عنه الرسول والاول أصعب الحالين انتهى والذي يتعين ترجيحه بحسب الأدلة أن المنزل
 عليه صلى الله عليه وسلم الالفاظ والمعنى وأن ذلك الالفاظ ليس من اختراع جبريل وإنما أخذ بالتلقى الروحاني أو
 من اللوح المحفوظ ومن جرى على ذلك الامام البيهقي فقال في قوله تعالى أنا أنزلناه في ليلة القدر بربريد الله أعلم

منكم الاطالم الطبراني من

حديث ابن عباس

(حديث) خص بالبلاء

من عرف الناس الديلمي

من حديث عمر رضي الله

عنه

(حديث) خالق الله التربة

يوم السبت مسلم والنسائي

من حديث أبي هريرة

(حديث) الخلق كلهم

عيا الله وأحبهم إليه

أنفسهم لعياله البيهقي في

مطلب على أن في القرآن

ثلاثة أقوال

مطلب في انزال القرآن

انا اسمعناه الملك وأفهمناه اياه وأنزلناه كما سمع فيكون الملك مستقلا به من علو الى سفلى والامام أبو محمد الجويني
 فقال كلام الله المنزل قسمان قسم قال الله لجبريل قل للرسول الذي أنت مرسل اليه ان الله تعالى يقول افع
 كذا وكذا أو أمر بكذا وكذا ففهم جبريل ما قاله ربه ثم نزل بذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وقال له ما قاله ربه
 ولم تكن العبارة تلك العبارة كما يقول الملك لمن يثق به قل المعلن يقول لك الملك اجتمع في الخدمة واجمع
 جنودك للقتال فان قال له الرسول يقول لك الملك لا تنهون في خدمتي ولا تترك الجنديتة فترق وحثهم على مقاتلة
 العدو ولا ينسب الي كذب ولا تقصير في أداء الرسالة وقسم آخر قال الله لجبريل اقرأ على النبي هذا الكتاب
 فنزل جبريل بكلام الله من غير تعبير كما يكتب الملك كتابا يسلمه الى أمير ويقول اقرأه على فلان فهو لا يغير
 منه كلمة ولا حرفا قال غيره القرآن هو القسم الثاني والقسم الاول هو السنة كما ورد أن جبريل كان ينزل
 بالسنة كما ينزل بالقرآن ومن هنا جاز رواية السنة بالمعنى أى حتى في الاحاديث القدسية لان جبريل أداءه بالمعنى
 ولم تجز القراءة بالمعنى لان جبريل أداءه باللفظ ولم يجعله أداءه بالمعنى والسفر في ذلك أن المقصود من القرآن
 التبريد باللفظ والاعجاز به فلا يقدر أحد أن يأتي بلفظ يقوم مقامه وان تحت كل حرف منه معنى لا يحاط بها
 كثرة ولا يقدر أحد أن يأتي بدله بما يشتمل عليه والتخفيف على الأمة حيث جعل المنزل اليهم على قسمين
 قسم برويه بلفظه الموحى به وقسم برويه بالمعنى ولو جعل كله مما بروى باللفظ لاشق أو بالمعنى لم يؤمن التبديل
 والتخريف وقد رأيت عن الزهري ما يعضد كلام الجويني وفي هذا لمن تأمله أبلغ رد على ذلك
 المتحسك المذكور عنه ما في السؤال من أن القرآن لفظ النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف الاحاديث القدسية
 فتأمل والطبي فقال لعل نزوله أى القرآن عليه صلى الله عليه وسلم أن يتلقاه الملك عن الله تلقا روحانيا أو
 يحفظه عن اللوح المحفوظ فينزل به اليه ويأخيه عليه والقاب الرأزي في حاشية الكشف فقال انزال لغة
 الاداء بمعنى تعزير الشئ من علو الى سفلى وكلاهما لا يتحققان في الكلام فهو مستعمل فيه بمعنى مجازي فغن
 قال القرآن معنى قائم بذات الله تعالى فانزله أن يوجد الكلمات والحروف الدالة على ذلك المعنى ويثبتها
 في اللوح المحفوظ وهذا المعنى مناسب لكونه منقولا عن الاول من المعنيين اللغويين ويمكن أن يكون المراد
 بانزله اثباته في السماء الدنيا بعد الاثبات في اللوح المحفوظ وهذا مناسب للمعنى الثاني والمراد بانزال
 الكتاب على الرسل أن يتلقاها الملك من الله تعالى تلقا روحانيا أو يحفظها من اللوح المحفوظ وينزل بها
 فيلقها عليهم انتهى والدليل على أن جبريل تلقاه سمعا من الله تعالى حديث الطبراني اذا تكلم الله بالوحى
 أخذت السماء رجفة شديدة من خوف الله تعالى فاذا سمع بذلك أهل السماء صعدوا وخرابوا سجدا فيكون
 أولهم يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله من وحيه بما أراد فينتهى به على الملائكة كما أمر بسم الله أهلها
 ماذا قال ربنا قال الحق فينتهى به الى حيث أمر ويؤاخره حديث ابن مردويه اذا تكلم الله بالوحى سمع أهل
 السموات صلاصة كصلاصة السلسلة على المصوان فيفرعون وبرون أنه من أمر الساعة وأصل الحديث في
 الصحيح وصح عن ابن عباس رضى الله عنهما من طرق أنزل القرآن ليلة القدر جملة واحدة الى بيت العزة في
 سماء الدنيا ثم نزل بعد ذلك بعشرين سنة وفي رواية صحيحة عنه فصل القرآن من اللوح كرفوض في بيت العزة من
 السماء الدنيا فجعل جبريل ينزل به على النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية للطبراني والبراز عنه أنزل القرآن
 جملة واحدة حتى وضع في بيت العزة في السماء الدنيا وينزل به جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم بجواب كلام
 العباد وأعمالهم وفي رواية لابن أبي شيبه عنه دفع القرآن الى جبريل في ليلة القدر جملة فوضعه في بيت
 العزة ثم جعل ينزله تنزيلا وهذه كلها ظاهرة أو صريحة فيما مرأت اللفظ ليس لجبريل ولا للنبي محمد صلى الله
 عليه وسلم ولهذا كان الاصح من الخلاف في كيفية انزاله من اللوح المحفوظ أنه نزل منه الى سماء الدنيا في
 رمضان ليلة القدر جملة واحدة ثم بعد ذلك نزل مفرقا في عشرين سنة أو ثلاث وعشرين سنة أو خمس
 وعشرين على حسب الخلاف في مدة أقامته صلى الله عليه وسلم بمكة بعد البعثة وحكى القرطبي الاجماع على

مطالب في حكمة امتناع
 قراءة القرآن بالمعنى دون
 السنة

مطالب في معنى الانزال

 الشعب وأبو يعلى من
 حديث أنس وسنده ضعيف
 وابن عدى من حديث ابن
 مسعود

(حديث) خبركم بعد
 المائتين كل تخفيف الحاذق
 قيل يا رسول الله وما تخفيف
 الحاذق قال من لأهله ولا
 مال أبو يعلى من حديث
 حذيفة بن اليمان
 (حديث) الخبير عادة أبو
 نعيم في الحاشية من حديث

هذا القول ومما يؤيده أيضا خبر الحاكم والبيهقي أنزل القرآن بالتنجيم وبينه أحد رواياته بقوله كهيئة عذرا
 نذرا أي في زى الصديقين مالا لمخلوق والامر وأشباه هذا وقول سفيان الثوري رضي الله عنه كما أخرجه
 عنه ابن أبي حاتم لم ينزل وحى إلا بالعربية ثم ترجم كل نبي لقومه لئلا يكون فيه نظر لخبر أول من فتق لسانه بالعربية
 اسمعيل وأخرج أحمد في تاريخه عن الشعبي قال نزل على النبي صلى الله عليه وسلم النبوة وهو ابن أربعين
 سنة فقرن بنو نوحه اسرافيل ثلاث سنين فكان يعلمه الكلمة والشئ ولم ينزل عليه القرآن على لسانه فلما مضت
 ثلاث سنين قرن بنو نوحه جبريل فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة والله سبحانه وتعالى الموفق
 للصواب (وسئل) نفع الله به عن قول أهل السنة للعبد في فعله نوع اختيار هل يعارض قوله تعالى وربك
 يخاق ما يشاء ويختار (فأجاب) بقوله لا يعارضه فإن الاختيار ما بمعنى القدرة والارادة وهو ما في الآية وأما
 بمعنى قصد الفعل والميل اليه وهذا هو الذي في كلام أهل السنة والحاصل أن الله تعالى خالق للعبد قدرة به اسمعيل
 ويفعل فالحلق من الله والميل والفعل من العبد صادرا عن تقدير الله ذلك فهم أنزله خلق والقدرة
 فالاختيار المنسوب للعبد المفسر بما ذكر هو أن الاختيار المنسوب إلى الله تعالى فادركا ولا إنكار في
 ذلك ولا معارضة للآية وبهذا يتميز أهل السنة عن فرقتي القدرة والخبرة وقال الأصفهاني في تفسيره عند
 قوله تعالى ونذرهم في طغيانهم يعمهون اعلم أن كل فعل صدر من العبد بالاختيار فله اعتبار أن نظرت إلى
 وجوده وحدوثه وما هو عليه من وجوه التخصيص فأنسب ذلك إلى قدوة الله تعالى وأرادته لا شريك له وإن
 نظرت إلى تميزه عن القسري الضروري فأنسبه من هذه الجهة إلى العبد وهي النسبة المعبر عنها شرعا بالكسب
 في قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وقوله فيما كسبت أيديكم وهي الحقيقة أيضا إذ فرضت في
 ذهلك الحركتين الاضطرارية كالعشرة والاختيارية فانك تميز بينهما بالاحتمال بتلك النسبة فإذا تقررتعداد
 الاعتبار فذهبهم في الطغيان مخلوق لله تعالى فاضافته إليهم من حيث كونه وقعا منهم على وجه الاختيار المعبر
 عنه بالكسب إضافة إليهم انتهى (وسئل) نفع الله به محصل الكلام في بعثه صلى الله عليه وسلم إلى
 الملائكة ودليل كل مع الجواب عنه أولا (فأجاب) بقوله للعلماء في ذلك قولان أحدهما أنه لم يبعث إليهم
 وبه جزم الحلي والبيهقي من أئمتنا ونحوهم من حجة الكرماني من الحنفية ونقل الرازي والنسفي في تفسيريهما
 الإجماع عليه لكن بصيغة محتملة لأن يكون المراد به الإجماع الخصمين على أنهم ليسوا ممن يعتد عليهم في نقل
 الإجماع كإيئنه بعض المحققين وجزم به من المتأخرين الحافظ الزين العراقي والجلال الحلي والشافعي
 أنه مبعوث إليهم ورجحه التقي السبكي وزاد أنه صلى الله عليه وسلم مرسل إلى جميع الأنبياء والأمم السابقة
 وأن قوله بعثت إلى الناس كافة شامل لهم من لدن آدم إلى قيام الساعة ورجحه أيضا البارزى وزاد أنه مرسل
 إلى جميع الحيوانات والجمادات واستدل بشهادة الضبيل بالرسالة وشهادة الشجر والحجر له قال الجلال
 السيوطي وأنا أزيد على ذلك أنه مرسل إلى نفسه واستدل الجلال للقول الثاني مع أنه تناقض كلامه
 في كتبه فتبع في بعضها القائل بالاول وفي بعضها القائلين بالثاني بأمور ولا يخلو أكثرها عن نظروا واضع منها
 قوله تعالى ليكون للمؤمنين نذيرا والعالمين شامل للملائكة فإخراجهم منه يحتاج إلى دليل ولم يوجد دعوى
 الإجماع مردودة ومنها قوله تعالى ومن يقل منهم إلى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم المراد الملائكة كما قاله
 أئمة التفسير وحديث هذه الآية أنذارهم على لسانه صلى الله عليه وسلم في القرآن الذي أنزل عليه وقد قال
 تعالى وأوحى إلى هذا القرآن لا نذركم به ومن بلغ وقد باغ الملائكة فثبت بذلك إرساله إليهم وحكمة إرساله
 إليهم واضحة لأن غالب المعاصي راجعة لأبطن والفرج وذلك مما تنع عليهم من حيث الحلقة فاستغنى عن
 أنذارهم فيه وما وقع من إبليس لعنه الله وكان منهم أوفهم نظير هذه المعصية أنذروا فيها ومنها أن كثير من
 الآثار والأحاديث الصحيحة وغيرها تدل على أن الملائكة منهم من يصلي في السماء بصلاتنا ويؤذن بآذاننا
 ومنهم من ينزل ويحضر صلاة الفجر والعصر وبصاها هنا في مساجدنا ونها ما أخرجه سعيد بن منصور

مطالب في أنه لم ينزل وحى إلا
 بالعربية ثم ترجم كل نبي
 لقومه

معاوية بن أبي سفيان قلت
 هو عند ابن ماجه انتهى
 (حديث) خبر الذكري الحفي
 وخبر المال ما يكفي البيهقي
 من حديث سعد بن أبي
 وقاص قلت بقي أحاديث
 (حديث) خذوا شطر
 دينكم عن الجبراء لم أذف
 عليه وقال الحافظ عماد
 الدين من كسبر في تخريج
 أحاديث مختصر ابن الحاجب
 هو حديث غريب جدائل

وابن أبي شيبه والبيهقي عن سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه وقوفوا بالبهيقي من وجه آخر عن سلمان مرفوعا قال اذا كان الرجل في أرض فأقام الصلاة صلى خلفه ما كان فاذا اذن وأقام صلى خلفه من الملائكة ما لا يرى طرفاه يركعون يركعون ويسجدون يسجدون ويؤمنون على دعائه وفي رواية عن ابن المسيب صلى خلفه من الملائكة أمثال الجبال فكأنهم يهلون خلفه لا تناديل على أنهم مكافون بشرعنا كذا قال الجلال ثم قال ويرشحه ما ذكره السبكي في الحلبيات أن الجماعة تحصل بالملائكة كما تحصل بالأكديمين ثم استدل باقتناء الحنطاطي فبين صلى في فضاء من الأرض باذان واقامة وكان منفردا ثم حلف أنه صلى جماعة لم يحدث للحديث المذكور وما ذكره الاصحاب أنه يستحب للأصلي اذا سلم أن ينوي السلام على من على يمينه من الملائكة ومؤمني الانس والجن قالت في دلالة ذلك كله على المدعى نظر واضح اذ هذه الموافقة من الملائكة لا تقتضي ارسالا ولا عدمه كله وواضح ومنها ما أخرجه البزار عن علي كرم الله وجهه قال لما أراد الله سبحانه وتعالى أن يعلم رسوله صلى الله عليه وسلم الاذان اذ كان أتما جبريل بدابة يقال لها البراق فذكر الحديث الى أن قال خرج ملك من الحجاب فقال لله أكبر الله أكبر الى أن قال وأشهد أن محمدا رسول الله الى أن قال فأخذ بيد محمد صلى الله عليه وسلم فقدمه وأمر أهل السموات أن يأتوا به فحينئذ أكمل الله الحمد الشرف على أهل السموات والأرض وأخرج أبو نعيم عن محمد بن الحنفية رضي الله عنه مثله وفيه فقال الملك حي على الصلاة فيقول الله صدق عبيدي دعائي فريضي في شهادته الملك له بالبرية مطلقا وقوله دعائي فريضي الدال على أنهم افترضت على أهل السماء كلفرضت على أهل الأرض واقامته لأهل السماء وصلاة الملائكة بأسرهم خلفه وكما أشرف له على أهل السماء دليل بعثته لهم وأن الصلاة فرضت عليهم كلفرضت على أهل الأرض وعلى أن الملائكة من جملة أتباعه اذ من جملة أكمل الشرف له بعثته اليهم كأن من جملة شرفه على أهل الأرض ارساله اليهم أجمعين وأخرج ابن مردويه قوله صلى الله عليه وسلم لما أسروا بي الى السماء أذن جبريل فقالت الملائكة أنه يصلي بهم فقدمني فعليت بالملائكة ومنها حديث أبي نعيم نزل آدم بارض الهند فاستوحش فنزل جبريل فنادى بالاذان ومن جملة ما شهد أن محمدا رسول الله مرتين فهو هذه شهادة من جبريل برسالة محمد صلى الله عليه وسلم مرتين وعلمها لآدم عليه الصلاة والسلام فدل على ارساله للانبياء والملائكة معا وجاء عن سبعة صحابة أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أنه مكتوب على العرش وعلى كل سماعة وعلى باب الجنة وأوراقها لا اله الا الله محمد رسول الله فكتابه اسمه في الملائكة كوت الاعلى دون أسماء سائر الانبياء انما هو وتشهد به الملائكة ويكون مرسل اليهم وأخرج ابن عساكر عن كعب أن آدم أوصى ابنه شيثا عليه السلام بالصلاة والسلام فقال كلما ذكر الله فاذا كرت الله فاذا كرت الى جنبه اسم محمد فاني رأيت اسمه مكتوب باعلى ساق العرش وأما بين الروح والطين ثم اني طوقت فلم أرفى السماء موضعا الا رأيت اسم محمد مكتوب باعليه ولم أرفى الجنة فصرنا ولا غرفة الا ورأيت اسم محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب باعليه ولقد رأيت اسم محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب باعلى نخور الحور العين وعلى قضبان اجام الجنة وعلى ورق شجرة طوبى وعلى ورق سدرة المنتهى وعلى أطراف الحجب وبين أعين الملائكة فاكثرت ذكره فان الملائكة تذكره في كل ساعتها فهذا يدل على انه نبي لله الملائكة حيث لم تغفل عن ذكره وفي هذا الاثر فائدة لطيفة هي أنه صلى الله عليه وسلم أرسل الى الحور العين والى الولدان وضح كذلك انه لم يدخل أحد الجنة ولم يستقر بهما من خلق فيها الا من آمن به صلى الله عليه وسلم ولعل من فوائد الاسراء ودخوله الجنة تبليغ جميع من في السموات من الملائكة ومن في الجنان من الحور العين والولدان ومن في البرزخ من الانبياء رسالته ليؤمنوا به ويصدقوه في زمنه مشافهة بعد ان كانوا مؤمنين به قبل وجوده ومنها أن السبكي رحمه الله قد بين في تأييده أنه صلى الله عليه وسلم أرسل الى جميع الانبياء آدم فمن بعده واستدل بخبر كنت نبيا وادم بين الروح والجسد وخبر بعثت الى الناس كافة ولهذا أخذ الله المواعظ على الانبياء واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة وأخرج

مطلب صلاة الملائكة في الأرض

مطلب في ان من صلى في فضاء باذان واقامة وكان منفردا ثم حلف انه صلى جماعة لا يحدث على ما أتى به الحنطاطي رحمه الله

هو حديث منكر سالت عنه شيخنا الحافظ أبا الحاج المزي فلم يعرفه قال ولم أقفله على سند الى الآن وقال شيخنا الذهبي هو من الأحاديث الواهية التي لا يعرف لها اسناد انتهى لكن في الفردوس من حديث أنس نذوائث دينكم من بيت عائشة ولم يذكره اسنادا

(حديث) خبر كن أبسر كن

ابن أبي حاتم عن السدي في الآية قال لم يبعث الله نبيا قط من لدن نوح الا اخذ الله ميثاقه ليؤمنن بجميع ما
السبكي عرفنا بالخبر الصحيح حصولي الكل من قبل خاق آدم لنيننا صلى الله عليه وسلم من ربه سبحانه وانه
اعطاه النبوة من ذلك الوقت ثم اخذله الموائيق على الانبياء ليعلموا انه المقدم عليهم وانه نبينهم ورسولهم فهو
صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء ولهذا كانوا في الآخرة تحت لوائه وفي الدنيا كذلك ليلة الاسراء ولوانفق مجيشه
في زمنهم لزمنهم وأممهم الايمان به ونصرته كما اخذ الله عليهم الميثاق بذلك مع بقائهم على نبوتهم ورسالتهم الى
أممهم فنبوته اليهم ورسالته اليهم معنى حاصل له وانما امره يتوقف على اجتماعهم معه فتأخذ ذلك الامر راجع
الى وجودهم لاعداء انصافه بما يقتضيه فنبوته ورسالته أعم وأعظم وشريعته موافقة لشرعهم في الأصول
لانهم لا تختلف وتقدم شريعته فيما عساه يقع الاختلاف فيه من الخروج اما على سبيل التخصيص أو النسخ أولا
ولا بل تكون شريعته في تلك الاوقات بالنسبة الى أولئك الامم ملجأت به أنبياءهم وفي هذا الوقت بالنسبة
الى هذه الامة هذه الشريعة والاحكام تختلف باختلاف الأشخاص والافات انتهى حاصل كلام السبكي
واذا تقررت انه نبي الانبياء ورسولهم - وقد قامت الأدلة على أن الانبياء أفضل من الملائكة لزم أن يكون
مرسلهم للملائكة وأن يكونوا من جملة أتباعه بطريق الأولى ومنها اختصاصه على سائر الانبياء بأمر من
الملائكة كقصة الهم معهم ومشيهم خلف ظهره اذا مشى الدال على أنهم من جملة أتباعه ودخلوا في شريعته وتأيدته
كقصة الحديث بأربعة وزاد اثنين من أهل السماء واثنين من أهل الأرض فاللذان من أهل السماء جبريل
وميكائيل والذان من أهل الأرض أبو بكر وعمر رضي الله عنهما والوزير من أتباع الملك ضريرة جبريل
وميكائيل رؤساء أهل ملته من الملائكة كما أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما رؤساء ملته من بني آدم وصالاتهم
عليه بعدموته بأسرهم لم يخاف منهم أحد وحضورهم لأمته اذا قاتلوا في سبيل الله لنصرة دينه الى يوم القيامة
وحضور جبريل وموت أمته ليحارب عنهم الشيطان حينئذ ونزولهم كل ليلة قدر عليهم وسلامهم عليهم
واعطائهم قراءة سورة الفاتحة من كتابهم على سماع بقية القرآن من الانس ولم يرد ذلك لشي من
الكتب ونزول اسرافيل عليه الصلاة والسلام ولم ينزل الى الأرض قبل ذلك ولا بعده واستداند ملك الموت
عليه دون غيره وفي يوم ملك على قبره للمكرم ليبلغه صلاة الصلبيين عليه وانه ينزل على قبره الشريف كل يوم
سبعون ألف ملك يحفون به ويضر بونه بأجنتهم ويستغفرون له ويصلون عليه الى أن يمسيوا فاذا أمسوا
عرجوا وهبط سبعون ألف ملك كذلك حتى يصبحوا الى يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة خرج صلى الله
عليه وسلم في سبعين ألف ملك أخرجه ابن المبارك عن كعب (وسئل) نفع الله به عن النساء من الله
في الموقف كالرجال (فأجاب) بقوله نعم بل قال جمع من أهل السنة انه انحصر للمنافقين في الموقف وجمع
انه انحصر للكافرين ثم يحبسون عنه وأما الرواية في الجنة فأجمع أهل السنة انه احصاة للانبياء والرسل
والصديقين من كل أمة ورجال المؤمنين من البشر من هذه الامة موافق في نساء هذه الامة فقيل لا ير
لانهم مقصورات في الخيام ولم يزد تصريح برويتهم وقيل يرين لعموم النصوص وقيل يرين في مثل أيام
الاعباد التي كانت في الدنيا كيوم الجمعة فان التجلي فيها عام وأخرج الدارقطني حديثا اذا كان يوم القيامة
رأى المؤمنون ربه عز وجل وفيه يراه المؤمنات يوم الفطر والاضحى (وسئل) نفع الله به هل الملائكة
يرون الله تعالى (فأجاب) بقوله ذكر الشيخ عز الدين بن عبد السلام انهم لا يرونه وأطال في ذلك الاستدلال
له وتبعه جماعة ورد بنص امام أهل السنة الشيخ أبي الحسن الاشعري رضي الله عنه على انهم يرونه
ذكره في كتابه الابانة في أصول الديانة وتبعه البيهقي وأخرجه بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص
وعن مصابيغ - يره وجرى عليه ابن القيم والجلال البلقيني وفي حديث صحيحة الحاصم ان جبريل
مارأى ربه قط قبل صعود النبي صلى الله عليه وسلم بين يديه ربه في الموقف ولا يلزم منه عدم رؤيته بعد ذلك
ولا عدم رؤيته غيره من بقية الملائكة والقول بتخصيص رؤية جبريل سابقا قال الجلال البلقيني واذا قال ابن

صداقا الطبراني عن ابن

عباس رضي الله عنهما

(حديث) خبر الجالس

أوسهها أبو داود عن أبي

سعيد

(حديث) خير الغذاء

بواكره الديلمي عن أنس

(حديث) خياركم

أحسنكم قضاء الشيطان

عن أبي هريرة رضي الله

عنه

(حديث) خيار أمتي

وابن أبي شيبه والبيهقي عن سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه موقوفوا والبيهقي من وجوه آخر عن سلمان مرفوعا قال اذا كان الرجل في أرض فأقام الصلاة صلى خلفه ما كان فاذا أذن وأقام صلى خلفه من الملائكة ما لا يرى طرفاه يركعون يركعون ويسجدون يسجدون ويؤمنون على دعائه وفي رواية عن ابن المسيب صلى خلفه من الملائكة أمثال الجبال فيكونهم يصلون خلفه لا تناديل على أنهم مكافون بشرنا كذا قال الجلال ثم قال ويرشحه ما ذكره السبكي في الحلبيات أن الجماعة تحصل بالملائكة كما تحصل بالأكدميين ثم استدل بأقضاء الحنطاطي فبين صلى في فضاء من الأرض باذان واقامة وكان منفردا ثم حلف أنه صلى جماعة لم يحدث للحديث المذكور وما ذكره الاصحاب أنه يستحب للأصلي إذا سلم أن ينوي السلام على من على جنبه من الملائكة ومؤمنى الانس والجن قلت في دلالة ذلك كله على المدعى نظر واضح اذ هذه الموافقة من الملائكة لا تقتضي ارسالا ولا عدمه كله هو واضح ومنها ما أخرجه البزار عن علي كرم الله وجهه قال لما أراد الله سبحانه وتعالى أن يعلم رسوله صلى الله عليه وسلم الاذان أتاه جبريل بدابة يقال لها البراق فذكر الحديث الى أن قال خرج ملك من الحجاب فقال لله أكبر الله أكبر الى أن قال وأشهد أن محمدا رسول الله الى أن قال فأخذ بيد محمد صلى الله عليه وسلم فقدمه وأمر أهل السموات أن يأتوا به فحينئذ أكمل الله الحمد الشرف على أهل السموات والأرض وأخرج أبو نعيم عن محمد بن الحنفية رضي الله عنه مثله وفيه فقال الملك حي على الصلاة فيقول الله صدق عبيدي دعائي فريضي في شهادة الملك له بالبرائة مطلقا وقوله دعائي فريضي الدال على أنهم افترضت على أهل السماء كفرضت على أهل الأرض واقامته لأهل السماء وصلاة الملائكة بأسرهم خلفه وكما أشرف له على أهل السماء دليل بعثته لهم وأن الصلاة فرضت عليهم كفرضت على أهل الأرض وعلى أن الملائكة من جملة أتباعه اذ من جملة أكمل الشرف له بعثته اليهم كأن من جملة شرفه على أهل الأرض ارساله اليهم أجمعين وأخرج ابن مردويه قوله صلى الله عليه وسلم لما أسري بي الى السماء أذن جبريل فقامت الملائكة أنه يصلي بهم فقدمني فضليت بالملائكة ومنها حديث أبي نعيم نزل آدم بارض الهند فاستوحش فنزل جبريل فنادى بالاذان ومن جملة أنه أشهد أن محمدا رسول الله مرتين فهذه شهادة من جبريل برسالة محمد صلى الله عليه وسلم مرتين وعلمها لآدم عليه الصلاة والسلام فدل على ارساله للانبياء والملائكة معا وجاء عن سبعة صحابة أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أنه مكتوب على العرش وعلى كل سماعة وعلى باب الجنة وأوراقها لا اله الا الله محمد رسول الله فكتابة اسمه في الملائكة دون أسماء سائر الانبياء انما هو لتشهده الملائكة ويكون مرسل اليهم وأخرج ابن عساكر عن كعب أن آدم أوصى ابنه شيثا عليهما الصلاة والسلام فقال كلما ذكر الله فاذا كرت الله فاذا كرت الله اسم محمد فاني رأيت اسمه مكتوبا على ساق العرش وأنابن الروح والطين ثم اني طوقت فلم أرفى السماء موضعا الا رأيت اسم محمد مكتوبا عليه ولم أرفى الجنة فصرنا ولا غرة الا ورأيت اسم محمد صلى الله عليه وسلم مكتوبا عليه ولقد رأيت اسم محمد صلى الله عليه وسلم مكتوبا على ساق العرش وعلى مكنو باعلى نخور الحور العين وعلى قضبان اجام الجنة وعلى ورق شجرة طوبى وعلى ورق سدرة المنتهى وعلى أطراف الحب وبين أعين الملائكة فاكثرت ذكره فان الملائكة تذكره في كل ساعتها فهذا يدل على انه نبي لله لا ملك حيث لم تغفل عن ذكره وفي هذا الاثر فائدة لطيفة هي أنه صلى الله عليه وسلم أرسل الى الحور العين والى الولدان وضح كذلك انه لم يدخل أحد الجنة ولم يستقر به امن خلق فيها الا من آمن به صلى الله عليه وسلم واعمل من فوائد الاسراء ودخوله الجنة تبليغ جميع من في السموات من الملائكة ومن في الجنان من الحور العين والولدان ومن في البرزخ من الانبياء رسالته ليؤمنوا به ويصدقوه في زمنه مشافهة بعد ان كانوا مؤمنين به قبل وجوده ومنها أن السبكي رحمه الله قد بين في تأليفه أنه صلى الله عليه وسلم أرسل الى جميع الانبياء آدم فمن بعده واستدل بخبر كنت نبيا وادم بين الروح والجسد وخبر بعثت الى الناس كافة ولهذا أخذ الله الموافق على الانبياء واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمه وأخرج

مطلب الصلاة الملائكة في الأرض

مطلب في ان من صلى في فضاء باذان واقامة وكان منفردا ثم حلف انه صلى جماعة لا يحدث على ما أتى به الحنطاطي رحمه الله

هو حديث منكر سالت عنه شيخنا الحافظ أبا الحاج المزي فلم يعرفه قال ولم أقفله على سنده الى الآن وقال شيخنا الذهبي هو من الأحاديث الواهية التي لا يعرف لها اسناد انتهى لكن في الفردوس من حديث أنس خذوا ثلث دينكم من بيت عائشة ولم يذكر له اسنادا (حديث) خير كن أبسر كن

ابن أبي حاتم عن السدي في الآية قال لم يبعث الله نبيا قط من لدن نوح الا اخذ الله ميثاقه ليؤمنن به محمد قال
السبكي عرفنا بالخبر الصحيح حصولي الكمال من قبل خالق آدم لئيبنا صلي الله عليه وسلم من ربه سبحانه وانه
اعطاه النبوة من ذلك الوقت ثم اخذله المواعيق على الانبياء ليعلموا انه المقدم عليهم وانه نبينهم ورسولهم فهو
صلي الله عليه وسلم نبي الانبياء ولهذا كانوا في الآخرة تحت لوائه وفي الدنيا كذلك ليلة الاسراء ولوانفق مجيئه
في زمنهم لزمهم وأمهتهم الا عان به ونصرته كما اخذ الله عليهم الميثاق بذلك مع بقائهم على نبوتهم ورسالتهم الى
أهمهم فنبوته اليهم ورسالته اليهم معنى حاصله وانما أمره يتوقف على اجتماعهم معه فتأخر ذلك الامر راجع
الى وجودهم لا لعدم اتصافه بما يقتضيه فنبوته ورسالته أعم وأعظم وشريعته موافقة لشريعته في الأصول
لانهم لا تختلف وتقدم شريعته فيما عدا ما يقع الاختلاف فيه من الخروج اعمالى سبيل التخصيص أو التلخيص أولا
ولا بل تكون شريعته في تلك الاوقات بالنسبة الى أولئك الامم ملجأة به أنبياءهم وفي هذا الوقت بالنسبة
الى هذه الامة هذه الشريعة والاحكام تختلف باختلاف الأشخاص والافات انتهى حاصل كلام السبكي
واذا تقررت أنه نبي الانبياء ورسولهم - وقد قامت الأدلة على أن الانبياء أفضل من الملائكة لزم أن يكون
مرسل الملائكة وكذا أن يكونوا من جملة أتباعه بطريق الاولى ومنها اختصاصه على سائر الانبياء بأمور من
الملائكة كقضاءهم معه ومشيتهم خلف ظهره اذا مشى الدال على أنهم من جملة أتباعه ودخلوا في شريعته وتأييده
كما في الحديث بأربعة وزاد اثنين من أهل السماء واثنين من أهل الأرض فاللذان من أهل السماء جبريل
وميكائيل والذان من أهل الأرض أبو بكر وعمر رضي الله عنهما والوزير من أتباع الملك ضريرة جبريل
وميكائيل رؤساء أهل الملائكة كما أن أبابكر وعمر رضي الله عنهما رؤساء ملته من بني آدم وصالاتهم
عليه بعد موته بأسرهم لم يخاف منهم أحد وحضورهم لأمته اذا قاتلوا في سبيل الله لنصرة دينه الى يوم القيامة
وحضور جبريل موت أمته ليحاردهم الشيطان حينئذ ونزولهم كل ليلة قدر عليهم وسلامهم عليهم
واعطائهم قراءة سورة الفاتحة من كتابه مع حرصهم على سماع بقية القرآن من الانس ولم يرد ذلك لشي من
الكتب ونزول اسرافيل عليه الصلاة والسلام ولم ينزل الى الأرض قبل ذلك ولا بعده واستئذان ملك الموت
عليه دون غيره وفي يوم ملك على قبره للمكرم ليلته صلاة الصلابة عليه وانه ينزل على قبره الشريف كل يوم
سبعون ألف ملك يحفون به ويضر بونه بأجنتهم ويستغفرون له ويصلون عليه الى أن يسوا فاذا أمسوا
عرجوا وهبط سبعون ألف ملك كذلك حتى يصبحوا الى يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة خرج صلي الله
عليه وسلم في سبعين ألف ملك أخرجه ابن المبارك عن كعب (وسئل) نفع الله به عن النساء من الله
في الموقف كالرجال (فأجاب) بقوله نعم بل قال جمع من أهل السنة أنهم انحصروا للمنافقين في الموقف وجمع
انهم انحصروا للكافرين ثم يحبسون عنه وأما الرؤفة في الجنة فأجمع أهل السنة أنهم احاصلة للانبياء والرسل
والصديقين من كل أمة ورجال المؤمنين من البشر من هذه الامة موافقة في نساء هذه الامة فقيل لا يرين
لانهم مقصورات في الخيام ولم يزد تصريح برويتهن وقيل يرين لعموم النصوص وقيل يرين في مثل أيام
الاعباد التي كانت في الدنيا كيوم الجمعة فان التجلي فيها عام وأخرج الدارقطني حديثا اذا كان يوم القيامة
رأى المؤمنون ربهم عز وجل وفيه يراه المؤمنات يوم الفطر والاضحى (وسئل) نفع الله به هل الملائكة
يرون الله تعالى (فأجاب) بقوله ذكر الشيخ عز الدين بن عبد السلام أنهم لا يرونه وأطال في ذلك الاستدلال
له وتبعه جماعة ورد بنص امام أهل السنة الشيخ أبي الحسن الاشعري رضي الله عنه على أنهم يرونه
ذكره في كتابه الابانة في أصول الديانة وتبعه البهقي وأخرجه بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص
وعن يحيى بن عمار عن جري عليه ابن القيم والجلال البلقيني وفي حديث صحيحه الخاص بهم ان جبريل
مارأى ربه قط قبل مجيئه النبي صلي الله عليه وسلم بين يدي ربه في الموقف ولا يلزم منه عدم رؤيته بعد ذلك
ولا عدم رؤيته غيره من بقية الملائكة والقول بتخصيص رؤيته جبريل سابقا قال الجلال البلقيني واذا قال ابن

صداقا الطبراني عن ابن

عباس رضي الله عنهما

(حديث) خبر الجالس

أوسهها أبو داود عن أبي

سعيد

(حديث) خير الغذاء

بواكره الديلمي عن أنس

(حديث) خياركم

أحسنكم قضاء الشجان

عن أبي هريرة رضي الله

عنه

(حديث) خيار أمتي

عبد السلام ان الملائكة لا يرون فالجن أولى وقد يتوقف في الاولوية لان الايمان في عرف الشرع يشمل
 مؤمنين الثقلين ثم قرروا في الرؤية للملائكة ثم قال وعلى مقتضى استدلال الآية ثبوت الرؤية لمؤمنين الجن
 (وسئل) نفع الله به عن مؤمنين الامم السابقة هل يرون الله كهذه الامة أولا (فاجاب) بقوله فيهم احتمالات
 لابن ابي جرة المسلكي وقال الاظهر مساواتهم لهذه الامة في الرؤية ومما يؤيد ذلك الحديث الصحيح خلافا
 لمن وهم فيه ان الله يتجلى للخلائق عامة وفي رواية للناس ويتجلى لابي بكر رضي الله عنه خاصة وفي رواية
 الخلائق تأييد لارجح ان الملائكة يرون وكذا الجن والنساء لان تكون الرؤية في الموقف فانها شاملة
 لكل أحد ولا كلام فيها في تشدد الادلة فيه على رؤية من ذكر في الجنة (وسئل) رضي الله عنه هل تجوز
 رؤية الملائكة (فاجاب) بقوله نعم كجاء في أحاديث منها حديث أحمد وغيره عن أنس رضي الله عنه رأى النبي
 صلى الله عليه وسلم ومعه رجل يكاه فاطال فلما انصرف سأله النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك الرجل فقال
 أو قدر أيته قال نعم قال أتدري من هو قلت لا قال ذلك جبريل ما زال يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه
 ثم قال أما انك لو سلمت عليه لرده عليك السلام وحديث أبي موسى المديني عن تميم بن سلمة أنه رأى رجلا
 منصرفا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم معتما بعمامة أو ساهما من ورثته فقال يا رسول الله من هذا
 قال هذا جبريل وحديث أحمد والطبراني والبيهقي عن حارثة بن النعمان أنه مر مع النبي صلى الله عليه وسلم
 جبريل فسلم ثم قال له صلى الله عليه وسلم هل رأيت من كان معي قال نعم قال فاجاب جبريل وقد ردد عليك السلام
 وحديث أحمد والبيهقي ان ابن عباس رضي الله عنهما رآه كذلك وفي رواية عنه رأيت جبريل مرتين
 وحديث أبي بكر بن أبي داود كان أبو بكر يسمع مناجاة جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم وحديث الطبراني
 والبيهقي عن محمد بن مسلمة رضي الله عنه انه مر بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو واضع خده على خدر رجل فلم يسلم
 فلما رجع قال له النبي صلى الله عليه وسلم ما منعك أن تسلم قال قلت يا رسول الله رأيتك فعلت بهم هذا الرجل
 شيئا لم تفعله بأحد من الناس فكبره ان أقطع عليك حديثك فمن كان يا رسول الله قال جبريل وحديث
 الحاكم عن عائشة رضي الله عنها انها رأت جبريل وافته بحجرتها ورسول الله صلى الله عليه وسلم يذبحه وفي
 حديث الشيخين في قضية أسيد بن حضير رضي الله عنهما لما قرأ القرآن فخالجت فرسه فسكت فسكت فعاد
 فعادت فرفع رأسه فرأى مثل الظللة فيها مثل المصابيح عرجت الى السماء فلما أصبح حدث النبي صلى الله عليه
 وسلم بذلك فقال تلك الملائكة وثبت اصواتك ولورأت الناس تنظر اليها لا تتوارى عنهم وجاء في عدة طرق ان
 كثير من الصحابة رضي الله عنهم رأوا الملائكة الذين قاتلوا يوم بدر وأخرج ابن سعد والبيهقي ان حنظلة قال
 يا رسول الله أرني جبريل في صورته قال أقعد فنزل جبريل على خشبة كانت في الكعبة فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ارفع طرفك وانظر فرفع طرفه فرأى قدميه مثل الزبرجد الاخضر (وسئل) نفع الله به لم وقعت
 رؤية الله في الآخرة في الدنيا (فاجاب) بقوله سبب ذلك كما أفاده الامام مالك رضي الله عنه ضعف قوى
 أهل الدنيا عن ذلك بخلافهم في الآخرة فانهم خافوا للبقاء وخص نبينا صلى الله عليه وسلم بالرؤية ليلة
 الاسراء بعين بصره على الاصح كرامته (وسئل) نفع الله به عن النساء أيضا هل يرين ربهن (فاجاب)
 بقوله قبل لا يرين اعدم دليل خاص فيهن وقيل يرين لدخولهن في العموم وقيل يرين في الاعباد خاصة ولا
 يرين مع الرجال في اعياد الجمع ورجح الحديث فيه وبه جزم ابن رجب واستثنى الجلال السيوطي سائر
 السديقات فقال انهن يرين مع الرجال كرامة لهن (وسئل) نفع الله به عن الانبياء والملائكة والعشرة
 المبشرين بالجنة هل يخافون ولا يأمنون المكركر أولا يخافون ولا يأمنون المكركر فان قائم يخافون ولا يأمنون
 فماذا يلزم من قال انهم لا يخافون ولا يأمنون وان النبي صلى الله عليه وسلم آمن غير خائف وكذلك العشرة
 المبشرة بالجنة بعد اخباره بان ذلك لا يجوز أن ينسب اليهم (فاجاب) بقوله زعم في الخوف وانبيات
 الامن باطلا فهاهنا عن ذكر باطل مصادم له نصوص وربما أفضى بصاحبه سيما ان فلما لا رم المذهب لازم الى

أحد مؤمنين الذين اذا غضبوا
 رجعوا الطبراني في الاوسط
 عن علي

(حديث) خير المجالس
 ما استقبل به القبلة الطبراني
 عن ابن عمر رضي الله عنهما
 (حديث) خير الاسماء
 ما حذو ما عبد لم أقف عليه
 وفي مجمع الطبراني من
 حديث أبي زهير الثقفي اذا
 سميت فعدوا وخرج أيضا
 من حديث ابن مسعود

مطالب في حكمه كون
 الله سبحانه لا يرى في الدنيا

كبير محذور وأخطر غرور فلا يلتفت لإعصا ذلك ولا يقول عليه وكأنه لم يذكركم دعا التشهد الآتي ولم يفهم حقيقة الخوف ولا أحاط بما يكلام الأئمة عليه وإنما اغتر بمجرد تخيلة زينته سوء له فراء حسنا وبيان بطلان مقالته من وجوه الأزل أن حقيقة الخوف كافي الأحياء تالم القلب واحترافه بحسب توقع مكرهه في المسئلة ثم قسم ذلك المكرهه إلى أقسام منها خوف ضعف القوة عن الوفاء بنمام حقوق الله أي على ما ينبغي له ويليق بمقام ذلك الخائف والخوف به هذا المعنى يتحقق قطعا في الأنبياء بل كماله لتبييننا صلى الله عليه وسلم لا يشكر ذلك الأمن لم يشم للإسلام رائحة بلزم من تحقق الأنبياء هذه المرتبة تحفة بهم بعدم الأمن من المكر من جهة أقسامه كما هو واضح اضعاف القوة عن ذلك ولا شك عندهم له أدنى مسكة من فهم لمن كل كامل نبي أو غيره غير آمن من مكر الله تعالى أن يضعفه وينزله عن كمال مرتبته إذا فاطم بل ولا طنى يستند إليه في الأمن من ذلك وإنما المؤمنون الانسلاخ عن النبوة أو الملكية أو الأيمان في العشرة بالمذكورين على أن الأمن من الانسلاخ عن الملكية غير واقع لانه عهد انسلاخ الملائكة عن ابل عن الأيمان كواقع لا يلبس اللعين بناء على الاصح كقوله النووي انه من الملائكة كما هو ظاهر القرآن وأول كونه من الجن بتأويلات منها أن نوعا من الملائكة يسمى بذلك الثاني أنه في الأحياء لازم بين العلم والخوف والتقوى حيث جعل الخوف ثمره العلم والتقوى ثمرة الخوف ولا شك أن كمال العلم والتقوى للأنبياء فمن دونهم فكذلك كمال الخوف وأيضاً الرجاء والخوف متلازمان فان كل رجاء وبإلا بد وأن يخاف فوته والا فله لا يحبس فاستعمال انفسك أحد هما عن الآخر وان أمكن غفلة القلب عن استشعار أحدهما فان قلت ذكر فيه أيضاً أن من شرط الرجاء والخوف تعاظمهما بما هو مشكور فيه اذا لمعلوم لا يرجو ولا يخاف وهذا فيه تأكيد لذلك الزعم لان أولئك الكمل على بينة من ربهم ويقين من أمرهم فالتأكيد فيه لذلك الزعم بوجه بل هو حجة عليه لان المعنى السابق الذي مر أن حقيقة الخوف أمر مشكور فيه لم يتم قاطع على ثبوت غايته ولا حد بخصوصه ولا على انتفاءه معاً وإنما وظيفة الكمل وان بلغ كمالهم الغاية أنهم يرجون ذلك ويخافون من عدمه والذي هم فيه على يقين هو أصل الكمال على أنه قد يعترى قلوبهم من استشعار قدرته واستغنائاه عن خلقه وأنه لا يستل عياف فعل ولا يجب عليه لاحد شئ وأما ما وعدهم وأخبرهم به فشرط بما انطوى عليه عنهم وهذا يوجب لهم الخوف حتى من سلب أصل كمالهم وكلام الغزالي الآتي صريح في هذا الثالث ان زيد بن أسلم قال الشافعي رضي الله عنه وكان من العالمين بالقرآن جعل الملائكة داخلين في قوله فلا يأمن مكر الله الآية أخرجه ابن أبي حاتم عنه ان الله تبارك وتعالى قال للملائكة ما هذا الخوف الذي بلغ بكم وقد أنزلتكم المنزل التي لم أنزلها غيركم قالوا ربنا لم يأمن مكرنا الا القوم الظالمون الرابع أنه صرح في الأحياء تصريحاً لا يقبل تأويلات بأن الأنبياء يخافون ولا يأمنون المكر حيث قال وإنما كان خوف الأنبياء مع ما فاض عليهم من النعم لانهم لم يأمنوا مكر الله ولا يأمن مكر الله الا القوم الظالمون حتى روى أن النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام يكتاخفان الله عز وجل فأوحى الله إليهما لم يكن وقد أمنتكما فقالا ومن يأمن مكرنا وكانما اذا علمنا ان الله علام الغيوب وانهم لا يوقفون لهم على غاية الامور ولم يأمننا أن يكون قوله قد أمنتكما ابتلاء وانما كانا مكرهما حتى ان سكن خوفهما بان انهما قد أمنتا من المكر وما وبقولهما ثم قال وهذا كما أخبر عن موسى صلى الله عليه وسلم حيث قال اننا نتخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى وقال تعالى لا تخافا انني معكما أسمع وأرى ومع هذا لما أتى السحرة بكرهم أو جس في نفسه خيفة موسى اذ لم يأمن مكر الله والتمس الامر عليه حتى جدد عليه الأمن وقيل له لا تخف انك أنت الاعلى ولما اضعفت شوكة المسلمين يوم بدر قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم ان تهلك هذه العصابة لم يبق على وجه الارض احد يعبدك فقال أبو بكر رضي الله عنه دع مناشدتك ربك فانه واف لك بما وعدك فكان مقام الصديق مقام الثقة بوعده الله وكان مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم مقام الخوف من مكر الله وهو لا يصدر الا عن كمال المعرفة بأمر الله وخفايا

مطلب في ان الاصح ان
ابليس كان من الملائكة

مرفوعاً أحب الاسماء
الى الله ما يعبد له وسنده
ضعيف

(حديث) الخراج بالضممان
الاربعة عن عائشة

(حديث) خبر الامور
أوساطها ابن السمعاني في
تاريخه من حديث علي
بسند فيه من لا يعرف حاله
وأخرجه ابن جرير في
تفسيره من كلام مطرف بن
عبد الله ومن كلام يزيد بن

أفعاله ومعاني صفاته التي يعبر عن بعض ما يصدور عنها بالكر وما لا يخدم البشر الوثوق على كنه صفات الله تعالى ومن عرف حقيقة المعرفة قصر معرفته عن الاحاطة بكنه الامور وعظم خوفه للاحاطة ولذلك قال عيسى عليه الصلاة والسلام ان كنت قلته فقد علمته الخ فقوض الاسرار الى المشيئة وأخرج نفسه بالكلية من البين لعلمه بأنه ليس له من الامر شيء وأن الامور مرتبطة بالمشيئة وتباطأ يخرج عن حد المعقولات والمألوفات ولا يمكن الحكم عليها بقياس ولا حدس وحسبان فضلا عن التحقيق والاستيعاب وهذا هو الذي قطع قلوب العارفين انتهى كلام الاحياء فتأمل له لاسيما ما حكاه عن نبينا صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام فإنه وإن لم يثبت من جهة السنة اذ هو حديث ضعيف فهو مقرر لمعنى الصحيح فبقينا قد مضاه وكذا ما حكاه عن موسى فإنه خاف مع قوله تعالى لا تخافا اني معكما اسمع وأرى وتقر بذلك والحاصل أنه لا شبهة بل ولا غش لكذلك الزعم المذكور أوله الجواب أعادنا الله منها بمنه وكرمه وانما لم نستبدل لمدارنا بقوله تعالى وما أدري ما يفعل بي ولا بكم وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم لذهب جماعة كابن عباس رضي الله عنهما كما أخرجهم عنه أئمة حفاظ كآبي داود وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه الى أن ذلك قبل علمه ما يفعل به من نصره على جميع من ناواه بقوله عزنا لا نانا فتحنالك فتحنامينا الآية وما يفعل بهم بقوله ليدخل المؤمن من الآيات بقوله وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا فان قالت يؤيد ذلك لزعم ما أخرجهم عن جدي من الحسن قال لما نزلت هذه الآية وما أدري ما يفعل بي ولا بكم عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخوف زما نفا لما نزلت انافتحنا لك فتحنامينا الآية اجتهد فقبل تجهد نفسك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا تكون عبد اشكورا وما أخرج ابن جرير عن الحسن أيضا في قوله وما أدري ما يفعل بي ولا بكم قال أما في الآخرة فعاد الله قد درى أنه في الجنة حين أخذ ميثاقه في الرحل واسكن ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا ثم أخبره الله بما يصنع به أنه ينصرو ويظهر دينه على الاديان كما لا يؤمنه أنه لا يستاصل أمته بعذاب وهو فهم قالت لا تأيد فيه لذلك بوجه أما كلامه الاول فلان معنى قوله عمل في الخوف زمانا أي في خوفه على نفسه في الدنيا أي يخرج كما أخرجت الانبياء قبله أو يقتل كما قتلت الانبياء قبله وعلى أمته أنهم يكذبونه أو يرمون بجحارة من السماء أو يخفف بهم كلامهم قبلهم وبهذا صرح الحسن نفسه في الرواية الثابتة عنه تفسير القولة في الدنيا ثم لما آمنه الله من ذلك غلب عليه شهود الشكر لربه وهذا كله لا ينافي الخوف بالمعنى السابق الذي ذكرناه أول الجواب وأما كلامه الثاني فلان علمه أنه في الجنة لا ينافي الخوف بالله - في الذي قدمناه وحررناه كما لا يذهب على ذي مسكة الخامس أخرج الشيخان والله اني لاعلمهم بالله وأشهدهم له خشية وفي حديث البخاري والله اني لا أخشأكم الله وأثقاكم له وأخرج البيهقي وقال غريب انه صلى الله عليه وسلم قال لو يؤخذني الله بما فعلته هؤلاء لا تؤقني بشي الى يديه الشريفين وأخرج أيضا انه صلى الله عليه وسلم قال قلت لجبريل يا جبريل مالي أرى اسراميل لا يضحك ولا يأتيني أحد من الملائكة الا رأيت يضحك قال جبريل ما رأيت ذلك الملك ضاحكا منذ خلقت النار وأخرج أحمد عنه بسند جيد بل حفظ انه صلى الله عليه وسلم قال جبريل مالي أرى ميكائيل لا يضحك فقال ما يضحك ميكائيل منذ خلقت النار وأخرج أيضا انه صلى الله عليه وسلم قال جاءني جبريل وهو يبكي فقات ما يبكيك قال ما جفت لي عين منذ خالق الله جهنم بخافة أن أعصيه فيلقيني فيها وأخرج أبو الشيخ في كتاب العظمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان جبريل عليه السلام يوم القيامة لقائم بين يدي الجبار تبارك وتعالى ترعد فرائصه خوفا من عذاب الله الحديث وأخرج الديلمي أنه صلى الله عليه وسلم قال لما كان ليلة أسري بي مررت بالملائكة على جبريل كالحامس البالي من خشية الله تعالى وأخرج أبو نعيم في الحلية انه صلى الله عليه وسلم قال لو يؤخذ نار بنا أنا وعيسى بن مريم بما جنت هاتان يعني أصبعيه لعدبنا ولا يظلمنا شيئا وأخرج الدارقطني في الاقرباء بل حفظ لو أن الله عز وجل يؤخذنا أنا وعيسى بن مريم بذنوبنا لعدبنا ولا يظلمنا شيئا ومن المعلوم المقرر

مرة بله في وروي أبو يعلى عن وهب بن منبه قال ان لكل شئ طرفين ووسطا فاذا أمسك أحد الطرفين مال الاخر واذا أمسك الوسطا عدل الطرفان فعلى بكم بالاطراف من الاشياء

(حديث) خبرناكم مثل خرمك البهقي في المعرفة عن جابر رضي الله عنه وقال ليس بالقوى

أن الذنوب الواردة في القرآن والسنة في حق الأنبياء صلى الله عليه وآله وسلم على نبينا وعليهم وسلم المراد بها اختلاف الأولى
 اللاتق بملئ كمالهم لاحقية الذنوب وحيث ذنوب هذه الأحاديث صريحة في المدعى أن الأنبياء والملائكة يخافون
 ربهم ولا يأمنون وتمامه صرح بذلك أيضا قوله تعالى في حق الملائكة يخافون ربهم من فوقهم ويغفلون
 ما يؤمرون السادس قال الدميري في حبة الخيوان تبع الغزالي في الأحياء وفي الخبر أوحى الله تعالى إلى داود
 عليه الصلاة والسلام يداود خفي كخفاف السبع الضاري قال فخرج أحاديث الأحياء الزين العراقي لم
 أجده أصلا ولعل المصنف قصد بإدراكه أنه من الأسرار التي وبها يعلم أنه مقرر لعنايه قال الدميري ومعناه
 خفي لا وصافي الخوف من العزة والعظمة والكبرياء والخبروت والفهر وشدة البطش وفرد الأمر كخفاف
 السبع الضاري لشدة يديه وعبوس وجهه وجرأة قلبه وسرعة غضبه انتهى وفيه تصريح بالثبات
 الخوف الحقيقي للأنبياء صلى الله عليه وآله وسلم على نبينا وعليهم وسلم السابغ الأحاديث الصحيحة المشهورة في أدعيته صلى
 الله عليه وسلم في سجودهم وتشهدهم وغيرهما صريحة في المدعى لا قبل تأويلها قوله صلى الله عليه وسلم اللهم
 اني أعوذ برضالك من خطيئتي وبمعافتك من عقرتلك وبتك من لا تحصى ثناء عليك الحديث وقوله صلى
 الله عليه وسلم اللهم اني أعوذ بك من جهنم والبلاء ودرك الشقاء وشيئة الأعداء ونهاية قوله صلى الله عليه
 وسلم اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات وضح عن ذلك
 أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجودهم هدي وما جئت به على نفسي وفي رواية للزاري أنه يدعى
 وما جئت على نفسي فان قلت لا حجة في هذا كما أنه لا شريع من صلى الله عليه وسلم لم لا منه أن يقولوه
 قلت ممنوع لأنه لو كان مجرد تشريع فقط لقال قولوا كذا فاما ما ذكرنا في نفسه متكررا فلا يحمل على
 التشريع فقط بل الواجب عليه وعلى التعبد به منه كونه محقق في محضه وإذا كان من جملة المقصود
 به التعبد به لله تعالى لم من ذلك وجود الخوف وعدم أمن الكبر والاسكان طلب محال وهو لا يجوز كما
 صرحوا به فثبت أن هذه الأحاديث صريحة في المدعى لا قبل تأويلها كما هو في حديث الطبراني اللهم اني
 أعوذ بنور وجهك الكريم أن يجعل علي غضبك أو ينزل علي سخطك وفي أخرى عنده أيضا اللهم اني
 أعوذ بوجهك الكريم واسمك العظيم من الكفر والفقر وفي أخرى عند البيهقي اللهم عافني في قدرتك
 وأدخلني في رحمتك وأفض أجسلي في طاعتك واختتم بخير علي واجعل لي نواب الجنة وصحفي حديث
 رواه جماعة وأسألك خشيتك في الغيب وروى أبو داود اللهم اني أعوذ بك من فتنة النار ومن عذاب النار
 وصح عند الحاكم اللهم اني أسألك عبثة نفية ومبينة سوية ومردا غير منزول لا فاضح ونحو ذلك في السنة
 كثير ونماذج كراهه كفاية لمن وفق لقبول الحق حتى الله لنا ذلك بمنه وكرمه (ومثل) دفع الله به فحين قال
 في عقيدة وفي بقاء الله نظر فماذا يلزمه (فأجاب) بقوله ان أراد التشكيك أو الشك في دوام بقاء الله إلى
 ما لا نهاية له فهو كافر مراق الدم فان تاب والاضرب بعتقه ولعل هذا الرجل هو الجبرني الذي في السلف من
 الخلف فانه أرسل إلى في هذه السنة مؤثرا كرفيه أضليل الأشعرية بكلامه سفساف يدل على جهله وانحلال
 عقيدته جدا وأنه لا مسكنة ولا دين وأنه اغتر بكلام لبعض المحدثين الزنادقة فذكر في مؤلفه معتقده فضل
 أو كفر وأضل كثير من السكونه يرى التنسك والتشفق فاعتقده العامة وما دروا أنه زنديق ملحد ضال مضل
 يجب على قاضي السلف وبقية نضاة الخلف أن يعزروه التعزير بالبليغ ويشددوا عليه العقوبة بالضرب
 والحبس إلى أن يغسل ذلك المؤلف جميعه أو يحرقه فان النسخة الواصلة إلى من كتب له عالم في كل ورقة
 منها ما أعدها وعلى النفع بها كما هو الواجب على وعلى كل من اطالع على ذلك الكتاب من أهل العلم لكن
 أخشى أن هذا الملحد المارق الزنديق المنافق يكون عنده نسخة أخرى فيجرح بها العوام المنتهدين له
 فيضلهم بها من غير أن يشعروا فإهاك الله وأياد حتى تندفع ضرر روثه عن المسلمين وأيقظ له من يقيم عليه
 نواصب الشريرة لينزجروا وأمثاله عن الخوض فيما لا يتأهلون للخوض فيه

مطلب في خوفه صلى الله
 عليه وسلم ونعوذ في
 أدعيته

(حديث) الخبر في وفي أمي
 إلى يوم القيامة قال الحافظ
 ابن حجر لا أعرفه انتهى
 * (حرف الدال) *

(حديث) الدال على الخبر
 كفاية الزار من حديث
 أنس وأخرجه مسلم من
 حديث أبي مسعود
 الانصاري بلغظا من دل على
 خبره مثل أحرفه

(حديث) الدنيا سجن
 المؤمن وجنة الكافر مسلم

قوله في السلف لعل السلف
 بارة قمارها الخاوي لها
 يسمى الخلف كما يظهر
 بالتأمل في الآتي من كلامه
 اهـ

* (باب أصول الفقه) *

(وسئل) شيخنا أمدنا الله بدمه ونفعنا بعلومه وبركته هل فرق بين الفرض والواجب وبين الحرام والمحذور وبين يسر ويسر ع ويستحب ويندب ومحبوب (فأجاب) رضى الله عنه بقوله الفرض والواجب مترادفان عندنا خلافاً للابن حنيفة رضى الله عنه حيث فرق بينهما بأن الفعل المطلوب طلباً جازماً ثبت بدليل قطعي كالقرآن فهو الفرض كقراءة القرآن في الصلاة الثابتة بقوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن أو بدليل ظني تكبر الواحد فهو الواجب كقراءة الفاتحة في الصلاة الثابتة بحديث الصحيحين بقوله لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فيما ثم تركها ولا تفسد به الصلاة بخلاف ترك القراءة هذا تفصيل مذهبه وأما عندنا فكل من القسمين يسمى فرضاً واجباً وبطل الصلاة مثلاً بتركه أخذاً من فرض الشيء قدره ووجب الشيء وجوباً ثبت وكل من المقدور والثابت أعم من أن يثبت بقطعي أو ظني ومأخذاً إذاً أكثر استعمالاً من مأخذهم المقرر في محله على أن الخلاف لفظي كما قرر في محله أيضاً مع ما يسهل من أشكال وجواب والحرام والمحذور مترادفان أيضاً وكذلك المسهون والمشروع والمحبوب والمرغب فيه والمندوب والحسن والمستحب والتطوع كلها معناه واحد وهو المطلوب طلباً غير جازم وخالف في ذلك القاضي حسين وغيره فنقوا ترادفها وقالوا هذا الفعل الواجب عليه النبي صلى الله عليه وسلم فهو المستقوان لم يواظب عليه كأن فعله مرة أو مرتين فهو المستحب أو لم يفعله وهو ما ينشئه الإنسان باختياره من الأوراد فهو التطوع ولم يتعرض للمندوب لعمومه الأقسام الثلاثة بلا شك ويقاس به البقية والخلاف هنا لفظي أيضاً كما قرر في محله والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب (وسئل) نفع الله به سؤاله ما معنى قواهم شكر المنعم واجب وما الذي يؤدي وما حده وما ضابطه (فأجاب) بقوله قال بعضهم تحرير الجواب عن ذلك متوقف على معنى الشكر الذي هو موضوع المسئلة الخلافية بيننا وبين المعتزلة وهي أن شكر المنعم واجب شرعاً عندنا وعقلاً عندهم فالشكر الذي هو موضوع هذه المسئلة فسر الصفي الهندي وغيره بالمعنى اللغوي للشكر فقال هو اعتقاد القلب أن ما بالعبد من نعمة من الله سبحانه هو المنعم بذلك فضلاً عن غير وجوب والتحدث باللسان بالمنعم والخضوع بالجوارح والاقول واجب وجوب الاعتقاديان بمعنى وجوب جزم العقيدة به واستصحاب هذا الجزم حكماً بحيث لا يطرأ ما ينافيه وسبأني الكلام في الثاني والثالث والمشهور تفسيره بالمعنى العرفي وعلى مقتضاه جرى العرف في الأحياء وغيره ممن تكلم بالصراح أرباب القلوب وهو أن الشكر صرف العبد لجميع ما أنعم الله به عليه إلى ما خلق لأجله فالسمع خالق ليصرف إلى باقي ما ردد عليه من الأوامر والنواهي الإلهية والمواظب وما ينظم في سلكها وإلى ما يدل على متعلقها ليرتكب ويحترز ونحو ذلك والبصر ليصرف إلى رؤية المصنوعات فيستدل بها على وجوب وجود الصانع واتصافه بصفات الكمال وتعاليه عن اضدادها ونحو ذلك واللسان ليصرف إلى الذكر والتذكير والدراسة والتعليم والإمر بالمعروف والنهي عن المنكر وما أشبه ذلك وعلى هذا المنوال جميع القوى والمدارك والجوارح وفي الأحياء للإمام الغزالي تفصيل لذلك حسن والشكر بهذا المعنى أعم منه بالمعنى الأول كما لا يخفى على من تأمل وعلى كل من التفسيرين فهو ينقسم إلى واجب ومندوب لأن جميع الطاعات مندرجة فيه على التفسير الثاني وهي منقسمة إلى واجب ومندوب وعلى التفسير الأول مندرج فيه سجود الشكر لانه خضوع في مقابلة النعمة وهو مندوب ومن هذا يخرج أن المراد في المسئلة الخلافية أن وجود شكر المنعم حيث وجب فهو بالشرع لا بالعقل خلافاً للمعتزلة فلا اعتقاد منه واجب وجوب الاعتقاديات غير مؤقت بيوم ولا شهر ولا سنة ولا موصوف بمرة ولا تكرار إذا لمقصود دوامه وعدم اختلاله وأما أعمال الجوارح فمنها ما يجب في اليوم مرات وفي المكتوبات ومنها ما يجب في الأسبوع مرة بشرط وهو الجمعة ومنها ما يجب في العام مرة وهو الصوم ومنها ما لا يجب إلا على بعض الناس كالزكاة والجمع وأما الثناء باللسان فهو يتكرر في اليوم مرات كقراءة المصلى الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم فإنه ثناء

والترمذي من حديث أبي هريرة وأحمد من حديث عبد الله بن عمرو بن زيادة فإذا فارق الدنيا فارق السجن قلت بقي أحاديث (حديث) داود وأمرناكم بالصدقة الطبراني عن أبي أمامة والديلمي عن ابن عمر (حديث) دع ما يريك إلى ما لا يريك الترمذي والنسائي عن الحسن بن علي والطبراني عن واثله بن

على الله سبحانه وتعالى برؤيته دون وجود سواء المشتمل معناها على الانعام بايجاد النوع الانساني
وتربيته بالتنقل في الاطوار من طور النطفة الى طور العلقة فالضغطة فالعظام المكسوة لحما فالحيوانية ثم كمال
الخلق ثم الاخراج من ضيق الرحم وظلمته الى نور الفضاء وسعته وتسخير الانو بن وتقوية الحواس والقوى
وحفظها وكذلك العمل الى غير ذلك من صنوف النعم وثناء عليه سبحانه بصفة الرحمة وهي شاملة باعتبار متعلقها
لانواع الاحسان في الدارين انتهى (وسئل) نفع الله به عن اطلاق العام وارادة الخاص ا حقيقة أم مجازان
قبل الاول لزم أنه استعمال اللفظ في غير ما وضع له فكيف يكون حقيقة أو بالثاني ورد ما ذكره بعض المحققين
أنه قد يكون في هذه الحالة حقيقة (فاجاب) بقوله هو مجاز قطعاً كذا ذكره جمع اصوليون والمراد ببعض
المحققين في السؤال التقى السبكي رحمه الله فإنه بحث كونه قد يكون حقيقة من عند بعد حكاية الاجماع
على خلافه وفرعه على القول بان دلالة العام على كل فرد من أفرادها دلالة مطابقة لانه حينئذ ليس استعماله
لللفظ في غير موضوعه ولا في بعض موضوعه بل هو كاستعمال المشترك في أحدهم عينيه وهو استعمال حقيقي
انتهى ويرد قياسه بان استعماله في البعض مقصورا عليه صير مجازا اذ ليس هذا الاستعمال بقيد هذا
القصر عن موضوعه الحقيقي فتأمل (وسئل) نفع الله به عن الانسان بالنسبة للاب والابن مشكك أو متواطئ
(فاجاب) بقوله هو متواطئ لتساويهما فيه والاختلاف بينهما لا يرجع للمسمى كالبياض بالنسبة لأفراده
بل الخارج عنه كالكورة والانوثة (وسئل) نفع الله به هل ينطبق على مجاز الزيادة والنقص تعريف المجاز
(فاجاب) بقوله ذهب جمع الى أنهم ما ليسا من قبيل المجاز وحينئذ فلا إشكال وذهب آخرون الى أنهم ما منه
واعترضوا بأنه لا يصدق عليهما أحده وقيل ان غير الاعراب فمعازوا الا فلا وقال القرافي الجذف أقسام لا مجاز
الافى واحدهما وهو ما يتوقف عليه صحة اللفظ ومعناه من حيث الاسناد نحو واسأل القرية وقيل انما يكون
الجذف مجازا اذا تغير حكمه والا كحذف خبر المبتدأ المعطوف على جملة فلا (وسئل) نفع الله به عن المشاكاة
هل هي من أنواع المجاز وما العلاقة فيها نحو وخاء سبعة سبعة مثلاً (فاجاب) بقوله زعم بعض أرباب
البيان أنهم اواسطة ليست بحقيقة لعدم استعمال اللفظ فيما وضع له ولا مجاز لعدم العلاقة ورد بأنه مجاز قطعاً
والعلاقة فيه الشكل والشبه الصوري كما يطلق الانسان والفرس على الصورة المصورة وكذلك الجزاء أطلق
عليه سبعة لكونه مثل السبعة المبتدأ في الصورة والله أعلم

(باب الاحكام المتعلقة بالقرآن والتفسير والقراآت وغيرهما من علوم القرآن الكريم)

(وسئل) نفع الله بعلمه وأمره بما بعده هل ورد حديث صحيح في مشروعية التكبير أو خرقه صارا لفصل فان
قائم نعم فهل هو خاص في حق غير المصلي فان قلتم نعم فهل نقل نذبه في حق المصلي عن أحد من الأئمة فان قلتم
بسنيته فما ابتداءه وانتهاه وهل يندب معه زيادة لاله الا الله كما هو المعمول (فاجاب) نفع الله به وأعاد
عليها وعلى المسلمين من بركته بقوله حديث التكبير ورد من طرق كثيرة عن أحمد بن محمد بن أبي برة
البرقي قال سمعت عكرمة بن سليمان يقول قرأت على اسمعيل بن عبد الله بن قسطنطين فلما بلغت والضحى
قال لي كبر عند خاتمة كل سورة حتى تحتم وأخبره أنه قرأ على مجاهد فأمره بذلك وأخبره مجاهد أن ابن عباس
رضي الله عنه أمره بذلك وأخبره ابن عباس بأن أبي بن كعب أمره بذلك وأخبره أبي بن كعب أن النبي صلى
الله عليه وسلم أمره بذلك وقد أخرجه الحاكم أبو عبد الله في صحيحه المستدرک عن البرقي وقال هذا حديث
صحيح الاسناد ولم يخرج البخاري ولا مسلم انتهى وقد يعارضه تضعيف أبي حاتم العقيلي للبرقي ويجاب بأن
هذا التضعيف غير مقبول فقد رواه عن البرقي الأئمة الثقات وكفاهم غرر وثيقا قول امامنا الشافعي رضي الله
عنه ان ترك التكبير ترك سنة وفي رواية يا أبا الحسن والله لئن تركت التكبير فقد تركت سنة من
سنن نبيك وقال الحافظ العباد بن كثير وهذا من الشافعي يقتضي تصحيحه لهذا الحديث ومما يقتضي صحته
أيضاً أن أحمد بن حنبل رواه عن أبي بكر الاعمين عن البرقي وكان أحمد يجنب المنكرات فلو كان منكراً

الاسقع وأبو نعيم عن ابن عمر
رضي الله عنهما

(حديث) دفن البنات من
المكرات الطبراني في
الوسيط عن ابن عباس
رضي الله عنهما

(حديث) الدعاء برب البلاء
أبو الشيخ عن أبي هريرة
وابن عباس

(حديث) الدنيا دار من
لادار له ومال من لا مال له
ولها تجمع من لا عقل له
أحمد بن عائشة

مطاب التكبير من الضحى
الى سورة الناس في الصلاة
وغيرها

مارواه وقد صح عند أهل مكة فقهاهم وعلمائهم ومن روى عنهم وصحته استفاضت وانتشرت حتى بلغت حد التواتر وصحت أيضا عن أبي عمرو من رواية السوسي ووردت أيضا عن سائر القراء وصار عليه العمل عند أهل المصارع في سائر الأعصار واختلافوا في ابتدائه فقبل من أول سورة الضحى والجمهور على أنه من أول سورة ألم نشرح وفي انتهائه فجمهوروا المغاربة والمشاركة وغيرهم على أنه إلى آخر الناس وجهوا المشاركة على أنه أولها ولا يكبر آخرها والوجهان مبنيان على أنه هل هو لاول السورة أولا آخرها وفي ذلك خلاف طويل بين القراء والراجح منه الظاهر من النصوص أنه من آخر الضحى إلى آخر الناس ولا فرق في ندب التكبير بين المصلي وغيره فقد نقل أبو الحسن السخاوي بسنده عن أبي يزيد القرشي قال صليت بالناس خاف المقام بالمسجد الحرام في التراويح في شهر رمضان فلما كانت ليلة الجمعة كبرت من حاجة الضحى إلى آخر القرآن في الصلاة فلما سلمت التفت فاذا بأبي عبد الله محمد بن ادريس الشافعي رضي الله عنه فقال أحسنت أصبت السنة ورواه الحافظ أبو عمرو والداني عن ابن جريح عن مجاهد قال ابن جريح قالوا أن يفعله الرجل اماما كان أو غير امام وأما ابن جريح وغير واحد من الأئمة بفعله ونقل سفيان بن عيينة عن صدقة بن عبد الله بن كثير أنه كان يؤم الناس منذ أكل من سبعين سنة وكان إذا ختم القرآن كبر فثبت بما ذكرناه عن الشافعي رضي الله عنه وبعض مشايخه وغيرهم أنه سنة في الصلاة ومن ثم جرى عليه من أئمتنا المتأخرين الامام المجتهد أبو شامة رحمه الله ولقد بالغ الساجد الفزاري في الثناء عليه حتى قال عجبته كيف قلده الشافعي رحمه الله والامامان أبو الحسن السخاوي وأبو اسحق الجعفي ومن أفتى به وعمل به في التراويح شيخ الشافعية في عصره أبو الثناء محمود بن محمد بن جلة الامام والخطيب بالجامع الاموي بدمشق قال الامام الحافظ المتقن شيخ القراء في عصره أبو الخير محمد بن محمد الجزري الشافعي ورأيت أنا غير واحد من شيوخنا يعمل به ويأمر من يعمل به في صلاة التراويح وفي الاحياء في ليلتي رمضان حتى كان بعضهم اذا وصل في الاحياء إلى الضحى قام بما بقي من القرآن في ركعة واحدة يكبر في كل سورة فاذا انتهى إلى قل أعوذ برب الناس كبر في آخرها ثم يكبر للركوع واذا قام في الركعة الثانية قرأ الفاتحة وما يتيسر من سورة البقرة وفعلت أنا ذلك مرات لما كنت أؤم بالاحياء اماما بدمشق وعصر انتهى ثم انقلنا التكبير لآخر السورة كان بين آخرها وبين الركوع وانقلنا أولها كان بين تكبير القيام والباسم أول السورة ووقع لبعض الشافعية من المتأخرين الانكار على من كبر في الصلاة فرد ذلك عليه غير واحد وشنعوا عليه في هذا الانكار قال ابن الجوزي ولم أر للعنفية ولا للامكية نقلا بعد التباعد وأما الخنابلة ففي فروعههم لابن مفلح وهل يكبر خلفه من الضحى أو ألم نشرح آخر كل سورة فيه روايتان ولم يستحب الخنابلة القراء غير ابن كثير وفيه دل وجمال انتهى وأما صيغته فلم يختلف مثبوتها أنها الله أكبر وهي التي رواها الجمهور عن البرقي وروى عنه آخرون التهايل قبلها فتصير لا اله الا الله والله أكبر وهذه ثابتة عن البرقي فانه عمل ومن ثمة قال شيخ الاسلام عبد الرحمن الرازي الشافعي رحمه الله في وسطه في العشر وقد رأيت المشايخ يؤثرون ذلك في الصلاة فرقا بينها وبين تكبير الركوع ونقل عن البرقي أيضا يادقوله الحد بعد أكبر وروى جيع عن قنبل وروى عنه آخرون التهايل أيضا وقطع به غير واحد قال الداني والوجهان يعني التهايل مع التكبير والتكبير وحده عن البرقي وقنبل صحيحان مشهوران مستعملان جيدان والله سبحانه أعلم (وسئل) رضي الله عنه التكبير عند ختم القرآن أو آخر السورة في الصلاة هل هو سنة (فأجاب) بقوله نعم هو سنة في الصلاة كما نص عليه الشافعي وشيخه سفيان بن عيينة وابن جريح وغيرهم ونقله جماعة من أئمتنا المتأخرين كابي شامة والسخاوي وابن جلة الخطيب بدمشق وغيرهم وعمل به جماعة منهم وأفتوا به من يعمل به في صلاة التراويح وردوا على من أنكر ذلك ومن ثمة قال ابن الجزري في آخر النشرا ان بسما الكلام في ذلك والعجب ممن ينكر التكبير بعد ثبوتها عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين وغيرهم ويجوز في صلوات غير ثابتة والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) نفع الله به في المصلي الخنبي

(حديث) الدنيا مزاغ
وخير مزاغها المرأة الصالحة
مسلم عن ابن عمر رضي الله
عنهما

(حديث) الدنيا جيفة
والناس كلابها أبو الشيخ
في تفسيره عن علي موقوفا
الدنيا جيفة فمن أرادها
فليصبر على مخالطة الكلاب
وأخرج الديلمي عن علي
مرفوعا نوحى الله تعالى إلى
داود يا داود مثل الدنيا

هل قرأته القرآن بقصد كونه قرآنا جائزة وكذلك مكث في المسجد فلا يمنع منهما ولا حرج على وليه وممكنه
حيث قد قاتم بعدم الجواز فهل نسبة بعضهم الجواز لخادم الزركشي صحيحة وإذا كانت صحيحة فهل واقعة
أحد أم خالفة وعلى تقدير عدم صحتها فهل قال أحد بالجواز من أئمة المذاهب أم لا (فأجاب) بقوله هو أن
الذي أفتى به النووي وحزم به ابن السبكي في معيد النعم أنه يجوز تمكين الصبي المميز الجنب من مس المصحف
لحاجة تعلمه منه فقول الاسنوي في المهمات لم أجد نصري يحاكيه تمكين المميز في حال الجنابة والقياس المنع لانها
نادرة وحكمها أعلا انتهى يردون تبعه شيخنا زكريا وأفتى به فقهاء اليمن بأنه يكفي تصريح النووي
وغيره بذلك لكن الظاهر أن الاسنوي ومن تبعه لم يطالع على ذلك وأما قول الخادم بعد أن ذكر افتاء
النووي وفيه نظر لان الجنابة لا تتكرر فلا يشق وعلى قياسه يجوز تمكينه من المكث في المسجد وهو بعد إذا
لا ضرورة فيرد بأن تنظيره انما يأتى اذا قلنا ان العلة عظم المشقة في تكليف الصبي استصحاب الطهارة
وهو ما صرح به الشيخان أما اذا قلنا بما في التهذيب من أن العلة أن طهارة الصبي نافعة فلا معنى لاشتراطها
فكلام النووي حيث نذر واضح لا غبار عليه على أن الذي ينبغي أن العلة مركبة وعنايه فكلام النووي واضح
أيضا و يرد قياسه بما كان الفرق بينهما بأن احتياجه الى القرآن ومس المصحف لاجل تعلمه منه أكثر من
احتياجه الى المسجد فلم تكن ضرورة الى اباحة دخوله على أن قضية علة التهذيب السابقة أنه يجوز له
المكث في المسجد جنبا أيضا وحزم به بعض المتأخرين والله أعلم (وشئى) رضى الله عنه عن رجل فسر آية من
آيات القرآن المبين بنفسه يرأى الحسن الواحدى وابن عباس وزجاج وعطاء وغيرهم من العلماء المجتهدين
المعتبرين كفسر في تفسيرهم هل يجوز له ذلك أم لا (فأجاب) بقوله أنه لا حرج على من ذكر تفسير الآية على
وجهه من غير أن يتصرف فيها بزيادة أو نقص بل هو مأثور مشاب على ذلك لكن ينبغي له أن كان يذ كر ذلك
التفسير للعامة أن يخبرهم بالحق بحالهم مما تختم له عقولهم فلا يذ كر لهم شيئا من غرائب التفسير ومشكلاته
التي لا تختم لها عقولهم لأن ذلك يكون فتنة لهم وضلالا لبينا ومن ثم يجب على الحاكم أصله الله منع من يفعل
ذلك من جولة الوعظ لأنهم يضلون ويضلون وكذلك يجب عليه أيضا أن يمنع من ينقل التفسير الباطلة كتفسير
من يشكك في التفسير برأيه مع عدم أهليته لذلك ومن يشكك في التفسير بما قاله الأئمة لكن لا يفهمه على وجهه
لعدم الآلات عنده فإن التفسير يعلم بنفسه لا يلحق بكل أحد أن يشكك فيه ولا أن يخوض فيه الا اذا اتقن
آلاته التي يحتاج اليها كعلم السنة والفقه والآخرة والنحو والمعاني والبيان وغيرهما من العلوم المتعلقة بلسان
العرب في اتقن ذلك يساغ له الكلام فيه ومن لم يتقن ذلك اقتصر على مجرد نقل ما قاله أئمة التفسير بما ذكره
الأئمة المتأخرون عنهم كالواحدى والبغوى والقرطبي والامام الفخر الرازى والبيضاوى وغيرهم ولا يذ كر
من كلام هؤلاء الأئمة الا ما يلقى بمن يذ كرهم من غير أن يتصرف فيه بشئ والحاصل أن هذا مسلكنا
وطريق وعرفه ينبغي التحرى في سلكه حذر من الضلال والاضلال والله سبحانه وتعالى أعلم (وشئى) نفع
الله به عن قول الله تعالى يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه
هل هذه الآية خاصة أو عامة وما معنى لفظ المرء في هذه الآية هل يشمل الكافر والمسلم والفرار يوم القيامة
هل يكون من المسلم والكافر أو من الكافر خاصة (فأجاب) بقوله أن الآية عامة كما يدل عليه سياقها ونظامها
وبدل لذلك حديث الترمذى بإسناد حسن صحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال تحشرون حفاة عراة غرلا غير محتوين فقالت امرأة أو يبصر أو يرى بعضهم عورة بعض قال يا فلانة
لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وبديل لذلك أيضا ما رواه المفسرون في الآية أن معنى الفرار من هؤلاء
التباع عنهم وعدم الالتفات الى واحد منهم اشتغالهم عما هو فيه مما لا يطيق حمله وخوفا أنهم يطالبونه
بحقوقهم كواسا لاخ وبر الوالدين وتوفية الصاحب ما وجب لها والتقصر في حق البنين بعدم التعاميم
والارشاد ولذلك قيل أول من يفر من أخيه هابيل ومن أبيه ابراهيم على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام

كمثل جيفة اجتمعت عليها
الكلاب يعجرونها أفتصب
أن تكون كلبا مثلهم فحجر

معهم

(حديث) الدين النصيحة
قالوا ان قال الله ورسوله
وأئمة المسلمين وعامتهم
مسلم عن تميم الدارى

(حديث) الديك الأبيض
صديق ابن أبي أسامة
وأبو الشيخ بن حبان من
حديث أنس وهو منكر
انتهى

ومن صاحبته لوط عليه السلام ومن ولده نوح عليه الصلاة والسلام وقبل ان المريع من موالاة هؤلاء ونصرتهم لانهم الذين كان يفر اليهم في الدنيا ويعتزون بتقوى بهم فلم ينفعوه في الآخرة بل يتبعه عنهم ثم ولم يرجع فيهم نفعاً بقر به اليهم بل خشي منهم ضرراً عظيماً جعله على التبعاء الشديد المبرع عنه بالفرار عنهم واهذا يظهر للعاقل أن ذلك اليوم لا ينفع فيه شيء من الصور المحبوبة في الدنيا وانما تنفع فيه الأعمال الصالحة بل تنقلب تلك الصور المحبوبة أعداء ينفر عنها ولا يتقرب اليها ومن ثم قال تعالى المسال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخسيراً لا وقال ان من أزواجكم وأولادكم عدووا لكم فاحذروهم فحذر الله منهم في الدنيا قبل أن يفر منهم في الآخرة وهذا الفرار قبل دخول الجنة أمافيها فلا يكون فيه إلا الاجتماع والمشاهدة والذين آمنوا وأتبعناهم ذر يهتم بإيمان الحقنهم ذر باتهم والذرية هنا تشمل الآباء كالأبناء وظاهره وآية لهم أناس لنأذربهم في الفلك المشحون أي أباءهم فاستفيد منه إطلاق الذرية على الآباء وحدهم وعلى ما يشملههم مع الأبناء ثم ما ذكر في الآية من باب الترتي لان الابوين أقرب من الاخوة وتعلق القلب والاتصاف بالصاحبة أشد منه مع ما وذلك بالابن أشد منه مع ابنته فكانه قيل من أشد من أبيه مع مريد يقر به مما يلي من صاحبته مع مريد تعلقه به ابل من الابن الذي هو الغاية في التعلق به وعدم مساواة أحده في هذه المرتبة وذلك يثبت عن عقابهم شدة الهول الذي تعين في ذلك اليوم حتى يحمل على الفرار من مثل هؤلاء نسأل الله اللطيف في ذلك والمصاحبة أنه أقرب وأكرم بحبيب والله تعالى أعلم (وسئل) نفع الله به عما لوسل في شيء من القرآن حال التسلاوة فهو باليساء أو هو بالناء أو هو وقال أو فقال هل له أن يقرأه من غير تبين حقيقة ذلك ثم لا (فأجاب) بقوله انه لا يجوز له القراءة مع الشك المذ كور حتى يغلب على ظنه الصواب والله أعلم به سما (وسئل) نفعنا الله به عن شخص يعنف المسلمين بتفسير القرآن والحديث وهو لا يعرف علم الصرف ووجه الاعراب من علم النحو ولا وجه اللغة ولا علم المعاني والبيان هل يجوز له الوعظ بهم ما أولاً وان وعظ بذلك رأيه فهل عليه حدم مضبوط أو تعزير أو لا شيء عليه وهل يجوز له الوعظ بغير إذن الحاكم أو يعاقب اذنه عليه واذا منع عنه وعظ فهل عليه التعزير وان قلتم ينبغي التعزير فما حده (فأجاب) رضى الله عنه بقوله بأنه ان كن وعظه بآيات الترهيب والترهيب ونحوهما وبالاحاديث المتعلقة بذلك وفسر ذلك بما قاله الأئم مجازله ذلك وان لم يعلم من علم النحو وغيره لانه ناقل لكلام العلماء والناقل لكلامهم الى الناس لا يشترط فيه العدالة وأن لا يتصرف فيه بشيء من رأيه وفهمه وأما اذا كان يتصرف فيه برأيه أو فهمه ولا أهلية قبل ذلك بأن لم يتقن العلوم المتعلقة بذلك فانه يجب على أئمة المسلمين ولايتهم وكل من له قدر منعه من ذلك وزجره عن الخوض فيه فان لم يتقن رفع الى بعض قضاة المسلمين يعززه التعزير الشديد البالغ الزجره ولا مثاله من الجهال عن الخوض في مثل هذه الامور الصعبة لما يترتب على ذلك من المفاسد والقبائح الكثيرة الشنيعة ومن اتقن طريق الوعظ وما يحتاج اليه من العلوم فانما دور جنة سنية ومنصب شريف لا يستهزى به ويخمس عليه الا كل جاهل مجازف في الدين لا يخاف الله ولا يخشى سطوة عذابه الاقرب اليه من جبل الوريد فمن اتقنه ككاذ كرفاجله فله من غير اذن الامام لكن قياس ما قاله أئمتنا في التدويرس أنه لا يجوز رفعه في المساجد العظام الا باذن الامام ان اعتيد استئذانه في مثل ذلك وحجت منع الامام منه شخصاً فخالفه وفعل عزز التعزير الشديد لان مخالفة أمر الامام الذي ليس بعصية حرام موجب للتعزير الشديد وكيفية التعزير لا ضابط لها لانه يختلف باختلاف المعززين والعصية التي وجب التعزير بها وسببها ومن ثم قالوا ان الامر فيه منوط برأي الامام فتي رأي مرتبة كافية في الزجر لم يجز له الارتقاء الى ما فوقها والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) نفع الله به اذا استعمل من ورق الكذب أغشيه لها وفي تجليدها هل يجب نفضه وبه (فأجاب) بقوله يحرم جعل الاوراق التي فيها شيء من القرآن أو من الاسماء المعظمة غشاهما لا أخذاً مما أفتى به المغنطى من حرمة جعل النقدي كغندقيه بسم الله الرحمن الرحيم وفرق ابن العماد بينه وبين كراهة ابس الثوب المطرز

مطالب في أن الذرية قد تعلق على الآباء فقط وقد تعلق على ما يشملههم والابناء

(حرف الذال)

(حديث) ذكر كاة الارض يسها الاصل له انما هو قول محمد بن الحنفية أخرجه ابن جرير في تهذيب الآثار قلت وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف عنه وأخرجه أيضاً عن أبي جعفر وعن أبي ذلابه انتهى قولهما

(حرف الراء)

(حديث) رفع عن أمي الخطأ والنسيان وما

مطالب في أن الوعظ بقيد لا يتوقف على اذن الامام

مطالب يحرم جعل شيء من القرآن أو الاسماء المعظمة غشاه لا يكتب أو في جملها

بالقرآن بأن المكتوب هنا قصد به الدراسة ومقتضاه أنه لا يحرم جعل ذلك فيما كتب للدراسة وفيه وقفة
والذي ينبغي في الفرق أن يقال ليس من شأن الثوب أن يكتب عليه قرآن بخلاف الكاغد فلم يحرم ليس
ذلك وحرم جعل شيء في هذا لأن ليس ذلك لا بعد امتثالها كتب عليه بخلاف جعله نحو نقد في هذا فإنه بعد
انتهاء كأي انتهاك لما كتب فيه لأن الكتابة فيه تقطع عنه كونه يجعله طرفا لغيره لكونه موضوعا لها والكتابة
على الثوب لا تقطع كونه ملبوسا لكونه ليس موضوعا له وإذا تقرر ذلك اتجه حرمته جعل النقد أو غيره في
كاغد كتب فيه من القرآن سواء أقصد به الدراسة أم غيرها ويعلم من هذا ما قدمته من أنه يلحق بالقرآن كل
اسم معظم كاسم الله واسم نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأما الأوراق التي فيها علم يحرم وليس فيها اسم معظم
فظاهر كالأهم أنه لا يحرم جعلها غشاء وحيث نفذ لا يجب نقض الأغشية المعمولة منها فإن قلت بل ينبغي حرمته
ذلك قياسا على حرمته فوسد كتب العلم المحترم قلت القياس له نوع اتجه إلا أنه يمكن الفرق بأن التوسد فيه من
المباشرة بالامتنان والاستعمال ما ليس في جعلها أغشية وواضح أن الكلام في كتب علم بالية تعطل النفع
بها ولم يكن في جعلها أغشية إضاعة مال ولا تعادل لذلك العلم المحترم فلم نجد شيئا من ذلك اتجه القول بالحرمته
حيث نفذ كما لا يخفى على من له أدنى بصيرة وإذا حرم وجب نقضها وإعادتها على حالها إن أمكن ذلك بعد النقض
والله أعلم (وسئلت) عن وجد في مصحف غلط اهل له أن يصلحه بغير إذن مالكه وكذلك في الكتب وهل للقارئ
بالمصنف الكريم إذا انتهى إلى آخر جزئه أن يضع فيه ورقة أو نحوها ليعرف بجزئه فيها وهل يجوز وضع مصحف
على مصحف آخر وهل يجوز أن يكتب في المصحف الوقف أنه وقف على كذا وإن فلانا وقفه وهل يجوز أن يحشى
المصنف الكريم من التفسير كما يحشى الكتب من الشروح وما حكم كتابة الأحاديث في فصل السور قبل البسملة
وهل يجوز وضع المصنف في كوة طاهرة من غير فرش وهل يحرم مد الرجل اليه وإن بعده عنه وهل يجوز
وضعه على ثوب فيه كثير ونيم نحو ذباب وما الذي يلزم معلمي الصبيان أن يعلموا هم من احترام المصنف وهل في
التكبير عند آخر كل سورة من الضحى إلى آخر القرآن أثر وما حكم قراءة القرآن العظيم في الطارق المتيقن
نجاسته وفي الحمام وقول العباب ويحرم جعل دراهم مثلاً في ورقة كتب فيها قرآن هل الورقة التي فيها
علم وورق المكتبات لها هذا الحكم وهل ثبت أن مؤمن الجن يقرؤ القرآن ويعلمون ويتعلمون
أحكام الشرع ويكتبون كما يكتب ويصليون الصلوات الخمس ويتطهرون لها وما يجب على الآدمي
المتزوج منهم لزوجه من المؤن عند من يصح نكاحهم (فأجبت) بقولي نقل الزركشي وغيره عن
العبادي أن من استعار كتاباً وجد فيه غلطاً لم يجز أصلاً له وإن كان مصحفاً وجب وقوده البدري جماعة
والسراج الباقي بالمملوك فالأما الموقوف فيجوز أصلاً له وطاهر أن يحمله إذا كان خطه مستصلاً أي
بحيث لا يتعيب به المصنف والكتاب المصلح هذا وأعلم أن شيخ الإسلام البدري جماعة عقداً بالآداب
مع الكتب وما يتعلق بتصحيفها ووضبها وحملها ووضعها وشراؤها وعاريتها ونسخها وغير ذلك وقد قصدت
تلخيصه هنا لتعلم منه أجوبة بعض الأسئلة قال ما حاصله مع الزيادة فيه ينبغي لطالب العلم أن يعتني بتحصيل
الكتب المحتاج إليها ما أمكنه بشراء والإفجاءة أو عارية ولا يشغل بنسخ شيء منها إلا ما يتعذر تحصيله
بغير النسخ ولتكن همته بالتصحيف أكثر من التحسين وتسرع عارته حيث لا ضرر وقيل تركه ولا وجه له
كيف وفيه من الإغالة على العلم والخير ما لا يخفى وللوسائل حكم المقاصد وقد كتب الشافعي رحمه الله للحمدين
الحسن رضي الله عنه أن العلم ينهى أهله أو يأنى أهله أن ينعوه أهله وينبغي للمستعير أن يشكر للمعير
ذلك ويجزئه خبراً ولو بالدعاء وأبداً الكتاب بعد فراغ حاجته أو عند طاب مالكه ولا يجوز أن يصلحه بغير
إذن صاحبه أي بقوده السابق ولا بحسبه شيئاً في تخاض فوائده وخواتمه إلا إذا علم رضا صاحبه ولا يسوده ولا
يعيره غيره ولا يودعه لغير ضرورة حيث يجوز شرعاً ولا ينسخ منه بغير إذن صاحبه إذ مطلق الاستعارة لا تناول
النسخ إلا إذا قال له المالك أنتفع به كيف شئت ولا بأس بالنسخ من موقوف على من ينتفع به غير معين ولا

استكرهوا عليه ابن ماجه
وابن حبان والحاكم وصححه
من حديث ابن عباس بالفظ
ان الله وضع وابن عدي
من حديث أبي بكره بالفظ
رفع الله عن هذه الامة ثلاثا
الخطأ والنسيان والامر
بكرهون عليه

(حديث) الرؤيا على رجل
طائر ما لم تعبر فاذا عبرت
وقعت أبو داود والترمذي

مطلب فيما إذا وجد في
المصنف أو كتب العلم غلطاً

مطلب لا ينسخ الشخص من
كتاب غيره إلا بإذنه في النسخ
بأن يقول أنتفع به

باصلاحه ممن هو أهل لذلك وحسن أن يستأذن ناظره ولا ينسخ منه والقراطاس بإطنه وعلى كتابته ولا يضع
 الحبرة عليه ولا يعز بالقلم الممدود من الحبر فوق كتابته وإذا نسخ منه أو طاع فيه فلا يضعه في الأرض مفروشا
 ومشورا بل يجعله بين شيتين أو على كرسى ثلاثية قطع حبه وإذا وضعها بمكان فيجعل بينهما وبين الأرض حائلا
 ويراعى الأدب في وضعها باعتبار شرفها وجلالة مصنفها فيضع الاشراف أعلاها والمصنف أعلى الكل ويجعله
 بمسماح يلقى بنحو وتدفى حائط طاهر نظيف في صدر المجلس أولى ثم كتب الحديث الصحيح الصرف كصحاح مسلم
 أى لكن ينبغي تقديم البخارى عليه لانه مع كونه أصح أكثر قرأنا وسيأتي أن الأكثر قرأنا من المستويين في علم
 يقدم ثم بنفسه سير القرآن ثم شرح الحديث فأصول الدين فأصول الفقه فالنحو فالصرف وعلوم المعاني
 والبيان والبديع ونحوها وأشعار العرب فالعروض وعندنا ست وأكثابين في فن يعلى الأكثر قرأنا فالحديثا
 لخلالة المصنف فتقدمه فأكثره ما وقع على أيدي العلماء والصالحين فأصحهما والاولى في وضع الكتب
 أن يكون أوله المفتتح بنحو البسملة الى فوق وأن لا يجعله خزانة لنحو كراريس ويحرم جمع له نسخة الا عند
 الخوف عليه وظاهر أن مثله جمع له متيكتا أو مسندا الامر وحة لقله الامتنان فيه بالنسبة لما قبله ويحرم توسد
 المصحف ولو خاف سرقة بخلاف ما لو خاف عليه نجسا أو كافرا فيجوز توسده بل يجب وإليه لم بنحو ورقة لا عود
 وطى خاشية وورقة في يتقدم ما استعاره عند الاخذ والردو ينحرف في نظر علامة الصحة فيما يربد أن يشتره
 ومنها ما أشار اليه الشافعي رضي الله عنه بقوله إذا رأيت الكتاب فيه الحاق أو اصلاح فاشهد له بالصحة وقال
 غيره لا ينبغي في الكتاب حتى يظلم يريد اصلاحه وينبغي لكتاب العلم الطهارة والاستقبال وابتداء الكتاب
 بالبسملة والحمدلة والصلاة والسلام على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ويختتمه بذلك ويكتب عند تمامه ثم
 كتاب كذا فبسمه فو الله اعظم اسم الله اذا كتبه بأن يكتب عقبه تعالى أو تقدس أو عز وجل أو نحو
 ذلك وكذا اسم رسوله بأن يكتب عقبه صلى الله عليه وسلم فقد حرت به عادة الخاف كالسلف ولا يختصر كتابتها
 بنحو صام فإنه عادة المحرمين ويترضى عن الاكابر كالمجتهدين ويترحم عن دونهم وينجب دقيق الخط
 فإنه لا يتفجع به عند الكبر وورعاية الانتفاع به حينئذ أولى من رعاية خفة الحسل أو توفير مؤنة الكتابة أو الورق
 وآداب راية القلم بمسوحة عند الكتاب وإذا صح الكتاب بمقابلته بأصل صحيح أو بقراءته على شيخ فليقط
 المشكل ويذكر ضبطه في الخاشية ويكتب على ما صححه أو ضبطه مع صغيرة وما رماه خطأ يكتب فوقه كذا
 صغيرة وفي الخاشية صوابه كذا ان تحققه والضرب على الزيادة أولى من نحو الحل نعم الحل أولى في ازاله
 نحو نقطة أو شكلة والاولى نحو الضرب على الثاني من المكرر الا ان كان الاول آخر سطر ولم يكن مضافا لما
 بعده فالضرب عليه أولى صيانة لأوله ويخرج لما في الخاشية بمنعطف الى جهته واليمين أولى ثم يكتب المخرج
 صاعد الألى على الورقة لانا لا احتمال تخريج آخر بعده ويجعل رؤس الحروف الى جهة اليمين سواء كان لجهة
 الكتابة أم يسارها ويدع مقدار حلك آخر الورقة مرارا فلا يوصل الكتابة به لزوالها عند حلك الجملد له ويكتب
 آخر التخريج صم ولا بأس بكتابة الحواشي والفوائد والتنبيهات المهمة على حواشي الكتب التي يملكها
 وان تكن متعلقة بما فيه من غير اكتدار ليل يظلم وترك الكتابة بين الاسطر أولى مطلقا ولا يكتب آخره مع فرقا
 بينهم وبين التخريج بل بنحو خاشية أو فائدة أوله أو آخره ولا بأس بكتابة بنحو الترجمة أو المتن بالحرية أو بالضم
 على نحو أسماء أو مذهب مع بيان اصطلاحه أول الكتاب ويفصل بين كل كلامين بدوثة مثلا لما في تركه من
 عسر استخراج المقصود وانتهى قال الزركشي ويحرم مد الرجل الى شيء من القرآن أو كتب العلم انتهى وفي
 اطلاق الحرمة وقفة بل الاوجه عدمها اذ لم يقصد بذلك ما ينافي تعظيمه وبحث أيضا حرمة كتابته بقلم غير العربي
 وفيه نظر أيضا ويفرق بينه وبين حرمة قراءته بغير العربية بان هذا يذهب اعجاز بخلاف الثاني قال البيهقي
 كالحامى والاولى أن لا يجعل فوق المصحف غير مثله من نحو كتاب أو ثوب وألحق به الحلبي جوامع السنن
 أيضا وبحث ابن العماد أنه يحرم أن يضع عليه نعل جديد أو يضعه فيه لأن فيه نوع امتنان وقلة احترام والاولى

مطالب في بيان كيفية وضع
 الكتب

وصححه وابن ماجه من
 حديث أبي رزين

(حديث) الربا الشريك
 الاصغر الطبري من حديث
 شد ابن اوس قلت بقي

أحدث

(حديث) رأس الحكمة
 تحفة الله ابن لال عن ابن
 مسعود رضي الله تعالى عنه
 (حديث) رأس العقل بعد
 الايمان بالله التودد الى
 الناس أبو نعيم عن أنس

مطالب على حكم مد الرجل
 للمصحف أو كتب العلم

مطلب يجوز تكبير سورة
الاخلاص خلافاً للإمام
أحمد

الاصغر الى الجهاد الاكبر
قالوا وما الجهاد الاكبر قال
جهاد القلب قال الحافظ
ابن حجر في تسديد القوس هو
مشهور على الاستسنة وهو
من كلام امراءهم بن أبي
عبلة في الكي للنسائي
انتهى وأقول روى
الخطيب في تاريخه من
حديث جابر قال قدم النبي
صلى الله عليه وسلم من غزاة
له فقال لهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم قدمتم خير
مقدم وقدمتم من الجهاد
الاصغر الى الجهاد الاكبر
قالوا وما الجهاد الاكبر يا رسول
الله قال بجاهدة العبد هواه
(حديث) رحم الله من
زارني وزماني فاقته بيده قال
الحافظ ابن حجر لا أصل له
انتهى

(حرف الزاي)

(حديث) زرغباً تزدحماً
البرار والبيهقي في الشعب
من حديث أبي هريرة

يكبر فكذا هنا يكبر اذا أكل عدة السور قال وصفته أن يقف بعد كل سورة وقفة ويقول الله أكبر وكذا
قال ساجد الرازي عن أصحابنا في تفسيره يكبر بين كل سورتين تكبيرة ولا يصل آخر السورة بالتكبير بل
يفصل بينهما بكلمة قال ومن لا يكبر من القراءة فحجته في ذلك سد الذريعة عن الزيادة في القرآن بان يداوم
عليها فيتمهم أنه منه وفي النشر اختلاف القراءة في ابتدائه هل هو من أول النحي أو من آخرها وفي انتهائه
هل هو أول سورة الناس أو آخرها وفي وصله بأولها أو آخرها والخلاف في السكك مبني على أصل وهو
أنه هل هو أول السورة أو لا آخرها وفي لفظه فمهل الله أكبر وقيل لا اله الا الله والله أكبر وسواء في
التكبير الصلاة وخارجها صرح به البخاري وأبو شامة * (فائدة) * منع الامام أحمد من تكبير سورة
الاخلاص عند الختم ولكن عمل الناس على خلافه وحكمته أن فيه جبر المسألة هل حصل في القراءة من خلل
قال بعض المحققين وكما قاس الحليمي التكبير عند الختم على التكبير عند كمال رمضان فينبغي أن يقاس
تكبير سورة الاخلاص على اتباع رمضان بست من شوال انتهى وقيل حكمته التكرير بما ورد أنها
تعدل ثلث القرآن فحصل ختمه واعترض بأنه كان حينئذ ينبغي أن تقرأ أربعاً يحصل ختمتان أي الختم
المعروضة تحقها والمعروضة تقدر بالثلاثة الباقية ورد بما تقرروا ولا من أنه ليس القصد بذلك بل جبر الخلل كما مر
وهو يحصل بتكريرها ثلاثاً وإن كانت واحدة منها تكمل الختم بالمعروضة وتكرير القراءة في محل النجاسة
حتى في الخلاء وتبيل تخرم واختاره الأذري وفي الطريق للنهي عنها وان لم تكن فيه نجاسة وفي بيت
الرحى وهي تدور ولا تكرر بحججهم أي بعمل نظيف منه عن النجاسة لكنها فيه خلاف الأولى قاله النووي
وهو ظاهر وإن اعترض بأن الجمهور على الكراهة كما بينته في شرح العباب ولا فرق في ذلك بين السر
والجمهور ولا بين من له ورد وغيره وفارقت كراهة الصلاة فيه بان الصلاة تحتاط لها أكثر لان العظم فضيلتها
يتسلط الشيطان فيها والجمام مأوى الشياطين وأما القراءة فليست كذلك على أنها قد تكون سبباً لطرده
وايدائه كما صح ذلك في آية الكرسي وقول السائل وقول العباب ويحرم الخيع لم جوابه من قولي في شرحه
ويحرم جعل دراهم مثلاً في ورقة كتب فيها قرآن ومنه البسمة كما أتت به الخطاطي ونقله السبكي عن
الفقهاء وفرق ابن العماد في حل لبس الثوب المطرز بالقرآن بأن المكتوب هنا قصد به الدراسة ومقتضاه
أنه لا يحرم جعل ذلك فيما كتب لا للدراسة وفيه نظر والذي ينبغي الفرق بأن لبس الثوب المذكور ليس
فيه امتنان بطريق الذات بل بطريق التبعية بخلاف وضع النقدي تلك الورقة فإنه متضمن للامتنان بطريق
الذات ويظهر أنه يلحق بالقرآن كل اسم معظم كالنقد فيما ذكر نحو الكمال والادوية بل أولى خلافاً لما
يؤهمه كلام البارزي وينبغي أن يلحق بذلك ما يبطن به جلود المصنف وغيرهما من الأوراق التي فيها اسم
معظم فيحرم جعل نحو النقد فيها بجميع ما في كل من الامتنان بخلاف ما في اسم معظم وان كان من
العلوم الشرعية ثم رأيت ابن الحاج المالكي في مدخله صرح بذلك فخره بما فيه قرآن أو حديث أو اسم
من أسماء الملائكة والانبيا عليهم الصلاة والسلام قال حرمة له وتعظيمه القدر بخلاف ما فيه أسماء العلماء
والساف الصالح أو شيء من العلوم الشرعية فإنه يكره ولا يحرم انتهى وهو ظاهر موافق لقواعدنا انتهت
عبارة شرح العباب ومنها يعلم أن الورقة التي فيها علم شرعي ليست كالتي فيها قرآن أو اسم معظم وان وضع
نحو النقد في تلك مكروه وفيه حرام وسئل ابن الصلاح عن يقول الشيطان يقرأ القرآن
ويصلى هو وجنوده فاجاب بقوله ظاهر القول ينبغي قراءتهم القرآن وقوعاً ويلزم من ذلك انتفاء
الصلاة منهم اذ منها قراءة القرآن وقد ورد أن الملائكة لم يعطوا فضيلة حفظه فهم حريصون على استماعه من
الانس فان قراءة القرآن كرامة أكرم الله بها الانس غير أن المؤمنين من الجن بلغنا أنهم يقرؤنه وما ذكره في
الملائكة قال السكك الدميري قد يتوقف فيه من جهة أن جبريل هو النازل بالقرآن على النبي صلى الله عليه
وسلم وقال تعالى في وصف الملائكة والتاليات ذكر أي تنالوا القرآن انتهى وقد يجاب بأن ذلك خصوصية

٢٢ مطلب في أن هامة بن إبليس
أدرك النبي صلى الله عليه
وسلم وآمن به

٢٣ مطلب على أن أبا البقاء
العكبري الحنبلي أفتى بصحة
الصلاة خلف الجن .

وضعه هاهنا والديلي من
حديث ابن عمرو ورواه ابن
عدي في أربعة عشر موضعا
من السكامل وضعها كلها
قلت ورواه أيضا من حديث
علي وأنس وجابر وحبيب
ابن مسلمة وابن عباس وابن
عمرو وأبي ذر وعائشة وبق
أحاديث

(حديث) زينوا أنفسكم
بالقرآن الحاكم وغيره
عن البراء

(حديث) زينوا أعيادكم
بالتكبير الطبراني عن أنس
(حديث) الزكاة فطرة
الاسلام الطبراني عن أبي
الدرداء

(حديث) الزنا يورث الفقر
الديلي عن ابن عمر اه
(حرف السين)

سافر وانصوا أحدهم
حديث أبي هريرة قلت
والطبراني عن ابن عباس
والقضاء عن ابن عمر رضي
الله عنهما

مطلب في حكاية تتعلق
بنسكاح الجنينة

لجبريل وتفسير الآية بخصوص كونها آتوا القرآن هو محمل النزاع فلا دليل فيه وما ذكره في مؤمنني الج
يؤيده ما أخرجه الخطيب في رواية مالك عن جابر رضي الله عنه قال بينما نحن نسير مع النبي صلى الله عليه
وسلم إذ أقبلت حبة سوداء فعمد بها رأسها في أذن النبي صلى الله عليه وسلم ووضع النبي صلى
الله عليه وسلم فيه على أذنها فاجها ثم ذهب وكأنا الأرض قد ابتاعنا فإنا يا رسول الله لقد أشفقتنا عليك
فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا وفد الجن نسوا سورة فأرسلوه إلى فقحت عليهم القرآن وفي هذا تصريح
بأنهم يقرؤون القرآن وفي حديث ورد من طرق كثيرة يبلغ بهم درجة الحسن كما قال بعض المحققين ٢٢ أن هامة
ابن إبليس جاء للنبي صلى الله عليه وسلم وذكر أنه حضر قتل هابيل بن آدم وأنه اجتمع بنوح فمن بعدهم
وآمن بهم ثم طلب من النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن آمن به وبلغه السلام من عيسى عليه الصلاة والسلام
فرد عليه السلام أن بعلمه شيئا من القرآن فعلمه الواقعة والمرسلات وعيم يتساءلون وإذا الشمس كورت وقل هو
الله أحد والمعوذتين ثم ما أفهمه التلازم بين القراءة والصلاة الذي مر عن ابن الصلاح من أن مؤمنني الجن
يصلون بدله ما رواه سفیان الثوري في تفسيره عن اسمعيل الجلي عن سعيد بن جبيرة قال قالت الجن للنبي صلى
الله عليه وسلم كيف لنا بسجودك أن نشهد الصلاة معك ونحن نأزق من فترات وأن المساجد لله فلا تدعوا
مع الله أحدا وفي نهاية ابن الأثير في الحديث لا تحذروا في الموضع فإنه مصلى الخائفين والفرع بالتحريز
أن يكون في الأرض ذات الكلام واضح لانبثاقها والخائفون الجن وأخرج الطبراني عن ابن مسعود
في قصة ليلة جن نصيبين لما خرج اليهم النبي صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة ورجع النبي صلى الله عليه وسلم من
عندهم أدركه شخصان منهم فقالا له يا رسول الله نأجب أن تؤذنا في صلاتنا قال ابن مسعود رضي الله عنه
فصلي خلفه ثم صلى بنا ثم انصرفا فقلت له من هؤلاء يا رسول الله فقال هؤلاء جن نصيبين الحديث ٢٣ وأفتى أبو
البقاء العكبري الحنبلي بصحة الصلاة خلف الجن لأنهم مكفون والنبي صلى الله عليه وسلم مرسل اليهم أي
اجماعا وهذه كراين الصيرفي الحنبلي أيضا أن الجمعة تنعقد بهم وقضية مذهبا ذلك أن تحقق وجود شروط
الامامة والجمعة في العين منهم الذي يراد الاثتمام به أو حسبه بانه من الأربعين ويؤيد ذلك افتاء السبكي
بأنهم مكفون بشرعته صلى الله عليه وسلم في كل شيء لأنه إذا ثبت إرساله اليهم كإرساله لنا والدعوى عامة
والشريعة عامة فلهذا كل تكليف وجدسيه فيهم إلا أن يدل دليل على التخصيص قال فتنه قول تلمذهم الصلاة
والزكاة بشرطها والصوم والحج وغيرهما من الواجبات ويحرم عليهم كل حرام ولا نأترزم ذلك في الملائكة وإن
قلنا بعموم الرسالة لهم أي وهو الأصح عند جمع محققين وبدله حديث مسلم وأرسلت إلى الخاق كافة
وقد ورد في آثار كثيرة عن السلف أن جميع الجن كانوا يقرؤون القرآن عليهم ويتعلمون العلم وبالجملة
التكليف شرطه العلم فاعلموا ولمهم وما لا فلا انتهى كلام السبكي وفي فروع الحنابلة أنهم مكفون في
الجملة وإن كانوا كفروهم في النار ومؤمنهم في الجنة أي وهو ما ذهب إليه جمهور العلماء حتى أبو حنيفة رضي الله عنه
خلافا لما نقل عنه أنه لا ثواب لهم إلا النجاة من النار ثم يكونون نارا انتهى وان ثوابهم في الجنة كثوابنا
ثم أطال الكلام في كثير من فروع فقهية وغيرها تتعلق بهم وبه كالذي مر عن السبكي يعلم الجواب عن
قول السائل يعلمون ويتعلمون أحكام الشرع ويكتبون ويصلون ويتطهرون وقوله وما الذي يجب على
الآدمي المتردد من مناسك الخ وجوابه إذا ثبت أنهم مكفون كتكليفنا جرت عليهم الأحكام الجارية علينا في
العبادات والمعاملات والنسب على الزوجات وعائنا لهم إذا صححنا النكاح منهم على القول الضعيف إذا صح
أنه لا يصح نكاح آدمي جنينة كعكسها لأنهم غير جنسنا فهم بمثابة بقية الحيوان وقد وقع لنا في ابتداء الطالب أن
بعض مشايخنا ممن جمع بين العلم والصلاح قرر صحة أنسكحتهم فتوقفا فيه وبحسبنا معه في ذلك ثم جاءنا في يوم
فقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم البارحة في النوم فسألته عن ذلك فقال لي يحل نكاح البقرة أي فلا يحل
نكاحهم لأنهم من غير الجنس ويؤيد ذلك قوله تعالى عمتنا عينا والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا فلو جاز

يطلع كان اكرها وقد يكون في شرعهم يبع الزنا فاصل الحب انما ثبت لمباح أو ان ذلك قبل النبوة أخذ من رسالة الزركشي في قوله تعالى ولما بلغ أشده آتيناها حكموا علما وعندى في جميع ذلك وقفة أما في الاول فلان نفوس الانبياء مطهرة عن جميع الخبائث الطبيعية والعارضة وولي قال البيضاوي ان حب الوطء مع قطع النظر عن كونه زنا طبيعي لكان أولى والا فلا شك كالباقى وأما في الثاني فلان التحقيق أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من جميع الكبائر والصغار قبل النبوة وبعد ما هو الذي يخفى على أنه انما أتى بصيغة أفعل الدالة على ما ذكرنا واضحا وظاهرا في مقام الذلة والخضوع لعلو به حذروا من تزكية نفسه في مقام الخطاب (رسئل) نفع الله به هل على من فضلى بين القرآن ملام (فاجاب) بقوله ان كان من حيث ان احسدى القراءتين أو القراآت أين أو أوضح أو أقوى لعلم النحوي والبيان أو نحو ذلك فلا ملام فيه وكتب التفسير مشحون من ذلك وان كان لا من تلك الحسنة بل بما يخبر ذلك من فائده الى ما فيه ملام فلا ملام وأى ملام (رسئل) نفع الله به هل القراآت ذات السبع متواترة مطلقا وعند القراء فقط وهل انكار تواترها كفر أم لا (فاجاب) بقوله هي متواترة عند القراء وغيرهم واختار بعض أئمة من أخوى المالكية أنهم متواترة عند القراء لا غير ما ذكرنا تواترها صرح بعضهم بأنه كفر واعتز به بعض أئمتهم فقال لا يخفى على من اتقى الله وفهم مائة لمناه عن الأئمة الثقات من اختلافهم في تواترها وطول كلام القاضي عياض من أئمة الدين انه قول غير صحيح هذه مسألة السبعة المتفاوتة على عدم التكفير بالخلاف في انبائها ونفيها بالخلاف في تواتر وجوه القراءات مثله أو أسير منه فكيف يصرح فيه بالتكفير بتسليم تواترها وما وخصه ليس ذلك معسول ما من الدين بالضرورة والاستحلال والتكفير انما يكبر بانكار الجمع عليه المعلوم من الدين بالضرورة والاستدلال على الكفر بان انكار تواترها يؤدى الى عدم تواتر القرآن جملة مردود من ثلاثة أوجه الاول منع كونه يؤدى الى ذلك والمنع كلف لان لم يأت على كونه يدل على ذلك بدليل وليس علم ذلك واضحا بحيث لا يفترق الى دليل الثانى لو سلم عدم النسك بمعز الدليل المنع الدليل قائم على عدم تأديته لذلك وهو أن يقول كلما حكم بشيئ المتقول بقول غير يختلف لفظنا فاعلم مع اتفاده في المعنى لحكم ذلك العدد المتفق لفظنا فاعلم لم يكن عدم تواتر وجوه القراآت السبعة مؤديا لعدم تواترها فالمرموم حق واللازم باطل ببيان حقيقة أن ثبوت شهادة أربعة في الزنا أو اثنين في غيره مع اختلاف كلامهم أو بعضها مع اتفاقهم في المعنى المشهود به كتبوا متفقاً لفظاً ظاهراً ولا أعلم في ذلك خلافاً وبيان الملازمة أن المطلوب في القراآت السبع مصنف عثمان رضى الله عنه تواترها واختلاف الالفاظ السبعة في تعبيرهم عن تلك الكلمات بالروم والترقيق والتسهيل وأيضاً ذلك والاعراب الواثق للمعنى كاختلاف الالفاظ المشهود في ثبات الزنا بل اختلاف الالفاظ القراء بذلك أخف لان اختلافهم راجع الى اختلاف في صفة الحروف أدنى بعض حروف الكلمة الواحدة واختلاف المشهود راجع للاختلاف في الكلام على الكلمة بكتابتها فكأن جمعنا على أن اختلاف تلك الالفاظ غير مانع من ثبوت الحكم اتفاقاً وهو الظن بثبوت الأمر الموجب للحكم كذا اختلاف الالفاظ السبعة فيمما ذكرنا غير مانع من ثبوت الحكم اتفاقاً وهو ثبوت العلم بها كثبوت المحكوم له بالتواتر الوجه الثالث اننا سلمنا عدم نصوص هذين الوجهين فيمما ذكرناه كان أقل حاله ما نهم ما شهبان عنده ان من العلم بان عدم تواتر وجوه القراآت يوجب كون عدم تواتر القرآن جملة ضرورياً من الدين وجهه الى ما ليس ضرورياً من الدين ليس كفر بالاحمال (رسئل) نفع الله به هل في تفسير ابن عطية اعتزال (فاجاب) بقوله نعم فيه شيء كثير حتى قال الامام الحنفى ابن عرفة المالكي بخشي على المبتدئ منه أكثر ما يخاف عليه من كشاف الزخشرى لان الزخشرى لما علمت الناس منه أنه مبتدع تخوفوا منه واستهزأوا به بين الناس بما فيه من الاعتزال وبخالفه الصواب وأكثر ما من تبهديه وتضليله وتجيده ونجيهه وابن عطية حتى لكن لا يزال يدخل من كلام بعض المعتزلة ما هو من اعتزاله في التفسير ثم يقره ولا يبين عليه ويعتقد انه من أهل السنة وانما ذكره من مذهبه الجارى

مطالب في حركتهم ما اذا
أنكر قوا القراآت السبع

البركة وأخرج عن معاوية
قال يودوا النساء لافانها
منه فأن أمانتها أهلكك
(حديث) شرركم عزابكم
أحمد بن أبي ذر والطبراني
عن عطية بن بشر وابن
سدى عن أبي هريرة
وأبو يعلى عن جابر وأروده
ابن الجوزى في الموضوعات
فأنها

(حديث) شفاعتى لاهل
الكبائر من أسنى أو
داود والترمذى والبيهقى
عن أنس والحاكم عن
جابر والطبراني عن ابن
عباس وابن عمرو والبيهقى في
الشعب عن كعب بن جحرة
ومن مرسل طائوس وقال
انه مرسل حسن بشهد
ليكون هذه اللفظة شائعة
فيما بين التابعين

على أمرهم وليس الأمر كذلك فكان ضرر تفسيره ان عطية أشد وأعظم على الناس من ضرر الكشف
 (وسئل) نفع الله بما لفظه ما معنى ما جاز من حفظ ثلث القرآن أعطى ثلث النبوة (فاجاب) رضى الله
 عنه بقوله حل على أن معناه أعطى علم ثلث النبوة على حد واسئل القرية أى أهلها وقوله صلى الله عليه
 وسلم عن أحدهما إذا جيل بعينه أو بحيه أى بعين أهلها ونحوه يحب أهلها وقد أنزل القرآن تيسرا لكل شئ
 فنحفظه وعلم أحكامه من خاصه وعامه ومجمله وناسخه ومنسوخه وحكمه وفرواه ومعناه والاستنباط منه فقد
 أوتي علم النبوة وقابل ما هم وهذا هو المراد من حفظ القرآن فقد أدرجت النبوة بن جليله إلا أنه لا يوحى
 إليه ومن حفظ بعضه أوتي بقدره حتى الله لنا حفظ كل ما لمعنى المذكور عنه وكرهه آمين (وسئل) نفعنا الله
 به عن يجمع آيات من القرآن ثم يقرأها كقراءة السورة هل يكره (فاجاب) بقوله أنى العزيز بن عبد السلام
 في جميع آيات التلايل كذا لك باله ان قصد بها القرآن وتبها على السور لم يكره وان تكسبها كره بل ان كان
 التنكير في آيات سورة واحدة حرم وان وقع التنكير في سورة في الصلاة أو غيرها كره ما لم يقصد
 الذكرا المجرد عن القراءة لكنه من أحداث العوام وانما حرم تنكير آيات السورة الواحدة وحكى بعضهم
 الاجماع عليه لاجتماعهم على أن ترتيب آيات كل سورة مجزئة وان التي على الله عليه وسلم هو الفاعل له
 بخلاف ترتيب السور فانه مختلف فيه أموقفه صلى الله عليه وسلم أو فعل الصحابة بعدهما جزمهم والاصح
 الأول لكن لشبهة الخلاف لم نقل بحرمته وحكى القاضي عياض أنه لا خلاف في حرمة حال بعضهم وظاهر
 هذا أن لو قرأ الترات على ترتيبه لا اخل فلا تلي كرهه وان لبوال بين السور كفى المفسر قد كذا أبو طالب
 المكي في قوت القلوب والغزالي في الاحياء وهو ان يقرأ أخبار القرآن في كل يوم عند المعصر ثم يقرأ سورة
 يس ثم السجدة ثم الواقعة ثم الحشر ثم تبارك ثم المائدة ثم النور ثم النجم ثم النازعات ثم المائدة
 والاحلاص والكافرون سبع مرات وكذلك أذكار وأدعية طامع من السكبان اه (وسئل) رضى الله
 عنه عن نوله تعالى حكاية عن موسى صلى الله عليه وآله في نية وعلمه وسلم اذ قال يا موسى لن نصبر على طعام واحد
 فادع اناربك الى قوله أنتبذلون عديقال ان الجواب فيه ما بق لسؤال لانهم طامع موسى صلى الله
 عليه وسلم أن يسأل لهم الله أن يخرج لهم ما هو من كورني الاتيم مع احبنا بقا كما كانوا يتناولونه أول من المن
 والسلاوى والتعبير بالاستبدال مقتضى لا فهم سألوا قديم السكابة وذلك لان ما حكي عنهم من ذلك
 الاحتمال وعن قوله تعالى في سورة الجمعة يا أيها الذين آمنوا اذا اردى الصلاة فاعلموا ان يوم الجمعة ما الحكمة
 في الاتيان بها بهذا البيان مع الاكتفاء عنه يا أيها الذين آمنوا اذا اردى الصلاة فاعلموا ان يوم الجمعة ما الحكمة
 الله بعلمه بقوله أما الجواب عن الاول فهو ان الجواب مطابق للسؤال ولومع ذلك الاحتمال كما هو ظاهر
 بأدنى دليل بانه أنه ما كان ينزل عليهم المن والسلاوى وحدهما لم يكونا يتناولون شيئا غيرهما فقلوا من ذلك
 بحسب الطبع البشري ونفسوا على اختلاف مراتبهم فسألوا أن يستبدلوا عنهم البقل وما بعده وهذا
 السؤال صادق بأن يكونوا قد سألوا رفع ذنبك بالكعبة وبات يكونوا قد سألوا ابقاءها وضرب نحو البقل اليها
 وفي كل من هذين الاحتمالين استبدال أما الاول فواضح وأما الثاني لانهم قبل السؤال كانوا مضطرين
 الى تناول المن والسلاوى فلما سألوا أو اجبوا المضطروا اليهما ما وحدهما كانا يتناولون ولا يتناولونهما أو
 يتناولون من هاتين الامور الاخرى وعلى كل تقدير استبدلوا الذي هو أدنى بالذي هو خير لا أنهم كانوا
 يتناولون الذي هو خير وحدهما أو يتناولون غيرهما أو يعرضون عنه أو يشركون وبهذا الذي ذكرته
 اندفع قول السائل والتعبير بالاستبدال مقتضى الخ ووجه اندفاعه ظاهر لانه لا يقتضى الا الاعراض عن آكله
 مع نزوله أو اثره غير معناه وأما زعم اقتضائه أنهم سألوا رفعه بالكعبة المبني عليه فوهم عدم المطابقة فلا وجه
 له على أن فيه سوء تعبير يجانب مثله في القرآن ما أمكن وقد وقع نظيره للكشاف في مواضع وهو مردود من
 هفواته وكان الصواب للسائل أن يقول لم تفهم المطابقة بين السؤال والجواب فما وجهها مع احتمال كذا

(حدث) شعبة بن خزيمة
 بشهادة رجلين أحد رابو
 داود عن العمان بن بشير
 (حدث) شفاء العي
 السراي أبو داود والحاكم
 عن ابن عباس رضى الله
 عنهما

(حدث) الشاهد يرى
 ما لا يرى الغائب أحد عن
 على اه

(حرف الصاد)

(حدث) الصحة تنفع الرزق
 فزار والد المسند من حديث
 عثمان بن عفان وهو
 ضعيف

(حدث) صلاة النهار
 عجماء قال الدارقطني
 والنودي باطل لأصله
 وهو في فضائل القرآن لأبي
 عبيد من كلام أبي عبيدة
 ابن عبد الله بن مسعود قالت
 وأخرج عنه ابن أبي شيبة
 في المصنف وأخرجه أيضا
 عن الحسن وبقيته عنهما
 وصلاة الليل تسع أذنين
 وأخرجه سعيد بن منصور
 عن أبي حنيفة بن سليمان بدون

ثم رأيت عن بعض المحققين التصريح بما ذكره وعبارته فإن قلت الاستبدال يقتضي ترك المبدل منه وهم لم يطلبوا ذلك وإنما طلبوا الزيادة عليه فكيف يناسب الجواب قلت العادة تقتضي أن من كان بين يديه طعام واحد أكل منه حتى يشبع فإذا كان بين يديه طعامان ترك موضعا للطعام الثاني انتهى فجعل المشاركة مقتضية للاستبدال وهو عين ما قدمته زيادة وأما الجواب عن الثاني فهو أن لذلك البيان غير ما أفاده موقعه من نصيحة الأجيال الذي في إذا والبيان الذي في من يوم الجمعة فوائد أخرى ترتب عليها أحكام شرعية جعلها أصحها بامتنان من الآية ومدلولها عليهم أو ذلك أن لفظ اليوم أضيف في ذلك البيان للجمعة فافتضى أنها مضافة إليه فهي المقصودة منه وأنه من أقواله منسوب إليها فذلك حرموا السفر المفوت لها من الفجر وأوجبوا السعي إليها منه أيضا على بعد الدار وحكموا بدخول الغسل لها والتبكير إليها بالفجر فهذه الأحكام الكثيرة التي هي محل خلافها منتشرة بيننا وبين الأئمة استقيمت من هذا البيان ولوحذف وقيل لصلاة الجمعة لم يستغف منها شيء من ذلك فوقع البيان بذلك على أبلغ وجه وأجله وأفوده كما هو شأن القرآن العظيم (وسئل) نفع الله به عن قوله تعالى في قصة ذي القرنين ووجد عندنا قوم ما الآية هل أسلم هؤلاء القوم أولا وماذا فعل بعد تخييره بين الأمرين (فأجاب) بقوله آمن بعضهم وكفر بعضهم فعذب حتى يرجع إليه كما ذكر ذلك البغوي عن وهب بن منبه حيث قال عنه إن ذا القرنين كان رجلا من الروم ابن عجز فلما بلغ كان عبدا صالحا فقاله الله اتبأبعثك إلى أمم مختلفة ألسنتهم منهم اثنتان بينهما أطول الأرض أحدهما عند مغرب الشمس يقال لها ناسكة والآخرى عند مطلعها يقال لها منسك فقال ذا القرنين بأي قوم أكرهم وبأي جمع أكرهم أو بأي لسان أناطقهم قال الله تعالى اتبأ طوقك وألبسك الهيبة فلا يردك شيء وأسخر لك النور والظلمة وأجعلها من جنودك يهديك النور من أمامك وتحفظك الظلمة من ورائك فانطلق حتى أتى مغرب الشمس فوجد جمعا وعددا لا يحصيه إلا الله تعالى وكانهم بالظلمة حتى جمعهم في مكان واحد فدعاهم إلى الله ففهم من آمن به ومنهم من صد عنه فعمد إلى الذين تولوا عنه فأدخل عليهم الظلمة فدخلت في أجوافهم وبيوتهم فدخلوا في دعونه ففهم من أهل المغرب جندا عظيميا فانطلق يقولونهم والظلمة تسوقهم حتى أتى مطلع الشمس فعمل فيها مثل ما عمل في المغرب انتهى ملخصا فقوله ففهم من آمن به الخ فيه جواب السؤال والله سبحانه يعجزنا على ما عهدناه من غاية الفضال ونهاية النوال أنه أكرم كريم وأرحم رحيم (وسئل) نفع الله بعلومه عن معنى قول العلامة الحافظ عمدة المحدثين والقراء المشهورين بن الجزري رحمه الله في مقدمته وطيبته ونشره يتختم أن يراعى في القرآن العظيم قواعد لغة العرب من ترفيق المرقق وتفخيم المفخم وإدغام المدغم وإظهار المظهر وإخفاء المخفي وقلب المقلوب ومد الممدود وقصر المقصور حتى لا يكثر القارئ راء ولا يطن نونا ولا يشدد مدليا ولا يلبس مشددا ولا يترك بيان غنة ولا يشوه الحروف فيفسدها بنهاج حسن أو يورثها وطلوحتها من حيث أنه يجري مجرى الارت والاشغ بل يأتي بخارج الحروف بصفات وكيفية فان حسن الأداء واجب على الصحيح بل الصواب وان كان ما في خبر حتى يسمى لحنا خفيا لأنه لا يدركه إلا مشايخ الأداء فهو لازم فتأمله فضلا عما قبله فضلا عن تحريم الأعراب والبناء المفحش إلى تغيير المعنى فانهم من اللحن الجلي ثم فاسق مرتكب لحرام معاقب على فعله عادل بالقرآن عن نفسه القويم وقد قال تعالى قرآن عر بيا غير ذي عوج فلا يعذر إلا لتعذر الاتيان به على الوجه المذكور منه فيمنع ذلك ليد من التجويد المشار إليه بقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا وهو يوم التحقيق والتدوير والحدود لا يختص بالاول الا فضل كما يتوهمه من لا طبع له سليم ولا ذوق عنده مستقيم هذا وينبغي تحسین الصوت بالقرآن كما قال

توید قرآن القرآن بالتحقیق مع * حذر وتدویر وکل متبع
مع حسن صوت بلون العرب * مرتلا بحودا بالعرب
والاخذ بالتجوید حتم لازم * من لم یجود القرآن آمن

هذه الزيادة وكذا أخرجه
عبد الرزاق عن مجاهد
وأخرج عن الحسن قال
صلاة النهار عجماء لا ترفع
بها الصوت إلا الجمعة والصبح
ترفع

(حديث) صوموا تصحوا
أبو نعيم في الطب من حديث
أبي هريرة رضي الله عنه
قلت بقي أحاديث

(حديث) صلاة بسواك
أفضل من سبعين صلاة بلا
سواك الحارث في مسنده
وأبو يعلى والحاكم عن
عائشة والديلمي عن أبي
هريرة

(حديث) الصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم أفضل
من عتق الرقاب الأصهباني
في الترغيب عن أبي بكر
الصديق رضي الله تعالى
عنه موقوفا

(حديث) صلوا على من قال
لا اله الا الله وصلوا خلف من
قال لا اله الا الله الطبراني
عن ابن عمر

لانه به الاله أنزلا * وهكذا منه البناوصلا

قال في لم يلزم ذلك الذي هو سلمة العرب لا يحسنون غيره بغير لغته فلا يكون قارئاً بل هازناً وهو عاش الكتابه تعالى من الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا داخل في خبر رب قارئ القرآن يلغنه فهل الحكيم كما ذكرنا أو هنا تفصيل بين الجلي والخطي الذي لا يغير المعنى والجلي المغير للمعنى والجلي والخطي ضدان كما سبق الى بعض الاذهان أخذ من كلام بعضهم على المقدمة بينوا الناذك فابلوى قد عمت بالتسامح في ذلك (فأجاب) رضى الله عنه بقوله قد اختلف المتكلمون على كلام هذا الخبر فقال بعضهم جعل الوجوب ونحوه من الالفاظ الواقعة في كلامه المذكور وعنه في السؤال على الوجوب الصناعات لا الشرى وبعضهم أخرى كلامه على ظاهره ولم يؤله بماد كروالحق في ذلك تفصيل وان كان ممن جرى على الاطلاق الاول شيخنا حاتمة المتأخرين أبو يحيى زكريا الانصارى سقى الله نراه صيب الرجة والرضوان وأعلى درجته في الجنان أمين فقد دل كلام الاصحاب رضى الله عنهم وشكر سعيهم على ذلك التفصيل فلم يسع العدول عنه وبيان ذلك أن النووي رحمه الله قال في شرح المذهب نقلا عن الشيخ الامام المجمع على جلالته وصلاحه وامامته أبي محمد الجويني الذي قيل في ترجمته لوجاز أن يبعث الله في هذه الامة نبيا لكان أبا محمد الجويني اعلم أن من الناس من بالغ في الترتيل فجعل السكامة كلمتين فاصـ بدذلك اظهار الحروف كقوله نستعين ويقفون بين السنين والتساء وقفة لطيفة فبقي قطع الحرف عن الحرف والسكامة عن السكامة وهذا لا يجوز لان السكامة الواحدة لا تحتل القطع والفصل والوقف على اثنتاهما وانما القدر الجائز من الترتيل أن يخرج الحرف من مخرجه ثم ينتقل الى الذي بعده متصلا بلا وقفة من الترتيل وصل الحروف والكلمات على ضرب من التأتى وليس منها فصلها ولا الوقوف في غير محلها ومن تمام التلاوة اشتمام الحركة الواقعة على الموقف عليه اختلاسا لاشباعا انتهى وأقره النووي رحمه الله على ذلك وبه ان تأملته تعلم أنه لا بد من ذلك التفصيل وهو انه يجب وجوباً شرعياً على القارئ أن يراعى في قراءته الفاتحة وغـ غيرها ما أجمع القراء على وجوبه دون ما اختلفوا فيه وذلك لان ما وقع الاتفاق عليه يعلم أنه صلى الله عليه وسلم لم يقرأ بغيره ومدار القراءة انما هو على الاتباع اذ لا مجال للرأى فيها لوجه من قرأ بخلاف ما وقع الاجماع عليه يكون مبتدعاً شياً في كلام الله تعالى وابتداع ما لم يرد في القرآن لا يثبت له أدنى مسكة أنه محرم شديد التحريم بخلاف ما وقع الاختلاف فيه فانه ليس كذلك فمن ثم لم يكن على القارئ به حرج ألا ترى أن البسملة لما وقع الاختلاف في اثباتها ولفظه من في تجرى من تحتها الا انها في سورة براءة ونظائر ذلك لم يكن على مثبتها ولا على مسقطها حرج لان كلام من الاثبات والنفي وارد ليس بممتنع فكذلك ما وقع الاختلاف فيه من وجوه الاداء اذ انما يقول انه أمر لغوى لم يرد عنه اتباع حتم بخالفه فلذا لم يثبت وجوبه منذ فلام يقتضى لا يجاب مراعاته شرعاً فبان واتضح ما ذكرته من التفصيل وظاهر ما لكل من شقيه من التعليل فاشدد باعتماده يدين لتعود فائدة ذلك عليك ومما يؤيد ذلك قول شارح المذهب من أخرج بعض الحروف من غير مخرجه ان أمكنه التعلم بطلت صلانه والا فلا انتهى ومن لازم بطلان الصلاة حرمه القراءة كما حرمت مع تبديل المخرج كذلك تحرم مع تبديل وجوه الاداء المجمع عليها يؤيد ذلك أيضاً اجماعهم كما قاله النووي رحمه الله خلافاً لهم وفيه على حرمه القراءة بالقراءة الشاذة وان لم يكن فيها تغيير معنى ولا زيادة ولا نقص في الصلاة وخارجها وليس ملحقاً بذلك الا أنه لم يقو اثر قراءته مثبتاً لان القراءة سنة متبعة فلا يجوز تخالفها وهذا كما هو وجود بتمامه في ترك ما أجمع عليه من وجوه الاداء كما لا يخفى ويؤيده أيضاً قول شارح المذهب عن التبصرة في تكبير التحريم لا يجوز المسد الا على النبي بين اللام والهاه ولا يخرجها به عن حد الاقتصار الى الافراط انتهى اذ ظاهره أن افراط المدح ~~في~~ فاذا حرم هنا في القرآن أولى فانه لا يقول به أحد من القراء ومن ثم ضبطت في شرح العباب وغيره الافراط هنا بأن يطيله الى حد لا يراه أحد من القراء وهذا الذي قررته وأوضحته وحررتة تعلم ضعف ما في الخادم كالتوسط عن بعض المتأخرين

مطلب قبل لوجاز أن يبعث الله في هذه الامة نبيا لكان أبا محمد الجويني قدس سره

(حديث) صدقة السر

تطافى غضب الرب الترمذى

عن أنس

(حديث) الصلاة عماد

الدين الديلمي عن علي

(حديث) الصبر مفتاح

الفرج الديلمي عن الحسين

ابن علي بالاسناد

(حديث) صغار قوم كبار

قوم آخرين أخرجه

الدارمي والبيهقي في المدخل

عن الحسين بن علي رضى الله

عنه ما وقفوا عن عروة

ابن الزبير من قوله وأخرجه

البيهقي عن عمرو بن العاص

موقوفا

(حرف الطاء)

(حديث) طاب العلم

فريضة على كل مسلم ومسلمة

روى من حديث أنس

وجابر وابن عمرو ابن مسعود

وابن عباس وعـلى وأبي

سعيد وفي كل طرفة مقل

وأجودها طريق فتادة

وثابت عن أنس وطريق

بجاهد عن ابن عمر
وأخرجه ابن ماجه عن
كثير بن شظير عن محمد بن
سبير عن أنس وكثير
مختلف فيه فالحديث حسن
وقال ابن عبد البر روى من
وجوه كلها معلولة ثم روى
عن اسحق بن راهويه ان
في اسناده مقال ولكن معناه
صحیح وقال البرزاني مسنده
روى عن أنس بأسانيد
واهي وأحسنها ما رواه
ابراهيم بن سلام عن جادين
أبي سليمان عن ابراهيم
النخعي عن أنس وابن سلام
لانهم روى عنه الأبوعاصم
وأخرجه ابن الجوزي في
منهاج القاصدين من جهة
أبي بكر بن أبي داود حدثنا
جعفر بن مسافر حدثنا
يحيى بن حسان عن سليمان
ابن قرم عن ثابت البناني
عن أنس قال ابن أبي داود
سمعت أبي يقول ليس في أن
طلب العلم فريضة أصح من

مما يقتضي أن الواجب ما يتعلق بالخارج الظاهرة دون نحو الانخفاء والاقبال والهمز والاسترخاء والاستعلاء
انتهى ووجه ضعفه ما قدمته من أن المدارق القرآن ووجوه أدائه انما هو الاتباع فهو سنة متبعة وحيث
لم يرد في السنة في نحو الانخفاء مما ذكره الله تعالى من الاتيان به ولم يجز تر كسواء كان من الامور الظاهرة أم
من الخفية وبهذا يتعين أيضا اعتماد ما ذكره أعني الزركشي والأذري فعبر عن ذلك الامام بأنه لو قيل ان
القراءة من غير تصحيح الأداء والمخرج لا يجوز لم يكن بعيدا انتهى وأما زعمه أن في ذلك حرجا على الناس
فمنوع وأي حرج في أنه لم يجمع عليه أنه هو الذي يجب تعلمه كما سنبين وبفرض أن فيه حرجا لا ينظر اليه لان
الامور المجمع عليها لا يراعى فيها حرج ولا غيره فان قلت ينافي ما تقدم عن المجموع عن الجواب في ما فيه عنه
أيضا ان المبالغة في التشديد لا تضر فالتشديد لا يضر فالتشديد لا يضر فالتشديد لا يضر فالتشديد لا يضر فالتشديد لا يضر
وتصح صلاته وكذا ان أراد لا تحرم لان القصده المحافظة على الاتيان بالمعنى عليه لا الزيادة على الوارد فهو
كتكرير الراء الا أني فان قلت ينافية قول الماوردي وغيره لو شدد تخفيفا جزوا أن أساء ولا شك أن تشديد
الحذف يخالف لما أجوعا عليه وقد مر حرجه ولا بالجواز قلت أجبت عن ذلك في شرح العباب بقولي وواضح
مما يأتي في اللحن الذي لا يغير المعنى أنه مع التعمد حرام فليحمل الجواز على الصحة لا الحل ولا ينافية ما مر
في المبالغة أي في التشديد لانها زيادة وصف وما ينافي زيادة حرف به يندفع تنظير القمولى انتهى فان قلت
قد صرح جع من الاحصاء وتبعهم اس الزعمه بأنه لو نطق بحرف بين حرفين كقاف العرب أجزأه وكره وهذا
مناف لما قدمته لان هذا النطق بخلاف المجمع عليه وقد صرحوا فيه بالكره المتبادر اطلانها الى الجواز
قلت أجبت عنه أيضا بقولي بعد نقل ما ذكره من الاجزاء والكرهه لكن نظرية المجموع وجرى على
مقتضاء الحب الطبري فقال الى البطالان قال الأذري وهو الظاهر المنقول وقال ابن العماد لا يتجوز غيره
لان في الاتيان بها كذلك اسقاط حرف من لغة العرب اذ هي ليست من الثمانية والعشرين حرفا التي تركب
منها كلام العرب ومن لازم اسقاط حرف من الفاتحة بطلان الصلاة انتهى فعلم أن القول بالكرهه
ضعيف ان أراد قائله القول بها ولو مع قدرته على اخراجها من مخارجها الحقيقية وقد مر عن شرح المذهب ان
تعمد اخراج الحرف من غير مخرجه حرام فان قلت ينافي ذلك أيضا اطلاق بعض أصحابنا ان تعمدا للحن الغير
الغير للمعنى مكروه قلت هذا اطلاق ضعيف أيضا والصواب ما في شرح المذهب والتحقيق من حرمة تعمد
ذلك حينئذ ففيه تأييد لما قدمته من التفصيل اذ الجامع أنه في كل من المسئلتين نطق بما ليس بقرآن فكبحر
تعمد هذا كذلك يحرم تعمده ذلك ولا يقال ان هذا أنفج لانه يفرض تسليمه لا ينافي القياس اذ قياس الدون
الذي هو حجة يكتفي فيه بوجود أصل العلة فان قلت ينافي ذلك أيضا قولك في شرح العباب ما حاصله جزم في
الجواهر كابن رز بن بأن تشديد الراء من أكبر في تحريم الصلاة مبطل لما أورده ابن العماد وغيره بأن الذي
تقتضيه اللغة خلافه لان الراء حرف تكرر في باده لا تغير المعنى وهو متجه انتهى فقولا وهو متجه مناف
لما في السؤال عن ابن الجزري في تكرير الراء من أنه حرام قلت هذا ينافي ما قدمته لان الكلام هنا بين
الائتمار ليس في الحرمة وعدمها الا قرآن وانما الخلاف بينهم ان هذا غير المعنى أولا والمعتمد أنه غير غير
للمعنى ومع ذلك نقول في نظيره من القرآن بالحرمة ولان نظري حرمة مخالفة ما أجوعا عليه من وجوه الأداء
الى تغيير المعنى ولا الى عدمه الا الى كونه مخالفا للقراءة الواردة عنه صلى الله عليه وسلم يقينا والقراءة سنة
متبعة فان قلت ما مرادك بالاجماع الذي ذكرته هل هو اجماع القراء السبعة فقط أو مع بقية العشرة أو مع
بقية الاربعة عشر قلت هذا ينبغي على المراد بالاشاذ الذي تحرم قراءته فعند الشيخين أنه ما وراء السبعة فعليه
المراد اجماع السبعة فمن قرأ بوجه مخالف لاجماعهم حرم والا فلا فان قلت كيف ساغ لمثل شيخ الاسلام
والقراء الذين الانصاري حمل الوجوب في كلام ابن الجزري في المقدمة على الصناعات كما مر مع تصريحه في
غيرها بالتمسك في السؤال بل ورد أن تركه مفسق وأيضا كيف ساغ ذلك التفصيل الذي قدمته مع أن

ظاهر عبارته المنقولة في السؤال أنه لا فرق في وجوب ذلك شرعا بين الحنفى والظاهر المجمع عليه والمختلف فيه
قلت ابن الجزرى وان كان اماما ذا فتون عديدة الا أن الذي غلب عليه من القراآت ومن غلب عليه من يرجع
اليه فيه دون غيره فهو وجه الله وان صرح بأن الوجوب شرعى وأن تركه مفسق لا يرجع اليه في ذلك لان هذا
من محبت الفقهاء وهو لم يشتهر بالفتنة لشهرته بذلك فذلك منه انما هو بحسب ما ظهر له ووفر عنده من رعاية
تلك الرسوم لعله الذي غلب عليه وكان ذلك منه بمنزلة الاختيارات التي لا يعمل بها في المذهب فوجب
الرجوع لما دل عليه كلام أهل المذهب وهو اطلاق عدم الوجوب الشرعى كما دل عليه كلامهم في مواضع
قدموها وان قدمت الجواب عنها أيضا وتلك لعلها ما استدأ لاق شيخنا وغسبه ان الوجوب صناعي واما
التفصيل الذي قدمته واستنبطته من كلامهم الظاهر أو الصريح فيه كمر واصلها بسوطا واما اطلاق
ابن الجزرى السابق فلم يرد في كلامهم ما يدل له في ثم سماع شيخنا لمخالفة مطلقا كما يعرف بتأمله فان قلت
كيف سماعه أن يجعل مخالفة الواجب فسقا وهذا ليس اطلاقا من اصطلاح الفقهاء ولا الاصوليين اذ
الفسق انما يتحقق بارتكاب الكبيرة لا بخلو مخالفة الواجب لان مخالفة تنقسم الى صغيرة وكبيرة قالت اما
قصد بذلك التغليظ فحسب نحو رضاء للناس على التجويد والاعتناء به لفرط زاهلهم فيه أو الحقيقة ويكون
أخذ كون ذلك كبيرة له فيه ملحوظا وان كان صدق المنع وقد اشار ابن الجزرى الى نحو ما ذكره آخر
كلامه الذي في السؤال ثم رأيت الحق فظ الجلال السبيوطى نقل عن ابن الجزرى نفسه ما يؤيد ذلك أى ما قاله
شيخنا حيث قال في اتقائه قواهم لا يجوز الوقوف على المضاف دون المضاف اليه ولا كذلك قال ابن الجزرى
انما يريدون به الجواز اذ انى وهو الذى يحسن فى القراءة ويرقى فى التسلاوة ولا يريدون بذلك أنه حرام
ولا مكروه الا أن يريدوا بذلك تحريف القراآت ومخالفة الذى أرادته فانه يكفر خطا عن أن يأتى فان قلت
كيف سماع ابن الجزرى حمل الجواز وقصره على الصنعى مع ما ذكره فى السؤال قلت له أن يفرق
بأن الوقوف لم يرد له ضابطا عنه صلى الله عليه وسلم ولا نقل فيه شئ يؤقيني فأدبر الامر فيه على ما لا يخفى بالمعنى
فاما وجوه الادعاء فوردت بل تواترت على ما ذهبنا من كلام الاسلوبين عن صلى الله عليه وسلم فسأله أن يجعل
الوجوب فيها شرعا ولم يكن بين كلاميه تناقض فان قلت قد مر عن شرح المذهب الحارم فى الوقوف فى
نفسه عين وليس المراد به الا الحزمة الشرعية فكيف سماع لان الجزرى حمل كلامه فى الوقوف على الامر
الصناعى دون الشرعى قلت كلامه فى غير ما فيه كلام شرح المذهب لانه فى الوقوف على احدى جزأى كلمة وكلام
ابن الجزرى فى الوقوف على كلمة لكن لا يتم معناها الا بما به سدها ويفرق بينهما بأن الاول فيه تغيير للمعنى
أو النظام المعروف بخلاف الثانى فنام له والله سبحانه الموفق للصواب (وسئل) نفع الله بعلمه عما صورته
سأل العز بن عبد السلام رحمه الله تعالى فى أماليه عن نكتة قوله تعالى واذا قيل لهم لا تفسدوا فى الارض
فقبل ما نكتة قوله تعالى فى الارض قال وليس هذا مثال قوله تعالى وما لهم فى الارض من ولي ولا نصير
لان معناه فى الارض كما قال لم يأت به لاحتمال أن يكون خاصا ببعض الارض انتهى فبالجواب (دأجاب)
رضي الله عنه بقوله انما يتوجه سؤاله لوضح ما فرق بين الآيتين والظاهر أنه غير صحيح وبيانه أن فى الارض
فى كل منها وقعت فى حيز ما يفيد العموم وهو النهى فى الاول والنهى فى الثانى وحيث تفسد الاول النهى
عن جميع أنواع الفساد ومفاد الثانية انتفاء وجود دولي ونصير لهم بسائر أنواعها فانه نوبى أن ذكر فى
الارض فى كل منها ما يستل عن حكمته لانه لو حذف اصح الكلام بدونه وقوله لو لم يأت به لاحتمال الخ قد علمت
انه غير متوجه لما تقررت أن النفى أفاد أنه لا يوجد لهم ولي ولا نصير أصلا لاسيما ان قلنا ان عموم الأشخاص
يستلزم عموم الارض والامكانة قال ان العموم عندنا بسائر أقسامه على لاقطع فلا ينفى الاحتمال المذكور
قلنا وكذا هو فى لا تفسدوا فكما احتج لك فى الارض فى الآية الثانية لمنع ذلك الاحتمال كذلك يحتاج اليه
فى الاولى لمنع نظيره اذ لو حذف لا احتمال أن النهى عن الفساد خاص ببعض الارض وهو المدينة التى هى محل

مطلب فى أن من غلب عليه
فن يرجع اليه فيه دون غيره

هذا وقال المزي هذا
الحديث روى من طرق
تبايع رتبة الحسن قال
الدبلى روى أيضا من
حديث أبي بن كعب
وحذيفة وسلمان وسهرة بن
جندب ومعاوية بن عبيدة
وأبي أيوب وأبي هريرة
وعائشة بنت الصديق وعائشة
بنت قدامة وأم هانئ وقد
بينت مخرجها فى الاحاديث
المتواترة وفى المرحل
للبيهقي أراد الله أعلم بالعلم
العلم العام الذى لا يسع
البالغ العاقل جهله وعلم
ما يطرأ له خاصة أو أراد به
فريضة على كل مسلم حتى
يقوم به من فيه الكفاية ثم
أخرج عن ابن المبارك أنه
سئل عن تفسير هذا الحديث
فقال ليس هو الذى تطلبون
انما طالب العلم فريضة ان
يقع الرجل فى شئ من أمر
دينه فيسأل عنه حتى يعلمه
النهى

الخطابين وهم المتفقون فاحتيج لذكر في الأرض حتى يكون فيه التخصيص على النهي عن وقوع نوع من أنواع الفساد في نوع من أنواع الأرض والحاصل أن الحق في لا يتبين أن ذكر الأرض له فائدة أي فائدة فاما في الثانية فواضح مما قرره وأما في الأولى فهو ما تقرره لأنه لو حذف ذلك أوهـم أن النهي عن الفساد خاص بعالمهم وهو أرض المدينة فذكر ليفيد أنه عام في كل جزء من جزئيات الأرض لأن الأرض مفرد مجلي بال وهو للعموم عند الأصوليين ولأن جمهور المعانين أن الأصل في أُل الجنس والأسماء تغرق لا الهمم - وروما نقل عن المحققين من أن الأصل فيها العهد ففيه نظر أي نظر على أنه يؤيد ما قيل المراد بالأرض في الآية المدينة وعليه فذكر الأرض له فائدة ظاهرة وهي التخصيص على ما وقع منهم الفساد فيه بالفعل ليكون أدعى إلى امتثالهم لأن افساد الانسان في بلده ومحل اقامته أقبح منها في غير ذلك والتقدير لو فرض افسادكم فلا تنجسوا به في أرضكم ومحل اقامتكم كما يقال انجو قاطع الطريق ان كان ولا بد فلا تجعل ذلك في بلدك ومع من يعرفك وبما قررتة ظهرت نكتة ذكر في الأرض سواء كانت أُل فيها للعموم أو للعموم أو لا يمكن استخراج نكتة أخرى له وهي التذكير كبير بالمبدأ والمعاد وذلك يردع عن الفساد والتقدير لا تفسدوا في عنصركم الغالب عليكم الذي خلقتهم منه ورجعكم اليه وهو الطين والأرض أصلكم منها خلقتهم واليهات ودون فكيف تفسدون فيها وكما ذكر الانسان بحجارة أصله ومبدئه وهلاكه واضح جعله وعوده الى ذلك المبدأ أو مصيره ترابا ثم بعنه وحسابه كان ذلك أدعى لقبوله بالموعظة وانفكاكه عما ينسى عنه وامتناله لما أمر به وكأن هذا والله أعلم هو الكبر لقوله تعالى ولا تش في الأرض مراحا انك لن تخرق الأرض ولو سأل العز عن نكتة هذه لكان أولى لاق حكمه - منه في ذكر الأرض هنا أدق منها في تلك بكثير كما لا يخفى ولا يصح أن يقال احترازه عن المشي في الهوى أو على الماء لأن هذا خارق وهو لا يخترع عنه وكان ما ذكره أيضا هو حكمة تكريرها والعدول عن الأصل أن تخرقها الكن لما كانت الاعادة بالظاهر تقتضي مزيد التيقظ والتقريع أو ثروت على الضمير ونكتة أخرى هي الإشارة الى عجزهم وان آثار فسادهم قاصرة عليهم لاتعدادهم الى الملائكة الذين يكون هلاكهم وعذابهم على أيديهم ونكتة أخرى هي غاية التقريع والخويف لهم وهي ان فسادهم يؤدي الى استئصالهم لان الفساد في الأرض يؤدي الى خرابها واستئصال أهلها فكأنه قيل لهم - لا تكونوا سببا للهلاك أنفسكم بواسطة وقوع الفساد منكم وبما يوضح ذلك قوله تعالى ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس وقد سئل مجاهد رضي الله عنه عن قوله تعالى واذا تولى سعي في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل قال يلي في الأرض فيعمل فيها بالعدوان والظلم فيحبس الله بذلك القطر من السماء فيها لك يحبس القطر الحرث أي الزرع والنسل أي سائر الحيوانات ثم قرأ سبحانه ظهر الفساد في البر والبحر الآية وتخصيص العز هذه الآية بالسؤال مع أن لها نظائر كثيرة في القرآن نحو ولا تعثوا في الأرض مفسدين ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها كأنه للاستغناء عما عن نظائرها وما ذكرته من النكت في تلك الآية يأتي في نظائرها التي أشرت اليها فتمن لذلك فانه أهم وهذا كلام أرم من نبهه على شيء منه ثم رأيت البيضاوي أشار الى بعض هذه النكتة الاخيرة بقوله وكان من فسادهم في الأرض تهيج الحروب والفتن بمخادعة المسلمين وممالة الكفار عليهم وافشاء الاسرار اليهم فان ذلك يؤدي الى فساد من في الأرض من الناس والدواب والحرث ومنه انظار المعاصي والاهانة بالدين فان الاخلال بالشرائع والاعراض عنها مما يوجب الهرج والمرج ويخل انتظام العالم انتهى ورأيت أبا حيان أشار الى ذلك والى ما ذكرته أولا من انه ذكر فيها أيضا لافادة العموم أي التخصيص عليه لما قدمته وذلك لانه قال في قوله تعالى واذا تولى سعي في الأرض ليفسد فيها معلوم أن السعي لا يكون الا في الأرض لكن أفادته العموم بمعنى في أي مكان حل منها مع الفساد وبديل لفظ في الأرض على كثرة سعيه وتقلبه في نواحي الأرض لانه يلزم من عموم الأرض تكرار السعي وتقدم ما يشبهه في قوله تعالى ولا تفسدوا في الأرض ويمكن استخراج نكتة أخرى وهي التهريض بصلاح

(حديث) طلب الكسب الحلال فريضة البيهقي من حديث ابن مسعود وضعفه قلت والطبراني من حديث أنس رضي الله عنه انتهى (حديث) طلب الحق غربة الانصارى في منازل السائرين من جهة الجنيد عن السري عن معروف الكرخي عن جعفر بن محمد عن آباءه مرفوعا وقال غريب قات أخرجه من هذا الطريق الديلي وأخرجه ابن عساكر في تاريخه مسلسلا بالصوفية من هذا الطريق أيضا انتهى

(حديث) طعام الخليل داء وطعام السخى شفاء ابن عدي من حديث مالك عن نافع عن ابن عمر قال لا تثبت فيه مجاهيل وضعفاء وهو باطل عند مالك قلت بقي أحاديث

(حديث) العلاق بيد من أخذ بالساق ابن ماجه عن

الارض وانهم يريدون بافسادهم رفع ذلك الصلاح الذي امن الله به على أهلها ما يكونه تعالى أصلح خلقها على الوجه المطابق لمنافع الخلق واما يكونه بعث فيه الرسل وأنزل الكتب وفصل الشرائع ونسأدها حينئذ امانا فساد النفوس بالقتل وقطع الاعصاب واما فساد الاموال بنحو النهب ووجوه الخيل واما فساد الاديان بالكفر والبدع واما فساد الانساب بالزنا والواط والقذف واما فساد العقول بشرب المسكرات فاقضى النهى عن الفساد في الارض منع ادخال ماهية الفساد في الوجود بجميع أنواعه وأصنافه ونكتة أخرى وهي تذكريهم بنعمة الله العظمى عليهم المشار اليها بقوله هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها أي جعلكم عمارها وسكانها أو أطال أعماركم فيها أو جعلكم ما عشتتم أو أسكنكم فيها أو خالفكم لعمارتها أو استدعى منكم عمارتها وكان التقدير لا تفسدوا فيها ما جعلكم عماره وخالفكم لعمارتها وسكنها مع جعله لكم فيها ما عشتتم وطلبه منكم ان تعمروه بصلاح الاعمال والاول والاحوال وفي هذا من جاهلهم على الصلاح وارشادهم الى النجاح ما ليس فيه مما لم يذكر في الارض فكان في ذكره المفيد لذلك فائدة أخرى فائدة (وسئل) نفع الله به أيضا عما سأل العز من عبد السلام في أماليه بقوله ذكر الازمنة في مثل قوله تعالى واذا نجيناكم واذواعدنا موسى وغير ذلك من المواضع التي حصل فيها الامتنان بالنعم يجعل الاحتساب بنفس الزمان ومثله قول من قال من العرب

أنسيت يوم عكاظ اذ لا تبتني * تحت العجايز ولم يبق عبادي

والمراد ما دفع في اليوم لانفس اليوم ما فائدة ذلك ولو ذكر النعم فقط استقل المعنى اذ فاجاب بذلك (فأجاب) نفع الله بقوله لذلك حكمة ظاهرة فجلية وبيانها اجل ان اذ في نحو ذلك معسرة وله تحذير في تقديره واذ كروا وقت كذا هذا هو الاصح وأن التذكير بمجرى النعم ليس فيه التنبية على اضدادها الوجه أظهر بخلاف التذكير بها بالتقوى وعقوبة وتفصيل ان الشيء كماله لو حفظ لم يدرى النسيان ثم يتبدل به باسم المضمي يكون ذلك أدى الى مزيد الشكر عليه والخضوع لمولاه ومسديده والى الاعتراف به والى عدم مخالفة النعم في شيء من أوامره أو نواهيه فلهذا ذكر تعالى زمن النعم التي امنتم بها على عبادهم ذكرهم بذلك الزمن ليدكرهم ما كانوا فيه من الخن في ذلك الزمن قبل وصول تلك النعم اليهم فاذا ذكروا ذلك علمت النعم عندهم عظيمة لانها تهاها ووقعت تلك المنفعة منهم الموضع العظيم الاعظم ولاجل هذا ذكرنا في آيات كثيرة أحوالنا السابقة لشكره عليه وعلى أحوالنا اللاحقة بكونه خلقنا من تراب ثم نطفة ثم من علقته ثم من مضغه ثم آخر جنينا من بطون أمهاتنا لانعم شيئا ولا نقدر على شيء فيسر لنا من قام بمصالحنا الى أن من علينا بنعمة الهداية والوقاية و بكونه جعل لنا عيدين واسنانا وشهدين وهذا انما نحن بدين ونحو ذلك من النعم التي لا تحصى والمثل التي لا تسعصى كما يظهر لك بتدبر الآتى القرآنية وبما تقرره علم أن قول العز لو ذكر النعم فقط استقل المعنى فيه نظرا لان المعنى المقصود الذي قررناه لا يحتمل كماله بمجرى ذكر النعم فقط بل يذكر زمرها وعلله أراد بالمعنى أصله لكنه غير مجدل لان حواله معانى القرآن وبداية أساليبها تقتضى رعاية أبلغ المراتب وأسنى المطالب وهذا من أسباب اعجازه التي لم يصل الى أدنى مراتبها غيره وقد لحظ الشاعر في البيت الذي ذكره العز نحو ما قررته لانه لو ذكره بمجرى التلاقي لم يبق له هول ذلك اليوم ولا استحضر جميع ما فيه فلم يحصل المقصود من نحو بنو تقريره وأما اذا ذكره بذلك اليوم المشهور الذي صار يضرب به للثل في هزيمته وجبته وعزمه عن شق غباره فيه ونحو ذلك مما وقع فيه فقد حصل المقصود من نحو بنو تقريره وزجره وترويعه والتعجيل عليه بأن من وقع له مثل ذلك اليوم لا ينبغي أن يعود الى طعاب بل ولا الى حل سنان فأتضح أن ما في البيت من متوال ما في الآية وأن النكتة في ذلك أشهر من نار على علم وهذا الجواب لم أر من به على شيء من روجه الله تعالى اه (وسئل) رضي الله عنه عما سأل العز في أماليه أيضا بقوله تعالى أذلتم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قاي والله تعالى عالم بما عناه في ذلك وما فائدة الاستفهام والجواب عنه (فأجاب)

ابن عباس انتهى

(حرف الظاهر) *

الظالم عدل الله في الارض
يتنقم من الناس ثم ينتقم
الله منه قال الزركشي لم
أجد فلت في معناه ما أخرجه
الطبراني في الاوسط عن
جابر بن فروان الله يقول
انتقم ممن أبغض عن أبغض
ثم أصير كالأل النار وسنده
ضعيف وأخرج ابن
عساكر عن علي بن غنم
قال كان يقال ما انتقم الله
لقوم الا بشر منهم
وأخرج عبد الله بن الامام
أحمد في زوائد الزهد عن
مالك بن دينار قال تراءت في
الزبور اني أنتقم من المنافق
بالمناق ثم أنتقم من المنافقين
جميعا قال ونظير ذلك في
كتاب الله تعالى وكذلك نولي
بعض الظالمين بعضا مما كانوا
يكسبون وفي أحاديث

(حديث) ظلم دون ظلم أحد
في الايمان عن عطاء مرسل

طمعن الله قلبه بالايمن ووالى عليه مزيد العفو والغفران وأسكنه أعلى فرايس الجنان أمين بقوله
 الجواب عن ذلك مذكور في كتاب التفسير وحاصله مع الزيادة عليه ان الله تفضل على أنبيائه ورسوله
 بما لم يتفضل على غيرهم ومنه حياية ساحتهم المظهرة أن ندس بريئة أوتري برذيلة حاشاهم الله
 من ذلك وإذا كان هذه عادة الله معهم فأبراهيم أعلمهم بعد نبينا صلى الله عليه وسلم وعليهم فله من تلك الحياية
 الحظ الا وفي حينئذ فابراهيم سأل ربه بغاية من الادب ونهاية من الخضوع أن يريه كيفية احيايته الموتى
 فاذا سمع هذا من لم يبلغ حقيقة العلم بأحوال الانبياء داخله شك في هذا السؤال وتوهم منه غير المراد مما لا يليق
 بمقام الخليل بل ربما آذاه الى الكفر فأراد الله تعالى أن يتره مرتبة خليله وأن يحفظا غيره من الهلاك بسببه
 فسأله وهو أعلم بما انبأ به عليه ضميرهم من البلوغ الى غايات الايمان والوصول الى نهايات الايقان فقال له بأداة
 التقرير بالدال على كمال نزاهته أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي بانضمام عين اليقين الى علم اليقين فانه
 بان ان ايمان ابراهيم على أكمل وجوه الايمان وأنه لم يخاطبه أدنى وهم وأنه ليس غرضه من سؤاله عن ذلك
 الا ذلك العيان الذي هو أعلى مقامات العرفان ولاجل ذلك جاء عن جماعة أنه قال بلى يارب ولكن ليس
 الخبر كالعيان على أنه من تأمل سؤال ابراهيم فهم منه مراده وهو أنه صلى الله عليه وسلم لم يسأل عن أصل
 الاحياء وإنما سأل عن كيفية وجودها وهذا صريح في أنه يؤمن بأصل الاحياء ومتيقن له وأنه ممن انطوى ضميره على
 اعتقاده فان قلت اذا دل سؤاله على ذلك فلم قيل أولم تؤمن قلت هذه الدلالة لا يفهمها أكثر الناس فلو
 وكل الامر بالواقع أكثرهم في الحذور على أن بعض المفسرين ممن لا يعول عليه مع ذلك كله تسكاهم هنا بكلمات
 لا تستحق أن تذكر كيف وألفاظ الآية كما تقر ولا تدل على شيء ينافي كمال الايمان فضلا عن أصله وايضا حقه
 انما سأل أن يريه عيانا كيفية احياء الموتى لانه لما علم ذلك بقلبه وتيقنه واستدل به على غرذ في قوله ربي
 الذي يحيي ويميت طاب ممن ربه في الكليات العلمية والمواهب الاحدية أن يريه كيفية ذلك لما في معانيته
 من رؤية اجتماع الاجزاء المتلاشية والاعضاء المتبددة والصور والمضجعة واستغظام باهر قدرته تعالى فان
 قلت كيف هذا مع قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح نحن أحق بالشك من ابراهيم قلت هذا فيه أيضا
 غاية النزاهة لا ابراهيم صلى الله عليه وسلم بل ينفى وقوع شك منه على أبلغ وجه وأوضحه أي لو شك
 ابراهيم كما يتوهمه من سؤاله هذا من لاعلمه الشك أحق بالشك منه لانه الخليل والامام الخليل ولم لا وقد أمر
 صلى الله عليه وسلم باتباع سنته وتعليم مرتبته وقد علم صلى الله عليه وسلم انه أفضل من ابراهيم حين قوله أنا
 سيد ولد آدم ولا فخر ومع ذلك تواضع ونفى الشك عن ابراهيم بأنه لو ثبت له ثبت له وهذا غاية في الشهادة
 ببراءة ابراهيم ونزاهته فان قلت سؤال ابراهيم وجوابه قبل نزول القرآن فلا توهم في ذلك الزمن حتى ينفي
 قلت هو تعالى علم بأن القرآن سينزل على هذا الخط فلو حذف هذا السؤال لوقع من أحد من هذه الامة
 توهم بما فاضاهم الله تعالى عن ذلك من أصله جريا على سابق رأفته ورجته بهم وايضا فالنوراة والانجيل
 مشتملان على حكاية أحوال ابراهيم صلى الله عليه وسلم على نبينا وعليه وسلم فلو حتى سؤاله لهم لتوهموا منه خلاف
 المراد فكان السؤال والجواب صونا لما عساه أن يقع (وسئل) نفع الله بعلمه عما سأل العز بن عبد السلام
 في أماليه أيضا عن قوله تعالى قال لا أحب الآفلين فقال هذا مشكل غاية الاشكال لان الدال على عدم
 الالهية الكوكب ان كان التغير وقد وجد الآفلين فلا معنى لاختصاصه به وان كان الغيبة عن البصر فلم يمت في
 حق الله تعالى وان كان كونه ابتداء من كمال وهو العاقل الى النقصان فقد كان ناقصا عند الاشرف وأيضا
 فذلك ما لم يعلم له قبل الاقول أنه يأفل وأنه في المشرق مساو لحالته في المغرب اه فاما الجواب (فأجاب) أتم الله
 عليه نوره ووالى عليه نعمه وسروره بقوله ذكر غير واحد من المفسرين هذا الاشكال وجوابه والله كنهه
 يحتاج لمقدمات توهمه فمضى عن عليه الليل أطلم والكوكب النجم قال الراغب لا يقال في النجم كوكب الا عند
 ظهوره قبل كانه الاولى رائدة على خلاف الأصل اذ هي ليست من حروف الزيادة والآفل الغيبة والذهاب

* (حرف العين) *

(حديث) العبد من طينة
 مولاه ابن لال في مكارم
 الاخلاق من حديث ابن
 عباس بالغنا طينة المعتق
 من طينة المعتق

(حديث) المجلة من
 الشيطان الترمذي وحسنه
 من حديث سهل بن سعد
 الساعدي وأوله الاناء من
 الله واليه بقي في سنته
 من حديث أنس وأوله
 الثأني من الله وأخرج
 أيضا من حديث ابن عباس
 واذا تأتيت أصبت أو كدت
 واذا استجبت أخطأت
 أو كدت

(حديث) العدة دين
 الطبراني من حديث ابن
 مسعود وفي مراسيل أبي
 داود عن الحسن مرفوعا
 العدة عطية قلت وفي الباب
 عن علي أخرجه الديلمي اه
 (حديث) عرفوا ولا تغفوا
 الا بحر في أخلاق جملة

مطلب في تفسير قوله
 تعالى فلما جن عليه الليل
 الخ

بينهما أو أنه استظهاهم إنكارى بخذف أداته لدلالة السياق عليه على حد ما نمت فهم الخالدون أى أنهم
الخالدون على أحد الأقوال أو بتقدير القول أى يقولون هذا ربى أى الذى يربى وضمارة كثير ومنه واذ
رفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا الآية أود كره استهزاء كما يقال للذليل سادقوما هذا سيدكم
أو قاله خداعا لهم ليؤهمهم أنه معظم لما عظموه حتى ياقوا اليه مقابل يدعوا لهم ويقبلوا ما صدر عنه فلما
أفل أراهم نقص النجوم وأنهم لا تصلح للالوهية ولا محذور فى إيهام ذلك التعظيم لانهم اطلحة عامة من غير
حصول محذور لما تقر من أن قوله هذا ربى محتمل لعدة أمور على أن التلغظ بكلمة الكفر اذا جاز لا كراه
فلان يجوز اذا استعقب فى ظن القائل هداية أقوام الى الله بطريق الاولى وتدفع لبراهيم نظير ذلك فى
قوله تعالى حكاية عنه فنظر نظارة فى النجوم فقال انى سقيم وذلك لانهم كانوا يستدلون بعلم النجوم على حصول
الحوادث المستقبل فوافقهم على هذا العارضى فى الظاهر مع براءة عنه فى الباطن وقصده أن يتوصل به الى
كسر الأصنام ونظيره أن جواب لما ورد لدعوة قومه فزأهم عا كفين على عبادة جسم فأوهمهم أنه يعظمه
حتى رجعوا اليه فى أكثر أمورهم فبدعهم مدو فشاوروه فى أمره فقال ادعوا الصنم فدعوه فلم يقد فلباين
لهم أنه لا ينفع ولا يدفع دعاهم الى أن يدعوا الله فدعوه فصرف عنهم فأسلموا او اما أن يكون قبل البلوغ
وتقريره أنه كان كامل العقل فى صغره أيضا فخطره اثبات الصانع بالدلالة القطعية فلما رأى الكوكب
أبطال ألوهيته بأفوله وكذا القمر والشمس اذا تمهدت هذه المقدمة فاشكال العز من عبد السلام قد ذكره
غیره كما تقرير المقصود منه ان ابراهيم صلى الله عليه وسلم استدلل بأقول الكواكب على امتناع
ربوبيته والافتول عبارة عن غيبوبة الشئ بعد ظهوره فيدل على الحدوث من حيث أنه حركة وعلى هذا
التقدير فالبلوغ أيضا حكمة فلم ترك الاستدلال على حدوثها بالطالع وعول فى اثبات هذا المطلوب
على الافتول وجوابه أن الطالع والغروب يشتركان فى الدلالة على الحدوث لأن الدليل الذى يحتج به
الانبياء فى معرض دعوة الخلق كلهم الى الله تعالى لا بد وأن يكون ظاهرا بحيث يشترك فى فهمه الذكى
والغبي كدلالة الحركة على الحدوث وان كانت يقينية إلا أنها دقيقة الاعلى الا فضل من الخلق أما دلاله
الافتول على هذا المقصود فانها ظاهرة يعرفها كل أحد فان الافتول يزول ساطانه وقت الافتول من حيث ان
الافتول غيبوبة والاله المعبود القادر العالم لا يغيب وله استدلال بظهور الكوكب وبزوغ الشمس على
الالهية واستدل بأفولها على عدم الألوهية ولم يتعرض للاستدلال بالحركة أى تدل على الحدوث أو لا قال
الفخر الرازى وفيه دقة وهو انه عليه الصلاة والسلام انما كان يناظرهم وهم كانوا مجتمعين ومذهبهم أن
الكواكب اذا كانت فى الربع الشرقى ويكون صاعدا الى وسط السماء كان قويا عظيم التأثير أما اذا
كان غربيا أو قريب الافتول فانه يكون ضعيف التأثير بل هذه الدقيقة على أن الله الذى لا تتغير
قدرته الى العجز وكله الى النقص وكأنه قال لهم مذهبكم ان الكوكب حال كونه فى الربع الغربى يكون
ضعيف القوة ناقص التأثير عاجز عن التدبير وذلك يدل على القدح فى ألوهيته لا يقال تلك الليلة كانت مسبوقة
بهار وابل فأقول تلك النيران كان حاصلا فيما قبل فلا فائدة لتخصيص الافتول الحاصل فى هذه الليلة لانا نقول قد
بان مما سبق انه صلى الله عليه وسلم انما أورد هذا الدليل على القوم الذين كان يدعواهم من عبادة النجوم الى
التوحيد انه كان حائسا منهم ايلة من اللبالي فزجرهم عن عبادة الكواكب فبينما هم فى تقرير الكلام اذ
رفع يده الى كوكب مضى فلما أفل قال لو كان هذا الكوكب الهاما لانتقل من العلو الى الهبوط ومن
القوة الى الضعف ومن الوجود الى العدم ومن الظهور الى الغيبة ثم فى أثناء ذلك الكلام بزغ القمر وأفل
فأعاد عليهم ذلك الكلام وكذا القول فى الشمس اذا تقر ذلك علم اندفاع قول العز فلا معنى لاختصاصه
به كيف ومعناه أظهر من ناره على علم ما تقر وأن التغيير وان حدث قبل الافتول إلا أنه فيه أظهر وأتم وأوضح
وأعم وقوله فلزم فى حق الاله ممنوع لان غيبة الكوكب غيبة بعد ظهوره وهبوط بعد علوه ونقص بعد كمال

(حديث) العلم خزائن
ومفتاحها السؤال أبو نعيم
عن على رضى الله تعالى عنه
(حديث) عليكم بدین
الجمائر الدليلى من حديث
ابن عمر بلفظ اذا كان آخر
الزمان واختلفت الاهواء
فغلبكم بدین البادية
والنساء وسنده واه

(حديث) عورة سترت
ومؤنة كفت عند موت
البنات ابن أبى الدنيا فى
كتاب العرائس من طريق
قتادة ان ابن عباس بلغه
موت ابنته فزال الحمد لله
هذه عورة سترها الله ومؤنة
كفها الله وأجر ساقه الله
الينا

(حديث) العلم فى الصغر
كالنقش فى الحجر البيهقى فى
المدخل عن الحسن من
قوله به هذا اللفظ وأخرجه
عن اسمعيل بن رافع
مرقوعا مرسل بلفظ من
تعلم وهو شاب كان كرسى فى

٧ قوله جواب هكذا هو
بالنسخ والعل جواب اسم
رجل تامل اه مصححه

فنعلم بعدم وجود الله سبحانه وتعالى منزّه عن جميع ذلك وقوله عن التغيير ليس فيه فائدة بل هو مخلاف
المراد وقوله فقد كان ناقصاً عند الاشتراق مساوٍ ولكن شتان بين نقصه عند نقصه بالافول كما تقرّد وقوله أيضاً
فذلك معدّ لوجه قبل الافول انه يأفل مسلم أيضاً ولكن استدلاله بالافول عند مشاهدته أبلغ في الزام الخصم
وأظهر له واقع الدعواه ومن عادة ابراهيم على الله عليه وسلم أنه ينتقل الى اظهر الادلة وان حصل مقصوده
بغير ما لا تراعى حجاجه مع الغير وذلك يمكنه أن يقول أحبي من أمته ومع ذلك انتقل عن ذلك الى ما هو أبلغ في
تقوره والزمه فقال ان الله يأتى بالشخص من المشرق فأتىهم من المغرب قال تعالى فيبت الذي كفر فعلم أن
الانبياء مساوون الله وسلامه عليهم براعون في إقامة الادلة على الدعوى الى الله تعالى أوضحها وأظهرها
وأكلها وأظهرها لتظهر حجتهم لكل أحد وقد يقتضيه عندهم الى الابد وقوله في المشرق مساوٍ لخالقه في
المغرب ممنوع بل بينهما ما يوجب ما تقرّد والمراد بالمرقبة الكربة والكرّة والله سبحانه وتعالى يوفّقنا
لإصابة الصواب وبه سبحانه الى ما يحب ويرضاه ويجزّل لنا عظيم الثواب انه الكريم الجواد الذي ليس له نعمته
من نفاذ **(خاتمة)** دللت الآية على أحكام لا بأس ولا إشارة لها أو بعضها منها انه تعالى ليس بحسب
والا كان غائباً أبداً وكان آفلاً أبداً والله ليس محلاً للحوادث كإزعمه الكرامية والا كان متغيراً وحيزاً
يحصل معنى الافول وذلك محال وأما إقامة الادلة على التوحيد وشعائر الانبياء مساوون الله وسلامه عليهم
وأن التقليد في ذلك غير معني شيئاً كقوله كثير من أو من شيئاً وليكنه ناقص عن الاستدلال وهذا هو
الحقيق وأن معارف الانبياء بهم مساوية استدلاله بضرورة وأن الطائفة في معرفة الله تعالى النظر في
مساوفاً اذ لو أمكنه محصلها بطريق آخر سهل من ذلك أسدكه ابراهيم على الله على خبيثا وعابيه وسلم
وقوله اني برى مما أشركون مبنى على ما أتت به بالدليل ان هذه الكواكب لا تبلغ الارض ولا تلوّحها
لكنه استشكل بأن دلالة الدليل على نفي الوهية الكواكب لا يلزم منه نفي الكواكب بل هو مطلقا وثبات التوحيد
وجوابه أن القوم كانوا ماسعين على نفي سائر الشراكه وانما نالوا في هذه الصورة المعينة فلما ثبت
بالدليل أنهم ساءلست أرباباً وثبت بالاتفاق نفي غير ما حصل الجزم نفي كل شرك وثبات التوحيد المطلق
لله تعالى وحده فان ثبت أن قومه **كانوا يعبدون الاصنام** أيضاً فثبت أن قومه مع ذلك مع تقدّم
الوّهية لا لا الخيوم وأن تلك صورة يتفرّب بعد انتهائهم الى الخيوم كما سكر عنهم والله سبحانه وتعالى أعلم **(وسئل)**
نفع الله بعلمه عما سأل العز في أماليه أيضاً عن معنى قوله تعالى ان تعذب عن طائفة منكم نعدب طائفة
كيف يصح أن يكون نعدب طائفة جواب الشرط وعذاب الطائفة لا يتوقف على العفو عن الاخرى وكيف
يقدر الجواب انتهى فما الجواب **(فأجاب)** أسكنه الله الجنة المأب وأوضح به طريق الصواب بقوله
لم أر من نبيه على جواب ذلك لكنه يعلم من سبب نزول الآية وهو انه صلى الله عليه وسلم كان يسير في غزوة
تبوك وبين يديه ثلاثة نفر من المنافقين اثنتان يسيرتان بالقمرات والرسول والآخرة يهتلك والطائفتان
ثلاثة واحد نافع في غزاه وهو محشي من جبر الأسمعي يقال هو الذي كان يهتلك ولا يخوص بمجانبا لهم
ويذكر بعض ما سمع من سائر هذه الآية وهي وائى سألتم ليقول انما **كانوا يخوضون** وتلقب الى آخرها
قاب من نفاذه وقال اللهم اجعل وفاتي قتلا في سبيلك لا يقول أمداناً غسالت أما كفتت أنا فذنت فأصيب
يوم الجمعة فما أحد من المسلمين الا عرف مصرعه وأما هو فلم يعرف له مصرع ولم يظفر أحد بجنته وأما
الآخران فلم يتوبا أحدهما عبد الله بن أبي اذ اتقرّد ذلك علم ان التقدير ان يعف عن واحد منكم أي الثلاثة
لكونه تاب وتعينه ذلك عليه المذكور بشهادة الواقع **(وسئل)** نفعنا الله بعلمه عما سأل عز وجه الله
تعالى في أماليه أيضاً عن قوله تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وندره منازل لتعلموا عدد
السنين والحساب بفعل علم العدد والحساب **هو لا** للمنازل مع أنه لا يقتضي معرفة هذين السكون القمر
مقدر بالانزال بل غرو به وطوعه كاف انتهى فما الجواب **(فأجاب)** أدلى الله تعالى على الغير من منزله

حجر ومن تعلم في الكبريات
 كالكتاب على ظهر الماء
 والطائر في الكبريات
 من أبي الدرداء
 مرفوعاً من الذي يتعلم العلم
 في صغره كأنه نقش على الحجر
 ومن لم يتعلم العلم في
 كبره كالذي يكتب على الماء
 (مسند) عودوا كل
 بدن ما اعتاد أبو محمد الحلال
 عن عائشة مرفوعاً باللفظ
 عودوا بدن

(أثر) العداوة في الأهل
والخداوة في الجيران أن يخرجهم
البهق في الشعب عن بشر
من الحرث من قوله بأفقا
العداوة في القرابة والخداوة
في الجيران والمنفعة في
الأخوان

(أثر) عدو المرء من يعمل
بوجهه أبو نعيم في الحلية عن
سفيان بن عيينة أنه قدم
مكة وفيها رجل من آل
الذكدرى فمضى فعد سفيان
بمضى فقال الذكدرى

و بلغه في الدارين أمينة بقوله ظاهر تقر به أن الضمير المفعول في قدر القمر وحده وتخصيصه بالذكر
 لسرعة سيره ومعاينه منازل واناطة أحكام الشرع به ولأن به يعرف انقضاء الشهور والسنين لا بالشمس
 ولأنه هو عدة العرب في توار يخسهم وقبل الضمير لهما لا شرا كهما في معرفة عدد السنين والحساب
 واكتفى بذلك القمر لما ذكر ثم منازل القمر هي المشهورة وهي الثمانية والعشرون منزلة وهذه المنازل
 مقسومة على البروج الاثني عشر لكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منها منزلة فيستمر ايلتين ان ثم
 الشهر والافليلة فانه قضاؤه مع نزوله تلك المنازل ومقام الشمس في كل منزلة ثلاثة عشر يوما بانقضائها تنقضي
 السنة وساطان الشمس بالنهار وساطان القمر بالليل وبحركة الشمس تنفصل السنة الى الفصول الاربع
 وبالفصول الاربعة تنفصل مصالح هذا العالم وبحركة القمر تحصل الشهور وباختلاف حاله في زيادة ضوءه ونقصه
 تختلف احوال ربطو بات هذا العالم وبسبب الحركة اليومية يحصل النهار الذي هو محل الكسب والليل الذي
 هو محل الراحة وهذا يدل على كثرة رحمة تعالى للخلق وعظيم عنايته تعالى بهم قال حكماء الاسلام هذا يدل على
 أنه تعالى أودع في أجرام الافلاك والكواكب أسماء معينة من الخواص وقوى مخصوصة باعتبارها
 تنظم مصالح هذا العالم السلي اذ لو لم يكن لها آثار وفوائد في هذا العالم لكان خلقها بغير فائدة فينفي تلك
 النصوص اذا تقر بذلك ظهر أن معرفة المنزل في القمر والشمس دخلا أي دخل في معرفة عدد السنين
 وشهورها وأيامها وفي معرفة حساب الاوقات وآجال الديون والمعاملات وغيرها بل كمال ذلك ومعرفة على
 حقيقة لا يعرفه الا من عرف تلك المنازل وحسابها وكيفية سير النيران فيها وانقله من بعضها الى بعض
 وأما مجرد معرفة غروب القمر وطلوعه فلا يحصل به تمام ذلك فأتضح أن أهمية تلك المنازل وحسابها للنيران
 أو القمر علة واضحة لعلم السنين وحساب نحو الاوقات على وجهها وان هذا العلم معلول لتلك الهيئة وأنه
 لا غبار على ذلك وأن قول العزانه لا يفتقر في معرفة هذين لكون القمر مقدرا بالمنازل وأن الطلوع
 والغروب كاف بممنوع اذ لو شاء الجاهل بالمنازل لطلوع القمر أثناء الليل فليل له ما الماضي أو الباقي
 من الليل أو وقت العشاء لم يعرف الجواب مع مشاهدته لطلوعه بخلاف من يعرف المنازل فانه يعرف ذلك
 وما هو أدق منه بأدنى التفات اليه فان قلت الذي ظهر مما قررته هو معرفة الحساب المذكور أما علم عدد
 السنين فلا يتوقف على معرفة المنازل أصلا فكيف جعل معلولا لتقدير المنازل قلت المراد بعدد السنين
 ما يشمل عدد آخرتهم من الشهور والايام والساعات ولا يعرف كمال ذلك أيضا بل أصله الا من عرف تلك
 المنازل فلا شك حال حينئذ في الآية بوجه ولم أر أحدا نبه على ذلك والله الموفق للصواب * (فائدة) * الضياء
 هو أعظم وأبلغ من النور لانه يستدعى سطوعا وعلوانا مفرطاً بخلاف النور فلذا اختصت الشمس بالضياء
 والقمر بالنور ولكنه مشكل بقوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره الآية فان اثار النور فيها
 يقتضي أنه أبلغ وأعظم في الروق وأجاب ابن عطية بأن النور هنا أبلغ وأحكم لانه تعالى شبهه هداما واطفه
 الذي نصبه له تدرى به فأصابه قوم وضل عنه آخرون بالنور الذي هو أبدام وجود في الليل وأثناء الظلام ولو
 شبه بالضياء لوجب أن لا يضل أحد اذا كان الله تدرى يكون كالشمس التي لا تبتغي معها ظلمة فغنى الآية
 أنه تعالى جعل هداة في الكفر كالنور في الظلام فاهتدى قوم وضل آخرون ولو جعله كالضياء لما ضل به
 أحد انتهى (وسئل) نفع الله وبعلومه عما سأل العز بن عبد السلام رحمه الله تعالى في أماليه أيضا عن
 قوله تعالى وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله فقال فيه اشكال لان العرب اذا أرادت أن
 تخبر بالمصدر مع قطع النظر عن الزمان قالوا أعجبني قبلك وان أرادوا أن يخبروا بأن ذلك المصدر كان في
 الماضي قالوا أعجبني أن قبتم واذا أرادوا في المستقبل قالوا أن تقوم وهو معنى قول النخاعة أن تخلص الفعل
 للمستقبل اذا تقر ذلك فقول المشركون قالوا هذا القرآن افترى أي في الزمن الماضي فكيف ينفي
 افتراؤه في الزمن المستقبل اه في الجواب عن ذلك (قأجاب) رحمه الله تعالى بقوله أم من أشار لجواب ذلك

مطالب على ان الضياء أبلغ
 من النور وعلى وجه اثار
 النور في سورة النور

 من هذا الذي قدم بلادنا في
 فكتب اليه سفيران حدثني
 محمد وان دينار عن ابن
 عباس قال مكتوب في
 التوراة عدوى الذي يعمل
 به على فكيف عنه المنكدرى
 (أثر) العدو العاتل ولا
 الصديق الاحق وكيع في
 الغرر عن سفيران قال قال
 أبو حازم لان يكون لى عدو
 صالح أحب الى من أن يكون
 لى مديق حاسد

* (حرف الغين) *
 (حديث) الغناء ينبت
 النفاق في القلب كما ينبت
 الماء البقل قال النوروى
 لا يصح قلت أخرجه الديلمي
 عن أنس وأبي هريرة
 وبقى أحاديث
 (حديث) غسل الاناء
 وطهارة الغناء نورثان الغناء
 الديلمي بلا سند
 (حديث) الغناء غنا النفس
 الشيخان عن أبي هريرة

ولكنه ظاهر على تأمل السبب الذي ورد لاجله هذا النقي وبيان أن الكفار طلبوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يأتيهم بقرآن غير ماسم وامنهم بكلمة تعالى عنهم بقوله تعالى وإذا أتى على قلبهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله ثم طلبوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يأتيهم بآية أخرى فكلمهم تعالى بقوله وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه وقد أبطل الله ما قالوه أولا بقوله قل ما يكون لى أن أبده من تلقاء نفسه إن أتبع إلا ما يوحى إلى وما قالوه ثانيا بقوله فقل إنما الغيب لله ثم ذكر تعالى ما يقرر ذلك ويؤيده إلى أن انتهى هذا السبب في نفعه بما يبطال ذين القولين الصادرين عن جهلهم المفرط وحققتهم إلى ما لا يقال تعالى وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ووجهه بما فيه الرد عليهم أنهم اعتقدوا أن القرآن لبشر وأن محمد صلى الله عليه وسلم أتى به من عند نفسه اختلافا وافتعالا فبين الله لهم بهذه الآية بعد أن بين لهم ذلك أيضا بأسواقها ومعلقاتها أن هذا القرآن لا يمكن أن يفترى منه شيء في المستقبل من غير الله فكيف أطالبون محمد صلى الله عليه وسلم بأن يأتيهم بقرآن آخر غير ما سمعوه أو بآية أخرى غير القرآن وقد علمتم استحالة افتراء القرآن المستسلم لاستحالة افتراء الآيات فالتعجب بأن يفترى بفرض دلالة أن هناك عليه انما وقع عليه قال في آخرهم الذي طلبوا من الله أن يأتيهم به في المستقبل لا لا احتراز عن الماضي والحال لأن استحالة افتراءه فيهما علم من غير ذلك بل ومن هذا أيضا لأن كل ما استحال الآيات به في المستقبل يستحيل الاتيان به في الماضي والحال لان ما من مستقبل بلان بالنسبة لما قبلها إذا تقرر ذلك علم جواب اشكال العز وأنه انما يتوجه على ما رآه من أن هذا جواب اقوالهم أفترى هذا القرآن في الزمن الماضي وقد بان انتفاء ذلك وأن هذا ليس جوابا لذلك أصلا كما مر ذلك في مجرى جوابه ان هذا الختام لذلك السبب كقوله تعالى لما ذكر ذين القولين السابقين وأطالهما وخرجهما عن سياقهما في ذكر كبريته ما يقولونه في القرآن النازل الذي سمعوه مع جوابه أيضا فقال لهم يقولون افتراء قل فأتوا بسورة مثله ومع تأمل هذا تدبر لا يتوجه اشكال العز أصلا ولا يلحق قوله وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله جواب اقوالهم افتراء في الزمن الماضي واعلم أن هذا الكلام بناء على تسليم ما ذكره عن العرب من تلك القاعدة وأنها علمه حتى في خبر كان المنقبة ولك أن لا تسلم بمومها لذلك استدلالا بقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للأشركين فالتدبر في بيان استغفار سابق منهم للأشركين كما قاله آية التفسير فدل على أن في خبر كان لا يفرق بين ماض وغيره لا تسحب معنى كان على خبره انه يلزم مضيه في المعنى وإن كانت عليه أداة الاستقبال فطفا ومن ثم أعربوا أن يفترى في الآية افتراء ومفترى أو ذا افتراء كل هذا فيه دليل لما ذكره من أن حقيقة الاستقبال هنا غير مرادة لوجود كان على ما تقرر وعبرة أبي حيان أي وما صح ولا استقام أن يكون هذا القرآن المعجز مفترى قال والظاهر أن ان يفترى هو خبر كان أي ذا افتراء أو مفترى وزعم بعضهم أن هذه هي المقدرة بعد لام صدقة وأن يفترى مع حوله وحيد فلا يردسوا له من أصله فتأمل ذلك فإني لم أجدها لآتي شيئا راجعهم من مطولات كتب النحو (وسئل) رحمه الله عما سأل العز بن عبد السلام في أماليه عن قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام واشدد على قلوبهم هذا مشكل لأنه طالب أن يشدد بآط قلوبهم حتى لا يدخلها الايمان والطالب مستلزم للارادة فكيف يطلب ويريد ما أمر الله بخلافه منهم وليس مثل قوله تعالى حكاية عن نوح عليه الصلاة والسلام ولا تزد الظالمين الا ضلالا لأن نوحا قبل له انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن فأيس من ايمانهم بخلاف موسى (فاجاب) رحمه الله لا اشكال فيه عند التأمل لان العز اعاد بنى اشكاله على أن الطالب مستلزم للارادة منهم حيث قال بعد الاستلزام الذي ذكره فكيف يطلب ويريد ما أمر الله أن يكرهه منهم وليس الامر كما ذكره بانه أن الطالب انما يستلزم ارادة وقوعه من الله غضبا عليهم لا لارادة وقوعه منهم وهذا لا محذور فيه بوجهه ويكره وقوعه منهم لا شمله على الفساد التي لا تخصي ومخالفتها لما أمر الله به من دعايتهم الى الاسلام ويريد وقوعه من

طالب على ان لو قال سلم
سأله الله الايمان لا يكفر

(حديث) العسيرة من

الايمان الديلى عن أبي

سعيد

(حرف الفاء)

(حديث) الفاضل

قربت له السبق في الشعب

فالت لا وجود لهذا الحديث

في الشعب وانما الذي فيه

فاتحة الكتاب شفاء من كل

داء أخرجه من حديث

عبد الله بن جابر وفي كتاب

الشواب لابي الشيخ ابن

حبان عن عائشة قال اذا

أردت حاجة فافترأ فاتحة

الكتاب حتى تختمها تقضى

ان شاء الله تعالى وبقي

أحاديث

(حديث) فتر من الجذوم

فرار من الاسد الشيطان

عن أبي هريرة رضى الله

تعالى عنه

(أثر) في بيته بوفى الحكم

هو من أمثال العرب

المشهور وأخرج سعيد بن

مسعود في سننه عن الشعبي

قال كان بين عمر بن الخطاب

الله بهم من حيث استلزام العذابهم ووثوق عقابهم في مقابلة ما قالوا به من مزيد العناد والطغيان فالارادة
والكرامة لم يتواردا على شيء واحد حتى يلزم عليه ما قاله العزيز بنى عليه اشكاله المذكور ويعد أن علمت
الاختلاف ما بين الحبيبتين ظهر لك أنه لا إشكال وان غاية سؤال موسى ليس الالدعاء عليهم بدوام العذاب
على كفرهم المستعجب بسبب عدم توفيقهم الى الاسلام وقوله ايمس الخ فيه نظر ومن أين له الجزم بانتفاء
المعائلة بل يحتمل انه علم بالوحى عدم ايمانهم فدعا عليهم وهذا هو اللاتى عبرت به النبي سبب موسى عليه وعلى
نبيينا أفضل الصلاة والسلام فانه كان مندهم الرحمة لقومه الغاية العظمى كما أشار الى ذلك نبينا محمد صلى الله
عليه وسلم بقوله رحم الله أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر ولقد ذكر الشيطان وغيرهما من أمتنا
لوقال لهم سلمه الله الايمان أو الكفر لا رزقه الله الايمان لا يكون كفر الا انه ليس رضابا لكفر وانما هو دعاء
عليه بتشديد الامر انتهى فعلم أن الدعاء بدوام الكفر لا يلزم الرضابا لكفر الذى هو المكروه بل ولا ارادة
الكفر من المدعو عليه التى هى كفر أيضا لما تقرر أن القصد من هذا الدعاء تشديد الامر عليه دون أمر زائد
على ذلك فاذا كان هذا فى شرعنا غير كفر فلا يبعد أن يكون مباحا فى شرع موسى عليه السلام ولم أر أحدا من
المفسرين أشار إلى شيء من ذلك ثم رأيت أبا حنيفة رحمه الله أشار لبعض ما ذكرته بقوله الخ بل يحتمل أنه علم
بالوحى الخ فقال لما بالغ موسى عليه الصلاة والسلام في اظهار المعجزات وهم مصررون على العناد واشتدادهم
عليه وعلى من آمن معه وهم لا يريدون على عرض الآيات الا كفرا وعلى الانذار الاستكبار وعلى التجربة
ومول الصلبة أنه لا يحى منهم الا لغى والضلال أو علم ذلك بالوحى من الله تعالى فدعا عليهم بما علم أنه لا يكون
غيره كما يقال لعن الله ابليس وأخرى الكفرة وكذا دعاء نوح على قومه حين أوحى اليه أنه لن يؤمن من قومه الا
من قرأ آمن * (وسئل) * أدام الله النفع به عما سأل العز في أماليه أيضا وهو قوله تعالى أفن يخلق كمن لا يخلق
حيث قال العز هذا مشكل لان قاعدة التشبيه أن يكون المشبه به دون المشبه به وهذا وارد انكارا عليهم في
تشبيههم الاصنام بالله عز وجل لقوله تعالى يحبونهم كحب الله فكان يقتضى أن يقال أفن لا يخلق كمن لا يخلق ولا
يقال انهم كانوا يعظمون الاصنام أكثر من تعظيم الله تعالى لان الامر ليس كذلك بل قالوا ما نعبدهم الا
ليقر بونا الى الله زانين ولا يتم لنا في هذه الآية الجواب الذى فى قوله تعالى أفن جعل المسلمين كالمجرمين انتهى
فما الجواب (وأجاب) بقوله أجاب عن ذلك المذسرون بانه من عكس التشبيه وهو موجود فى كلام العرب
ومنه قوله تعالى حكايه انما النبيع مثل الربا شبهوا الجمع على حله بالربا الجمع على تحريمه ولم يعكسوا اتزى لا
لما يفعله من الربا بنزلة الاصل المماثل له البيع ومن ذلك أيضا قول ذى الرمة
* كان ضياء الشمس غرة حمد * البيت اذا تقرر ذلك فهم لما اغتتم في كفرهم وعتوهم في عنادهم شبهوا
الله تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا بأصنامهم ونحوها من كل ما عبدوه من دون الله
تعالى تشبيها منهم بذلك على أنهم لم يأتهم من عظيم الاشرار به جماعه من جنس المخلوقات المعجزة تشبيها
بها ومن ثم بالغ تعالى فى الانكار عليهم مشيرا الى أنهم فى ذلك بالهائم أشبه فقال أفلا تذكرون عظيم فساد
هذا الواقع منكم فان فساده من أجل البسدييات فضلا عن الضروريات ولذلك كان كأنه حاصل فى
عقولهم مركز فى أفهامهم ليكهم آثروا عليه أهويتهم الباطلة وآراءهم الخالية ففعلوا عنه ولو التفتوا
اليه بعقولهم أدنى التفات لادركوه وكان كالحاضر عندها بأدنى تذكرة والتفات ومن ثم قيل لهم أفلا
تذكرون لانكم لو تذكروتم أدنى تذكرة ولو ذلك اذا تقرر ذلك علم الجواب عما قاله العز وان هذا انجلاء
على خلاف القاعدة التى ذكرها لان قصده قائله المبلغ فى إثارة مدعاه فكمس الطريق الجادة حتى يحصل
له تلك المبالغة المذكورة كما تقرر وقوله ولا يقال الخ ممنوع بل كقوله على فرق منهم من يعظم صمته أكثر
من تعظيم الله ومنهم من يعكس فهم ذواردى حق الأولين وقوله تعالى عنهم ما نعبدهم الا ليقربونا
الى الله زانين فى حق الآخرين (وسئل) فمع الله به لومه عما سأل عنه العز في أماليه أيضا وهو قوله تعالى

وبين أبي بن كعب تداروا
فى شيء فجعل بينهما زيد بن
نابت فأتى فى منزله فلما
دخله عليه قال له عمر
أتيتك لتحكم بيننا فقال
فى بيته يؤتى الحكم ثم جاسنا
بين يديه ففضى بينهما

(حرف القاف)

(حديث) قال الله المقادير
قبل أن يخلق السموات
والارض بخمسين ألف
سنة مسلم من حديث ابن
عمرو

(حديث) قدس العدم
على لسان سبعين نبيا الطبراني
من حديث واثلة بن
الاسقع وهو باطل نص
على بطلانه ابن المبارك
واليث بن سعد ومن
المؤخرين أبو موسى المدينى
(حديث) القاب بيت
الرب لأصله

(حديث) قبلوا ما من
الشياطين لا تقبل البرار من
حديث أنس قلت بقى
أحاديث

دراهم معدودة ذاتقرر ذلك علم أن وصفه تعالى السنين بالبعد إذا المعنى معدودة وذوات عدوله نكتة ظاهرة جدا وهي أن القصد في أول القصة تعمية خبرهم وبيان أن الممتحنين للشيء صلى الله عليه وسلم لا يعلمونهم ولا غيرهم مدة لبثهم حقيقة فأتى بالسنين التي هي نص في القلة لأنهم ملحقه بجميع المذكر السالم مما يحتمل القلة ويحتمل الكثرة مبالغة في التعمية والامتحان كما تقرر ويدل لذلك تعليقه تعالى عقب ثم بعثناهم بقوله عز من قائل لنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أي أضبطوا خروا من لبثهم إذا تقرر ذلك علم الجواب عن قوله فإفادة ذكره وأنه ليس مثل دراهم معدودة وأيام معدودات وإن قوله فهو المراد الخ ممنوع بل المراد ما قررته وهو مزيدا لتعمية والامتحان ليخضعوا إلى الله ويردون العلم إليه ومن ثم قال تعالى آخر القصة ولا تستفت فيهم منهم أحد ثم أخبر بعبدة لبثهم الحقيقي وبين أن أحد الأياليه كذلك غيره لأنه من جملة الغيب الذي انفرد تعالى بعلمه وهذا كالمأرم من نبيه عليه ثم رأيت الفخر الرازي قال قال الزجاج ذكر العدد هنا مفيد كثرة السنين وكذلك كل شيء مما بعد إذا ذكر فيه العدد ووصفه بغيره كثرة لأنه إذا قل فهم مقداره بدون التعديد أما إذا كثرت فها هنا يحتاج إلى التعديد فاذا قلت أمت أياما عددا أردت أياما ذوات عدد أو معدودة انتهى وفيما ذكره نظر ظاهر والجواب ما قررته فتأمل (وسئل) نفع الله به عما سأل العزفي أماليه أيضا وهو قوله تعالى ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا مع قوله وكذلك تجزى من أسرف لأن من أسرف اندرج فيمن أعرض إذا المعرض أعم من المسرف فيلزم أحد أمرين إما تشبيه الشيء بنفسه أو بقاء من أعرض على عمومها إذا لم يخص أو تشبيهه الأعلى بالادنى أن كان تخصص لأن المسرف أعظم ذنباً من المعرض لأن المعرض قد يعرض ولا يسرف وكلا الأمرين مشكل انتهى (وأجاب) بقوله من تأمل نظم الآية علم أن هذا الإشكال لا يرد أصلاً وذلك أن المعرض عن الذكر المكثي به عن الهدى الذي كور قبله وهو الكتاب والرسول لإفادة أنه مذكر بالله وداع إلى عبادته يقول لله يوم القيامة إذا حشره أعمى البصيرة وهو الظاهر أو البصر ربلم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً فيجيبه الله تعالى بأمرين أحدهما يتعلق به والثاني يتعلق بكل من كان على طريقته فالأول هو قوله ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا والثاني هو قوله وكذلك تجزى من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه وهذا أن الوصفان أعنى الاسراف وعدم الإيمان بالآيات داخلان في الأعراض السابق وكان قضية النظم وكذلك تجزى من كان مثلك وعلى طريقته لكنه عدل عنه إلى ذلك البينان ليسجل عليه بالاسراف وعدم الإيمان بالآيات وإن جراه ذلك ليس خاصاً به بل يعم كل من اتصف بما اتصف به وهو الأعراض الذي هو الاسراف بالانهمالك في الشهوات المنسى للتأمل في الآيات والأدلة وعدم الإيمان بها فإندفع بما قررته قوله لأن من أسرف اندرج فيمن أعرض لأن المعرض الخ ووجه اندفاعه بما علم مما قررته أن قوله وكذلك تجزى من أسرف ليس معطوفاً على من أعرض ولا هو داخل في سياقه وإنما هذا سياق آخر كما علمت فان من أعرض من جملة المتول لا دم وحواء وكذلك تجزى من أسرف من جملة المقول يوم القيامة لكل من أعرض أو لاحد الأفراد المعرضين إذا الآية تشمل كلاماً من هذين وشئان ما بين السابقين وأندفع أيضاً قوله إذا المعرض أعم من المسرف ووجه اندفاعه ما قررته بما يقتضى أن يكون عينه ولكن انما عبر عنه بسياقين مختلفين للتسهيل على كل معرض بأنه جمع بين وصفى الأعراض والاسراف وعدم الإيمان بالآيات وأندفع قوله فيلزم أحد أمرين الخ ووجه اندفاعه ما مر من اختلاف السياقين والتعبير عن المعرض بما هو من لازمه للتسهيل عليه وحينئذ فلا يلزم شيء من ذلك على أن قوله إما تشبيه الشيء بنفسه فيه نظر بل اللازم بمقتضى ما ذكره تشبيهه الجزئية بأكمله وقوله أن كان قد تخصص لأن المسرف الخ ممنوع أيضاً لما تقرر من استوائهم ما وأنه مع ذلك ليس فيه محذور بوجه فتأمل ذلك كما فاني لم أر من نبيه على شيء من منتهى انتهى (وسئل) رضى الله عنه عما سأل العزفي أماليه أيضاً وهو قوله تعالى لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدتا فيه أشكال لأن ذكره بقوله أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون يبطل قواهم وهذا لا يبطاله لأن الملازمة

(حديث) كذا الفقراء أن يكون كفرا وكذا الحسد أن يغلب القدر أو نوعيم في الحلية من حديث أنس

(حديث) كل عالم تزدلون هو من كلام الحسن البصري في رسالته وبعدها حديث البخاري لا يأتي زمان إلا والذي بعده شر منه وأخرج الطبراني عن ابن عباس قال ما من عالم إلا ويحدث الناس بدعة ويميتون سنة حتى تمات السن وتنجي البدع (حديث) كما ندين تذان ابن عدي من حديث ابن عمر وأحمد في الزهد عن أبي الدرداء وقوفاً والبيهقي في الزهد عن أبي قلابة مرفوعاً مرسلاً

(حديث) كما تكو نواويل عليكم ابن جميع في معجمه من حديث أبي بكره والبيهقي في الشعب من حديث يونس بن أبي إسحق عن أبيه مرفوعاً قال هذا منقطع

بين الفساد والاله الثاني انما تصدق اذا كان الاله الثاني تاما حتى يلزم التماثل وهم لم يدعوا ذلك الا تراهم يقولون ما نعبدهم الا بقدر بونا الى الله تعالى أما الهان تامان فلم يقل به أحد من الملل فاسألوا به لا تبطله الآية وما تبطله الآية لم يقلوا به وكذلك قوله ولو اتبع الحق أهواءهم ففسدت السموات والأرض قبل الحق الله عز وجل وقيل القرآن وأياما كان فاللازمة مشككة انتهى (فأجاب) ختم الله بالاسلام وأدام عليه هو الحل الجود والانعام بقوله قداسة روح العزيز بيناته اشكاه على قوله وهم لم يدعوا ذلك ومع ذلك فهو لا ينجح الاشكالا أما أولا فانا نقول ليسوا كما هم يقولون ما نعبدهم الآية بل منهم من أثبت آلهته فقط ومنهم من شرله وهو لا يشركون منهم من زعم ان آلهته أكمل من الله تعالى لما صرحهم في قوله رداعلمهم أني تخلق كمن لا يخلق ومنهم من عكس وهم القائلون ما نعبدهم وأما ثانيا فلان سلمنا ذلك وانهم لم يدعوا الاله لازم لقولهم ولازم المذهب مذهب بالنسبة لاقامة الدليل على ابطاله اتفاقا وانما الخلاف في انه هل يحكم بأن القائل بالمزوم قائل به أولا فلما لم يسميهم نحو الاصنام المخلوقة المتخذة من الارض آلهة لم يسميهم انما تقدر على جميع الممكنات اذ من لوازم الاله الاتقاد على ذلك نسب الله تعالى اليهم ذلك وان لم يصرحوا به فقال تعالى أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون أي ينشرون الموتي دون غيرهم كما أفاده الضمير الموحى في لاختصاص الانتشار بهم ثم لما تقرر ان تسميتهم بايها آلهة يلزمها الاقتداء على جميع الممكنات بين الله تعالى أن هذا لازم ان لم يوجد فيها فحسب غير آلهة ترون وفي الزم التماثل مقتضى الفساد فقال تعالى لو كان فيهم ما آلهة الا الله لفسدنا أي لخرجنا عن نظامهما التام المشاهد لما يمكن من بينهما عاقد من الاختلاف والتماثل المقرر في محله وفرض اتفاقهما عاقد لا يقول عليه في الادلة القرآنية كقوله في محله أيضا اذا تقرر ذلك علم اندفاع قول العزوه هذا لا يبطله كيف لا وقد علمت ان ابطاله له أمر واضح جلي لما قررته انهم سوا نحو أصنامهم آلهة فاما ان يقولوا مع ذلك انهم لا تقدر على شيء فبطل جسدنا لو هبنا على كل تقدير يبطل اتخاذهم لتلك الآلهة ما بغير دليل بأن يعترفوا بالاول اعني بأنهم لا تقدر على شيء أو بالدليل الذي أقامه تعالى عليهم ان اعترفوا بأنهم اتفقدوا على جميع الممكنات ومن تأمل ايراد الأدلة بان على المستدل ان يبطل جميع ما يقوله خصمه وان لم يقل ببعضها علم أن الآية واردة على أكل الالاسدالات وأنقن البراهين وقوله فلم يقل به أحد من أهل الملل ممنوع لانهم وان لم يقولوا به صريحهم قائلون به استلزاما فملي المستدل ابطاله لانه لازم قولهم وحيث قد يقال قوله فاسألوا به لا تبطله الآية وما تبطله الآية لم يقولوا به وكذلك قوله وأياما كان فاللازمة مشككة ويبيانه انه لا شكال فيه لما قررناه اذا الحق لو اتبع أهواءهم بأن كان في الوانع آلهة شتى ففسد العالم كقتر في لو كان فيهم ما آلهة الا الله لفسدنا وفسر بان الحق لو اتبع أهواءهم وانقلب باطل الالاهب ما قام به العالم من نظامه فلا يبقى وبأن الحق الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم لم لو اتبع أهواءهم وانقلب ثم كالجاء الله بالقيامة وأهلك العالم لفرط غضبه وعلى كل من هذين فلا اشكال في الملازمة أيضا هذا ومن طعن في دلالة التماثل فسر الآية بأن المراد لو كان في السماء والأرض آلهة تقول بالالاهية باعبدة الاوثان لزوم فساد العالم لانها جادات لا تقدر على تدبير العالم فيلزم فساد العالم قالوا وهذا أولى لانه تعالى حكى عنهم قوله أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون ثم ذكر الأدلة على فساد هذا فوجب ان يختص الدليل به وعلى هذا التفسير لا يتوجه سؤال العزاه (وسئل) نفع الله به عاسأل العزاه أيضا في أماليه وهو قوله تعالى وداود وسليمان اذ نجحنا في الحرب اذ نفشت فيه غنم القوم وكالحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان فقال فيه سواء ان أحدهما ان المراد بالشهادتهما العلم فافان ذلك كره وليس محل التمدح بالعلم لان الله تعالى لا يمدح بهما جزئي وليس السياق سياق تهديد أو ترغيب حتى يكون ذكر العلم للجهالة على الفعل كقولك عرفت منك الثاني ان الحرب كان كره ما فقتل داود وأولان الغنم لصاحب الكرم وحكم سليمان ثانيا بأن الغنم تملك صاحب الكرم ينتفع بأصوافها وألبانها ويسلم الكرم لصاحب الغنم يملكه فاذا صلح عادن الغنم

(حديث) كنت كنت كثيرا
لا أعرف فأحييت أن
أعرف فغافلت خلفا
فعرفتهم بي فعرفتوني
لأصل له

(حديث) كنت نبي آدم
بين الماء والطين لأصل له
هذا اللفظ ولكن في
الترمذي في كنت نبي قال
وآدم بين الروح والجسد وفي
صحاح ابن حبان والحاكم
من حديث العرياض بن
سارية اني عند الله لمكتب
خاتم النبيين وان آدم لم يجدل
في طينته قلت وزاد العوام فيه
وكنيت نبي اول أرض ولا ماء
ولا طين ولا أصل له أيضا

(حديث) السكيس من دان
نفسه وعمل لما بعد الموت
الحاكم من حديث شداد
ابن أوس وصححه وضعفه
الذهبي قلت بقي أحاديث
(حديث) كأنك بالدينيا
ولم تكن وبالآخر ولم تقل
لم أفق عليه مرفوعا

لربهم والكرم لربه فحكمهم دأود ولو وقع في شر يعنتهم لكن ثم ما يقتضى فساد لان الارش يجوز أن يكون قدر قيمة الغنم وصاحبها ملأ فدفعت قيمة الغنم لمستحقها وحكم سليمان لو وقع في شر يعنتهم يصح وشر يعنتها هي أتم الشرائع فان كان حكم سليمان صحيحاً فلم يشرع لنا وان كان حكم داود أفضل فلم أثنى على سليمان دونه انتهى فاما الجواب (فأجاب) أسبغ الله عليه من لطائف الفضل والاحسان ما يتخذه في مقصورات الجنان بقوله الجواب عن ذلك يستدعي مقدمات بها يتبين أن في حكاية العزسة طائفة وانهم اخذوا في كيفية القصة والذي عليه أكثر المفسرين ان رجلين دخلا على داود صلى الله عليه وآله وسلم أحدهما صاحب حرث والاخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث ان غنم هذا دخلت حرثي وما أبقيت منه شيئاً فقال داود اذهب فان الغنم لك فخرجا فمرا على سليمان صلى الله عليه وآله وسلم فقال كيف قضى بينكما فأخبراه فقال لو كنت أنا القاضي لفضيت بغير هذا فأخبر بذلك داود فدعاه فقال فكيف كنت تقضى بينهما فقال أؤدع الغنم لصاحب الحرث فيكون له منافعهما من الدر والنسل والوبر حتى اذا كان من العام المستقبل كهيئته يوم أكل دفعت الغنم لاهلهما وقبض صاحب الحرث حرثه والذي عليه ابن مسعود وشرح ومقاتل ان رايابان ليله يحبب كرم فدخلت الاغنام الكرم وهو لا يشعر فأكلت القصبان وأفسدتها فذهب صاحب الكرم من الغد الى داود فقضى له بالغنم لانه لم يكن بين غنم الكرم وغنم الغنم تفاوت فخر جوارموا بسليمان فقال كيف قضى بينكما فأخبروه فقال غير هذا الرفق بالفر يقين فقال تسلم الغنم الى صاحب الكرم حتى يترفق بمنافعها ويعمل الراعي في اصلاح الكرم حتى يصير كما كان ثم ترد الغنم الى صاحبها كما قبضت وحكم بذلك ثم في الآية أمور قيل لم يختلفوا البتة ورد بأن الصواب أنهم اختلفوا كما أجمع عليه الصحابة والتابعون رضوان الله تعالى عليهم وقوله تعالى ففهمناها سليمان بعد قوله وكلنا الحكمهم شاهدان صريح في ذلك لان الغاء لانعقب فوجب سبق ذلك الحكم على التفهيم وحديثه يُلزم اختلافهما فيه حتى يبق لقوله ففهمناها سليمان موقع ويجوز في حكمهما أن يكونا عن نص أو اجتهاد لجواز لا لانباء صلوات الله وسلامه عليهم على الصحيح وأدلتهم مبسوطه في علم أصول الفقه وقال الجبائي من المعتزلة لا يجوز الاجتهاد هنا وان جوزه لوجه أحدها أن الذي وصل لصاحب الحرث من در الماشية ومنافعهما مجهول المقدار فكيف يجوز في الاجتهاد أحدهما عوضا والاخر عوضا عنه وثانيها أن اجتهاد داود ان كان صوابا لزم أن لا ينقض لان الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد وان كان خطأ وجب أن يبطل الله تعالى توبته كسائر الانبياء فيما حاكمه تعالى عنهم فلما مدحه ما يقوله وكلا آيتين حاكم وعلم ادل على انه لم يقع الخطأ وثالثها كيف يجوز أن يكون عن اجتهاد مع قوله ففهمناها سليمان وأجيب عن الاول بأن الجهالة في القدر لا تمنع من الاجتهاد كما قال الشافعي رضي الله تعالى عنه في وجوب صاع في مقابلة ابن المصراة عملا بالحديث وقدم أبو حنيفة القياس عليه لمخالفته لما استقر أن المثل الى انما يقوم ويضمن بمثله والمثاقوم بقيمة وعن الثاني بأنه يحتمل أنه كان خطأ من الصغائر كذا قيل وليس يصح بل الاجتهاد يشاب عليه ولو خطأ كما نص عليه نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم فبطل قول الجبائي وان كان خطأ وجب الخ وعن الثالث بما فيه نظر أيضا والصواب أن يقال قوله ففهمناها سليمان أي هديناه الى ما هو الحق في نفس الامر فكان اجتهاده صوابا فيه عشر أجور وهذا يلزم عليه كالذي قبله أن من قال بجواز الاجتهاد لا لانباء يجوز عليهم الخطأ فيه وهو قول الاصوليين واعتمد بعض محققهم في نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ولكنه قول مردود والصواب في نبينا صلى الله عليه وآله وسلم أن اجتهاده لا يخطئ وهذا وجه كون حكمهم ما عن اجتهاد وأما وجه كونهم ما عن نص فيكون الثاني ناسخا للاول ويحجب عما عارض به على هذا بأنه لا يمنع من ذلك نزول النسخ على سليمان لان شرعتهما كانت واحدة ولا يمنع قوله ففهمناها سليمان لان معناه ففهمناها أمرناه بتدليغه مما ينسخ حكم داود لكونه أهلا لذلك مع صغر سنه فانه كان له أحد عشر سنة على ما قبل ففيه غاية المدح ثم على تجوز أن يكونا عن نص واجتهاد

وأخرجه أبو نعيم عن عمر
ابن عبد العزيز
(حديث) كان الله ولا شيء
غيره الحاكم وابن حبان
من حديث بريدة
(حديث) كل آت قريب
ابن ماجه من حديث ابن
مسعود في أثناء حديث
(حديث) كبير كبير
الشيخان من حديث سهل
ابن أبي حمزة
(حديث) كنت أول
النبيين في الخلق وآخرهم
في البعث ابن أبي حاتم في
تفسيره وأبو نعيم في الدلائل
من حديث أبي هريرة
رضي الله عنه
(حديث) كن من خيار
النساء على حذر أخرج عبد
الله بن الامام أحمد في زوائد
الزهدي عن أسماء بن عبيد
قال قال لقمان لابنه يا بني
استعذ بالله من شر النساء
وكن من خيارهن على حذر
فانهن لا يسارن عن الخير
بل هن الى الشر أسرع

كونهم جاعن اجتهاد أنجح لما روي في الاخبار الكثر ان داود لم يكن قد ثبت الحكم في ذلك حتى سمع من سليمان
 ان غير ذلك أولى وفي بعضها ان داود ناشده ان يورد ما عنده وكل ذلك لا يليق بالنص لانه لا يجوز كتمه
 وطريق الاجتهاد في ذلك ما ذكره ابن عباس رضي الله عنهما من ان داود قد راى الضرر في الكرم
 فكان مساوياً بالقيمة الغنم وكان عنده ان الواجب في ذلك الضرر ان يزال بمثل من النفع فلاحرم سلم الغنم
 الى الحق عليه كما قال أبو حنيفة رضي الله عنه في العبد اذا جنى على النفس بدفع المولى ذلك أو يفديه وأما
 سليمان فكان اجتهاده أدى الى أنه يجب مقابلة الاصول بالاصول والزوائد بالزوائد وأما مقابلة الاصول بالزوائد
 فغير جائز لانه يقتضي الحيف ولعل منافع الغنم في تلك السنة كانت موازية لمنافع الكرم فحكم بدفع المولى
 لاشافعي رضي الله عنه فبين غصب عبداً فبقى من يده انه يضمن القيمة فينتفع بها المصوب منه بالزوائد ما فوقته
 الغاصب من منافع العبد فاذا ظهر ترادفاً واستدل القائلون بأن المصيب من المجتهدين واحد بقوله ففهمناها
 سليمان اذ لو اصاب كل منهم مالم يكن يخصه يص سليمان بالتفهم فائدة وبأن الكل مصيبون بقوله وكلا
 آتيناه حكماً وعلماً ورد الاستدلالان أما الاول فلانه لم يقل فهمه المولى فاحتمل أنه فهمه الناسخ ولم يفهمه
 لداود بأن لم يبلغه وكل مصيب فيما حكم به على أن أكثر ما في الآية أنهما دالة على أنهما عالمان يكونان مصيبين
 وذلك لاوجب أن يكونا في شرعنا كذلك وأما الثاني فلانه تعالى لم يقل حكماً وعلماً بما حكم به بل يجوز أن
 يكون حكماً وعلماً بوجوب الاجتهاد وطرق الاكمام على أنه لا يلزم من كون كل مجتهد مصيباً في شرعنا أن
 يكون كذلك في شرعنا وعلماً أن الحسن البصري رحمه الله قال ان هذه الآية محكمة والقضاة يفتنون بها الى
 يوم القيامة ورد بقول كثير انهم افسوخة بالاجماع ثم اختلفوا في حكمه فقال الشافعي رضي الله عنه ان
 كان بالنهار لاضمان لتقصير صاحب الحرث أو لافلاضمان لتقصير صاحب الماشية لان الفرض أنهما يعمل
 جرت العادة بأسياهما انهما راوا حفظها ليلاً وقال أبو حنيفة رضي الله عنه لا ضمان لمطلقاً حيث لم يتعد صاحبها
 بالارسال لقوله صلى الله عليه وسلم العجماء جبار واستدل الشافعي رضي الله عنه بأنه صلى الله عليه وسلم
 قضى بأن حفظ الحوائط بالنهار على أهلها وأن على أهل الماشية ما اصاب ماشيتهم بالليل اذا تقرر ذلك فاعلم
 أن قول العزف فائدة ذكره وليس الخيجاب عنه بأنه فائدة واضحة وهي افادة أن اختلاف النيبين
 الجليين صلى الله عليه وسلم في بنيانواع عليهم ما وسلم في الحكم في هذه القضية الواحدة لم يصدر عن هوى ولا حدس وإنما
 صدر ما عن نص والثاني ناسخ الاول كذا تقرر واجتهاد والثاني أوجب كذا تقرر أيضاً فلما كان الخلاف مظنة
 الخوض في الختلافين المؤدى الى استنفاص أحدهما أو كليهما ما راد الله هذه المظلة وبين أنها نافية عنها بانه تعالى
 عالم بحكمهما علماً يخصهما ومن ثم عبر عنه بالشهود الذي هو أخص من مطلق العلم لانهم ان صدرا عن نصين
 فواضح واجتهادين فهو تعالى أقام في وجود كل واحد حجة الجاهل الى ما قضى به فغير تعالى عن ذلك بحضوره
 لحكمهما ما ومن أن بعضهم استدلل بهذه الآية على أن كل مجتهد مصيب وأخذ وجه الدلالة منها فذلك بما
 ذكرته أولى من أخذ من قوله وكلا آتيناه كما وعلماً لانه مردود كما مر وقوله وليس الى الخ يفهم أن ذكر الله
 تعالى لعلمه لا يكون الامساك كره وهو ممنوع وقوله الثاني الى الخ رتب اشكاله فيه على مقدمات استدفع
 وبأن دفع الاشكال من أصله فلا يحتاج لجواب وبيان ذلك أن قوله لم يكن ثم ما يقتضي فساداً ان أراد
 بنفي مقتضيه في شرعنا أن مجتهداً شريعتنا أجمعوا على أنه سائغ فممنوع كيف وأبو حنيفة رضي الله عنه
 لا يضمن فساد البهية مطلقاً ويستدل بقوله صلى الله عليه وسلم العجماء جبار على أنه لو قال يتضمن اتلاف
 البهية لقال به نظير ما مر عنه في العبد الجاني والحسن البصري يقول في غير هذه المسئلة بما قضى به سليمان
 كما مر أيضاً على أنه غير صحيح في مذهبه ما لو سلم له ما قاله من أنه مفاس لان الارش يعني قيمة المتانف انما يجب من
 النقد الغالب والغنم ليست منه والقاضي لا يجوز له أن يعطى غريم المفاس ماله الا ان كان من جنس حقه
 وكان الاعطاء أحظ من البيع وأما ما لم يوجب ذلك فلا يجوز اعطائه مال المفاس بل يلزمه بيعه بمن المثل

(أثر) كل يؤخذ من
 قوله ويترك الا النبي صلى
 الله عليه وسلم عبد الله
 ابن أحمد في زوائد الزهد
 من طريق عكرمة عن ابن
 عباس قال ما أحد من
 الناس الا يؤخذ من قوله
 ويدع غير النبي صلى الله
 عليه وسلم

(أثر) كنت أحسب
 الرجلين تحملان البطن
 فاذا البطن تحمل الرجلين
 الحارث بن أبي أسامة في
 مسنده عن عمرو بن سراقه
 الصحابي بعنه النبي صلى الله
 عليه وسلم في سرية بجفاع
 وكان لا يستطيع أن يمشي
 فضيفه حتى من العرب فمشى
 فقال ذلك والله أعلم

(أثر) كفى بالمؤمن نغرة
 أن يرى عبده يعصى الله
 الحارث بن أبي أسامة في
 مسنده عن عمرو بن سراقه

عن جعفر الأجر

(حرف اللام)

(حديث) للسائل حق

هكذا يبيض بالاصل ومن تأمل صنيع المؤلف فيما كتبه سابقا من الاجوبة عما أبداء العز من الاسئلة واتياناه في ذلك بغرائب النكات
وبديع العبارات مما لم يسبق اليه علم (١٩٦) أنه ما ترك ذلك البياض الاحرص على الاتيان بمثل ذلك هنا فعاقه عن ذلك بعض العوائق

حالا من نقد البدل واعطاء قيمة متفاهة من ثمنه فبان أن اعطاء داود عين الغنم في قيمة ما أتلفه غير صحيح في
مذهبنا أيضا واذا اندفعت هذه المقدمة من كلام العز لم يتوجه اشكال أصلا وقوله وحكم سليمان لو وقع في
شر يعتدنا صاحب ان أراد ينفي صحته في شر يعتدنا أن أحد من المجتهدين من هذه الامة لم يره ممنوع كيف والحسن
البصري من أن كارههم قائل به كإمران الشافعي رضي الله عنه قائل بنظيره فمن غصب عبدا فأبق
من يده أنه يضمن قيمته للعبودية يأخذها مالك العبد وملكها مالك قرض فينتفع بربحها في مقابلة ما فوقه
الغاصب من منافع عبده فإذا رد عبده له رد قيمته عليه وإذا بان واتضح مما قرنته هنا ومما قدمته في تفسير الآية
بقوله واجب الخ ان كلام من حكم داود وسليمان صلى الله عليه وسلم في شر يعتدنا من قائل به وبنظيره بان أن
اشكال العز لا يتوجه أصلا وأنه مبني على هاتين المقدمتين وقد بان اندفاعهما في دفع الاشكال المبني عليهما
وقوله فان كان حكم سليمان الى الخ في تمييزه بالافضية هنا التي لها دخل في توجه اشكاله على ما رجمه مما يأتي نظار
ظاهر وانما حق العبارة فان كان حكم سليمان هو الحق الناسخ بناء على أنه نص أو هو عن اجتهاد فلم يشرع
لناو يجب منع هذا الملازمة اذا يلزم من كون حكم سليمان هو الناسخ أو هو الحق بالاعتبارين المذكورين
أن يشرع لنا ما هو المقرر أن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم انما اتفقت ملاهم على أصول التوحيد
ومتعلقاتهم أو اما الاحكام فانهم متخالفون فيها لانهم امر تبطة ومنوطة بالمصالح والمفاسد وهي مختلفة باختلاف
الاشخاص والازمان والامكنة بل وبأحوال المرسل فان كل رسول يظهر في شرعته في الغالب ما يناسب
أحواله وخصائصه التي اختصه الله تعالى بها ألا ترى أن شريعة موسى يغلب عليها الجلال حتى كانت التوبة
فيها بقتل النفس وتطهير النجاسة بقطع محلها والقود فيها متختم لا يجوز أخذ الدية عنه وقتال العدو فيها
واجب لا مندوحة عنه وذلك لان الجلال كان يغلب على موسى عليه السلام ألا ترى الى أخذه برأس أخيه
يجرة اليه وضربه للحرير الفار بثوبه ودعائه على فرعون وأتباعه بالطمس على أموالهم والاشداد على قلوبهم
وغير ذلك مما هو معلوم من أحواله وأحوال شريعته التي نزل عليها الله في كتابه على لسان نبيه محمد صلى الله
عليه وسلم وشريعة عيسى صلى الله عليه وسلم يغلب عليها الجلال اذ لم يشرع فيها قصاص ولا قتال ولا نحوهما
من التشديد الذي شرع لغيره وقوله فلم أثني على سليمان بأنه المفهم دونه فيه نظر أيضا وحق العبارة فلم خصص
سليمان بأنه المفهم دونه وأما الثناء والمدح فوقع لهما معا بقوله تعالى ولا تتناحكما وعلما على أنه مر
أن تخصيص سليمان بذكر التفهيم انما هو لعارض هو دفع ما يتوهم في حكمه لصغره وما خرج لتو ذلك
فلا مفهوم له فليس في الآية ما يدل على انتفاء التفهيم عن داود بل فيها ما يدل عليه لثبوت ذلك وهو قوله تعالى
ولا تتناحكما وعلما وبقنا الله لتفهيم معاني كتابه ولا ذلك خطأ القول من صوابه ودام علينا رضاه في هذه
الدار والى أن نلقاه بمنزلة كرمه أمين (وسئل) بلغه الله من الخير أضعاف أمه عما سأل عنه العز في أماليه أيضا من
قوله تعالى لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم فأتيتهم بغمة فقال فيه اشكال لانهم اذا روه فكيف يأتيهم
بغمة بعد ذلك لان الغاء يدل على التعقيب انتهى (فاجاب) حياه الله وابانا من العذاب بقوله اشكال العز
مبني على ما أفهمه كلامه المذكور أن قياتيتهم عطف على يروا وليس الامر كذلك وانما هو معطوف على قوله
سلكاه وقوله لا يؤمنون الخ بيان وتأكيده لمداد عليه قوله سلكاه لان ادخال الكفر في قلوبهم مع معناه أنها

ولا بأس بذكر بعض ما قيل
في الآية تنهيا للنفذ فيقول
الانصب في دفع الابراد أن
تكون الغاء عاطفة
مدخولها على يروا ويدفع
عدم التعقيب بما ذكره
الشهاب الخفاف في حاشية
البياض ونقله عن
الكشاف وهو أن الغاء
كما تكون للترتيب والتعقيب
الحصولي كذلك تكون
للتفاوت الرتبي كأنه قيل
حتى تكون رؤيتهم للعذاب
فما هو أشد منها وهو
مفاجأته فما هو أشد منها
وهو سؤالهم النظرة
كقولك من أساء مقته
الصالحون فمقتله الله وترى ثم
تقع في هذا الاسلوب أي
التراخي الرتبي كما صرح به
بعض شراح الكشاف ولا
يخفى أن تفاوت الرتبة من
التراخي ولا دلالة للغاء عليه
فكان وجهه أنه من جعل
ما هو مقدم معقبا لافي كل
معطوف بالغاء اذ الرؤية
بعد البغت فالجمل هنا على
هذا أن البغت من غير شعور
لا يصح تعقبه للرؤية اه
مع بعض تغيير وزيادة ثم ان
الضمير في سلكاه لهم في
مرجعه احتمالا لان امان
يكون عائدا على عدم
الايمان المدلول عليه بما
كنا به مؤمنين وعلى هذا

يكون قوله لا يؤمنون بيانا وتأكيده كما ذكره المؤلف رحمه الله ويكون فيه حينئذ الدلالة على أن الكفر مخلوق لله لان
السلك معناه الايجاد على هذا واما أن يكون عائدا على القرآن الدال عليه السابق وعليه فبكون قوله لا يؤمنون تقييد لافادة ما هم عليه من العناد
لان معنى الآية على هذا أدخلنا القرآن في قلوبهم وفهمناه لهم مع ما هو عليه في حال كونهم لا يؤمنون به وما ذاك الاعناد اه معناه

معه شيء وكان عرشه على الماء الحديث يدل أنه ما كان مع الله شيء والحال أن عرشه كان معه (فأجاب)
 رضى الله عنه لفظ حديث البخارى كأن الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض
 وكتب في الذر كل شيء وأخرج الترمذي قلت يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه قال كان في عاه
 ماتحتهم هو عاه وما فوقه هو عاه وخلق عرشه على الماء قال الترمذي قال أحد يدب بالعماء ليس معه شيء قال ابن
 الاثير في جامع العماء في اللغة السحاب الرقيق وقيل السكتيف وقيل الضباب ولا بد في الحديث من حذف
 مضاف تقديره أين كان عرشه ربنا فالحذف كقوله تعالى هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام
 والملائكة أى أمر الله ويدل على هذا المحذوف قوله تعالى وكان عرشه على الماء وحكى عن بعضهم في عساه
 مقصور وهو كل أمر لا يدركه اللطيف قال الازهرى قال أبو عبيد الله ما ناولناه هذا الحديث على كلام العرب
 المعقول منهم والافلا ندري كيف كان ذلك العماء قال الازهرى فمن يؤمن به ولا ينكف بصفة وقال أبو حيان
 في بحره عند تفسير قوله تعالى وكان عرشه على الماء والظاهر أن قوله وكان عرشه على الماء تقديره قبل خلق
 السموات والارض وفي هذا دليل على أن الماء والعرش كانا مخلوقين قبل قال كعب خاق الله باقوة خضراء
 فنظر إليها بالهبة فصارت ماء ثم خاق الريح فجعل الماء على منتهاه ثم وضع العرش على الماء وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما أنه قيل له على أي شيء كان الماء قال على متن الريح قال البيضاوى وكان عرشه على الماء قبل
 خلقهما أى السماء والارض لم يكن حائل بينهما إلا أنه كان موضوعا على متن السماء واستدل به على إمكان الخلاء
 وأن الماء أول حادث بعد العرش من أجرام هذا العالم وقيل كان الماء على متن الريح والله أعلم بذلك إذا تقرر
 ذلك فافظ الحديث ولم يكن قبله شيء خلافا لما في السؤال على أنه لو فرض أن ذلك ورد أيضا لم يكن فيه
 إشكال مع قوله وكان عرشه على الماء لأن معناه لم يكن معه شيء أى في أزله وأما بعد أن أوجد بعض خلقه
 فكان العرش حيث نزل على الماء فقول السائل والحال أن عرشه معه أن أراد أنه كان معه في الازل فباطل وإن
 أراد أنه كان معه في الازل فباطل فصح في هذا لا ينفي الحديث الذى ذكره كلابى في ذلك على ذى بصيرة
 والله أعلم بالصواب (وسئل) رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا مدينة العلم وأبو بكر
 أساسها وعمر حيطانها وعثمان سدة فها على بابها هل الحديث صحيح أم لا (فأجاب) بقوله الحديث رواه
 صاحب مسند الفردوس وتبعه ابنه بالاشناد عن ابن مسعود رضى الله عنه مرفوعا وهو حديث ضعيف
 كحديث أنا مدينة العلم وعلى بابها ومعاوية حائطها فهو ضعيف أيضا وأما حديث أنا مدينة العلم وعلى بابها
 فهو حديث حسن بل قال الحاكم صحيح وقول البخارى ليس له وجه صحيح والترمذى منكر وابن معين
 كذب معترض وإن ذكره ابن الجوزى في الموضوعات وتبعه الذهبي وغيره على ذلك وليس مقتضاها لافضلته
 على أبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم فقد مدح عنه أى عن نفسه خير الناس بعد النبي صلى الله عليه
 وسلم أبو بكر ثم عمر ثم رجل آخر فقال له ابنه محمد رضى الله عنه ما أثبت فقال ما أثبتك الرجل من
 المسلمين ومن ثمة أجمع أهل السنة من الصحابة والتابعين فمن بعدهم على أن أفضل الصحابة على الإطلاق
 أبو بكر ثم عمر رضى الله عنهما والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) رضى الله عنه في قول سيد المرسلين
 صلى الله عليه وسلم فمن أزال عنه اذى مسح الله عنك ما تذكره دل لفظ مسح بالخاء المعجمة أو المهملة أو نحو ذلك
 أثابكم الله الجنة بمنه (فأجاب) بقوله مسح مسح أى يكون بالخاء المعجمة والمهملة أو بالاولى بمعنى مسح أو قطع أو
 أذهب وكل منها صحيح والمتبادر من المسح حقيقة السائفة وهى تحويل الصورة لا فيج منها والحديث
 في أذكار النووي عن كتاب ابن السنى وألفظه أن أبا أيوب الانصارى رضى الله عنه تناول من لحية رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح الله عنك يا أبا أيوب ما تذكره وفي رواية أنه
 أخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فقال صلى الله عليه وسلم لا يكن بك سوء يا أبا أيوب مرتين (وسئل)
 رضى الله عنه ونفعنا به عما في الأحياء من حديث ابن المؤمنين كقوله قال فى الصحيح متفق عليه فسامعنى هذا

وإن كان على فرس أبو داود
 وأحمد من حديث الحسين
 ابن على قلت وأخرج
 أحمد في الزهد عن سالم بن
 أبي الجعد قال قال عيسى بن
 مريم عليه السلام إن
 للسائل لحقاوان أذاك على
 فرس مطوق بالفضة
 وأخرج ابن النجار في تاريخه
 من طريق أبي هذبة عن
 أنس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إن أذاك
 سائل على فرس باسط
 كفيه فقد وجب الحق ولو
 بشق ثمرة

(حديث) لعن الله المغنى
 والمغنى له قال النسوى
 لا يصح

(حديث) لما خلق الله
 العقل قال أقبل فأقبل ثم
 قال له أدير فأدير فقال ما
 خلقت خلقا أشرف منك فبك
 أخذ وبك أعطى كذب
 موضوع بالاتفاق قلت
 تابع الزكشى في ذلك ابن

مطالب حديث أنا مدينة العلم
 وأبو بكر أساسها

مطالب لعن يزيد بن معاوية
عند الغزالي لا يجوز

تيمية وقد وجدته له أصلاً
صالحاً أخرجه عبد الله بن
الامام أحمد في زوائد الزهد
قال حدثنا علي بن مسلم
حدثنا سيار حدثنا جعفر
حدثنا مالك بن دينار عن
الحسن بن ربيعة لما خلق الله
العقل قال له أقبل فأقبل ثم
قال له أدبر فأدبر قال ما خلقت
خلقاً أحب إلي منك يا
أخذوك أعطى وهذا
مرسل جيد الاسناد وهو
في مجمع الطائفي الاوسط
هو موصول من حديث أبي
أمامة ومن حديث أبي
هريرة باسنادين ضعيفين
انتهى

(حديث) لعن يغلبه سر
يسر من الحكماء من حديث
ابن عباس رضي الله عنهما
(حديث) لوصدق السائل
ما أطلع من رده ابن عبد البر
في الاستدكار من حديث
الحسين بن علي ومن حديث
عائشة وقال أحمد لأصل له

مطالب الفقراء سراج
ليس بموضوع الاغنياء

الحديث وكيف لعن المؤمن المذكور (فاجاب) بقوله ان معنى لعن المؤمن كقتله أي مثله في الحرمة الشديدة
لان لعن المسلم لم حرام بل لعن الكافر الغير الحربي كذلك بل لعن الحيوان كذلك وسبب ذلك أن اللعن عبارة
عن الطرد والابعاد عن الله وذلك غير جائز الا على من اتصف بصفة تبعد عن الله تعالى وهو الكفر والبدعة
والفسق فيجوز لعن المتصف بواحدة من هذه باعتبار الوصف الا أنهم نحو لعنة الله على الكافرين والمبتدعة
والفسقة أو الوصف الاخص نحو لعن الله اليهود والخوارج والقرية والروافض والزنادقة والظلمة وآكل
الربا وأما لعن شخص بعينه فان كان حياً لم يجوز مطلقاً الا ان علم أنه يموت على الكفر كلبليس وذلك كمن لم يعلم
موته على الكفر وان كان كافراً في الحال لانه ربح ما يسيء لم يموت مقرر بعنه الله تعالى فكيف يحكم بكونه
ماتوا ما بعد ما طردوا فلا ينظر للكفر في الحال نعم يجوز أن يقال لعنه الله ان مات كافراً وكذا يقال في فاسق
ومبتدع معين ان مات ولم ينب ومن ثم لم يجوز كماله الغزالي وغيره لعن يزيد لانه قاتل الحسين أو امر بقتله
خداً فالتنسيح في ذلك وراهج ثنائين لم يعتد به ولا بقوله في الاحكام الشرعية وذلك لانه لم يثبت أنه قتله ولا
امر بقتله ولا رضى الاماكن في بعض النواحي مما لا تقوم عليه حجة بل لا يجوز نسبة ذلك اليه كماله الغزالي
أيضاً لانه لا يجوز نسبة مسلم الى كبيرة غير تحقيق نعم يجوز أن يقال قاتل الحسين أو الامر بقتله أو الرضى
به لعنه الله ان مات قبل النوبة لاحتمال موته بعدها كما وقع لو حشي قاتل سيدنا حمزة رضي الله عنه فان قيل قتل
كبيرة بل أكبر الكبائر بعد الكفر واللعن ليس كذلك فكيف يقال انه مثله قلت أما كون اللعن ليس
كذلك على الإطلاق فغير صحيح بل الذي عليه المحققون أن اللعن كبيرة أخذ من هذا الحديث وغيره وليس
هو أكبر الكبائر وحيداً فالتشبيه بينهما انما هو في أصل التحريم أو كون كل منهما كبيرة وليس بالازم في
المشبه أن يعطى حكم المشبه به من كل وجه والله أعلم (وسئل) نفع الله به وبعلومه عما في الاحياء من
الحديث وهو قال صلى الله عليه وسلم أول من يستل يوم القيامة ثلاثة رجل آتاه الله العلم فيقول الله عز وجل
ماذا صنعت فيما علمت قال أي رب كنت أقوم آتاء الليل وأطراف النهار فيقول الله عز وجل كذبت وتقول
اللائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان عالم ألا فقد قيل ذلك ورجل آتاه الله عز وجل ما لا فيقول تعالى قد
أنعمت عليك فماذا صنعت فيقول بارب كنت أنفقه وأصدق به آتاء الليل والنهار فيقول الله تعالى كذبت
وتقول اللائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان سخي ألا فقد قيل قال أبو هريرة رضي الله عنه فقد ضبط على
نغذى قال يا أبا هريرة أولئك خلق تسعيرهم النار يوم القيامة انتهى فهل هو صحيح أم لا (فاجاب) رحمه الله
تعالى بأن الحديث المذكور فيه إيهام مسلم لكن لم يذكر الصنف الثالث وهو مذكوراً أيضاً في حديث الاحياء
وانما وقع الخلل فيه من كتاب الروايات والله أعلم (وسئل) نفع الله به عن قوله صلى الله عليه وسلم الفقراء
سراج الاغنياء في الدنيا والآخرة ولولا الفقراء لهلك الاغنياء ودولة الاغنياء لبقاء لها ودولة الفقراء في
الآخرة لا فناء لها وقوله صلى الله عليه وسلم لعن الله من أكرم غنياً لا أجل غناه وأهان الفقير لغيره من فعل
ذلك سمى في السموات عدو لله وعدوا الانبياء ولا يستجاب الدعوة ولا تقضى له حاجة قال الطوسي في حديث
الاربعين فهل هذا الحديث صحيح أم حسن أم كيف حاله (فاجاب) بأن حديث الفقراء سراج الاغنياء لم أره
في غير الاربعين المذكورة في السؤال واصنفها من الجلالة ما يمنع أن يضع فيها حديثاً موضوعاً علمه بوضعه
وافظ الحديث الذي فيه اسراج الاغنياء في الدنيا والآخرة الفقراء ولولا الفقراء لهلك الاغنياء مثل
الفقير كمثل العصا في يد الاعمى دولة الاغنياء لبقاء لها ودولة الفقراء يوم القيامة نادى مناد سيروا الى
بسة نضعيف اتخذوا عند الفقراء أبا دى فان لهم دولة يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة نادى مناد سيروا الى
الفقراء فاعتذروا اليهم كعبه تذكروا حدكم الى أخيه في الدنيا وحديث لعن الله من أكرم الغنى الخ هو في الاربعين
المذكورة أيضاً لكن بلفظ لعن الله من أكرم الغنى لا أجل غناه وأهان الفقير لا أجل فقره وسمى في السموات
والارض عدو لله وعدوا الانبياء ولا يستجاب له دعوة ولا تقضى له حاجة انتهى وذكره أيضاً شيخ مشايخ

ما في الحلية لا شترها بوزنها
 ذهب ابن عدي من حديث
 معاذ بن جبل وهو ضعيف
 قلت بل هو موضوع انتهى
 (حديث) ليس الخبر
 كلمة ائمة أحد وابن حبان
 والحاكم من حديث ابن
 عباس قلت والطبراني في
 الاوسط من حديث أنس
 وبقي أحاديث
 (حديث) للبيت رب يحميه
 هو من كلام عبد المطلب
 جد النبي صلى الله عليه وسلم
 لا برهة صاحب الغيب لما
 سأله أن يرد عليه ماله فقال
 سألتني ماله ولم تسألني
 الرجوع عن قعد البيت
 مع أنه شرفكم فقال ان
 للبيت رب يحميه
 (حديث) لدوا للهوت
 وابنوا للخراب واليهيقي
 في الشعب من حديث أبي
 هريرة والترمذي مرفوعا
 وأبو نعيم في الحلية عن أبي ذر
 موقوفا وأحد في الزهد
 مطالب وضع الجريدة
 انضراء على القبر

رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر به صلى الله عليه وسلم فدفن وروى الترمذي وقال صحيح غير يكذروا
 ابن ماجه والامام أحمد بن حنبل من طريق الحسن وفيه فأخبر أنس أنه سمع الخشبنة فحن حزين الولد قال فما
 زالت فحن حتى نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنبر فمشى اليها فاحتضنها فسكنت (فائدة) في حديث
 بريدة الذي أخرجه الدارمي أنه صلى الله عليه وسلم قال ان أردت أن أردك الى الحائط الذي كنت فيه تنبت لك
 عروقل وتكمل خاقنتك ويحصد لك خوص وغمرة وان شئت أغرسك في الجنة فبأ كل أولياء الله من ثمرك ثم
 أصغى له النبي صلى الله عليه وسلم يستمع ما يقول فقال بل تغرسني في الجنة فبأ كل مني أولياء الله وأكون في
 مكان لا أبلى فيه فسمعه من يلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فعلت ثم قال اختار دار البقاء على دار
 الفناء والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب (وسئل) رضى الله عنه عن الحديث المروي عن أبي امامة رضى
 الله عنه أن جبريل جاء من النبي صلى الله عليه وسلم أي البقاع خير فسكت عنه وقال اسكت حتى يأتي
 جبريل فسكت وجاء جبريل فسأله فقال ما المستول عنها بأعلم من السائل ولكن أسأل ربي تبارك وتعالى ثم
 قال جبريل يا محمد اني دفوت من الله دفونا مدونته منه قفا قال وكيف كان يا جبريل قال كان بيني وبينه سبعون
 ألف حجاب من نور فقال شر البقاع أسوأها وخير البقاع مساجدها رواه ابن حبان فهل المراد بك السبعين
 انهم ابا قبة أم ارتفعت تلك (فأجاب) رضى الله تعالى بقوله لا يخفى أن الله منزعه عن الجهات والمساحات وان المراد
 بذلك الحجب في هذا المحل وغيره انما هو على طريقة الاستعارة والتشبيه ثم فحوى لفظ الخبر ان جبريل لما أخبر
 عن هذا الدفن المخصوص الذي لم يعهده قط أحب النبي صلى الله عليه وسلم أن يسأله عن حقيقة ما يبرز ادابقيه
 بذلك ان كان عالما به قبله أو ليتجدد عليه علم ان لم يكن الامر كذلك فسأله عن كيفية ذلك الدفن المخصوص
 بقوله وكيف كان يا جبريل فقال جبريل كان بيني وبينه سبعون ألف حجاب من نور أي كان دفوني هذا الذي
 لم أعهده أن وصلت الى محل بيني وبينه هذه الحجب الكثيرة هذا مع هذه الغاية في الدفن فبالا في غير ذلك
 والحاصل ان ذلك من جبريل اخبار عن بعد مسافة ما بينه وبين الله في هذا القرب فضلا عن كبر الملائكة
 وغيرهم ولا يتوهم أن مراده الاخبار عن تلك الحجب انما ارتفعت لاهم أنه لم يبق بينه وبين ربه حجاب وهذا
 لا يقدر مخلوق عليه بل لا بد من الحجب الكثيرة وانما تختلف رتب الاكابر بأعدادها كما يدل على ذلك أحاديث
 وردت عنه صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) في البخاري عن ابن عباس
 رضى الله عنه ما قال من النبي صلى الله عليه وسلم لم يحاط من حيطان المدينة أو مكة فسمع صوت انسانين
 يعذبان في قبورهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم بهذين وما بهذين في كبير ثم قال بلى كان أحدهما لا يستبرئ
 من بوله وكان الآخر يعيش بالنميمة ثم دعا جريدة فكسرها كسرتين فوضع على كل قبر منهما ما كسرة
 فقيل يا رسول الله لم ففعلت هذا فقال لعل الله أن يخفف عنه ما لم ييسأ أو الى أن ييسأ اما الحكمه في ذلك
 وتخصيص الجريدة وهل السكل أحدان يفعله ذلك على أي قبر شاء وهل المعذبان مسلمان أو كافران
 (فأجبت) بقولي جواب هذا السؤال بأقسامه يعرف من الكلام على بعض ألفاظ الحديث فنتكلم على
 ما يسر منه زيادة في الفائدة فنقول بلى فيه استحباب النقي أي بلى يعذبان في كبير والجمع بينهما باعتبارين أي
 ليس بكبير عندكم ولكن كبير عند الله كما في تحسبونه هينا وهو عند الله عظيم أو المراد بقوله وما بهذين في
 كبير أي أمر كان يكبر ويشق عليه ما الاحترام منه اذ لا مشقة في التنزه عن البول والنميمة وليس المراد أن
 ذلك غير كبير في أمر الدين بل هما كبيرتان لان عدم التنزه عن البول يلزم منه بطلان الصلاة وتورثها كبيرة
 والمشي بالنميمة من أقبح القبائح والكفار لا سيما مع قوله كان وهي تشعركم بذلك من مساوئ الكبائر
 من صفة فيها فيه حد أو وعيد شديد بل الاظهر في تعريفها انما كل جرعة تؤذن بقلها كثرات تركها
 بالدين ووقفة الديانة ولا شك أن كلام من عدم التنزه عن البول ومن المشي بالنميمة يؤذن بذلك وضمير ييسأ
 لا محذورين قال العلماء هو محمول على أنه سأل الشفاعة لهما فأجبت شفاعته بأن يخفف عنهم الى أن ييسأ

و يحتمل انه صلى الله عليه وسلم كان يدعوا لهم ما تلك المدة و يحتمل أنهم ما يسبحان ما دام رطبين و ايسر للباس
تسبيح و قوله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده أى شئ حي و حياة كل شئ بحسبه فالحشب مالم ييبس و الحجر
مالم يقطع و الجمهور انه على عومه اما حقيقة - فهو قول الحق - قين اذا العقل لا يحمله أو بلسان الحال باعتبار
دلالتهم على الصانع وأنه منزّه عن كل نقص و عن كل وصف غير بالغ في الكمال ثم ايتته وقال الخطابي
لعل التخفيف للتبرك بالرائي صلى الله عليه وسلم ودعائه و كأنه جعل حده دوام الندوة لان في الرطب معنى
ليس في الباس قال بعض الشراح العامة تفرش الخوص في القبور و ليس له وجه البتة انتهت فعملت
الحكمة في كسر الجريدة و علم أنهم ما مسلمان اذا الكافر لا يسأل الله النبي صلى الله عليه وسلم الشفاعة وقد
مر عن العلماء انه محمول عندهم أنه سأل لهم الشفاعة فأجيب فيلزم منه كونهم مسلمين و تخصيص الجريدة
بذلك يظهر أن يقال في حكمته لعله أنه المتيسر بالمدينة بناء على أن الواقعة كانت بها و اما الاشارة الى ما بين
الانسان و النخلة من تمام القرب و الاتحاد كما يشهد له حديث أكرموا عمتكم النخل فانها خلقت من فضلة
طينة آدم و لا شك ان الجنس أرحم لجنسه من غيره ففي الجريدة من زيادة الخوص على الآتي لما بينهما من
الاتحاد ما ليس في غيره و يلزم من زيادة حنوها كثرة التسبيح الخفف للعذاب أو سأل التخفيف لانا اذا
جرينا على ما مر عن الحقين ان الجادات تسبح الله بلسان القفال لا يعلم انهم تسأل الله في رحمة بعض المسكين
اذ يلزم من تسبيحها بلسان القفال ان فيها ادراكا ولا يعلم من ذوى الادراك ان يسأل لقرينه ما ينفعه و بما
قررته يعلم أنه يسأل لكل أحد اتباعا لعله صلى الله عليه وسلم فان الاصل في أفعاله صلى الله عليه وسلم التأسى
الاماد دليل على الخصوصية و لا دلائل هنا عليها فندب لنا التأسى به صلى الله عليه وسلم في ذلك وان لما يفعل
العامّة من فرش الخوص و هو ضعف الجريدة في القبور و وجه اختلافنا ما مر عن بعض الشراح و ذلك لما تقرر أن
بين النخلة و السبع أجزاء و الا دعى تمام المناسبة فاذا كان معه من أجزاء شئ في قبره كثر تسبيحه فيحصل له
بذلك أنس أو تخفيف ثم رأيتني ذكرت في الفتاوى سؤالاً جواباً يعلم منه ما قدمته من ندب الناس به صلى الله
عليه وسلم في ذلك وان لما يفعل العامة مما مرو بها و جهوا فيها فالسؤال هل يفرش من الريحان و نحوه على متن
القبر أو ما فيه للحد و الجواب استنبط العلماء من غرسه صلى الله عليه وسلم للجر يدتين على القبر غرس
الاشجار و الرياحين ولم يبينوا كيفيته لكن في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم غرس في كل قبر واحدة فيشمل
القبر كله فيحصل المقصود بما يحل منه نعم أخرجه عبد بن حميد في مسنده أنه صلى الله عليه وسلم وضع الجريدة
على القبر عند رأس الميت في القبر و الله سبحانه و تعالى أعلم (وسئل) في صحيح البخاري كانت عائشة تحدث
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بعدما دخل بيته و اشتمد وجهه أهريقوا على من سبع قرب لم تحلل
أو كبرت من أهلي أعهد الى الناس فأجاس في غضب لخصه زوج النبي صلى الله عليه وسلم ثم طفقنا نصب عليه
حتى طفق يشير اليه أن قد فعلت ثم خرج الى الناس ما الحكمة في ذلك وفي تخصيص السبع (أجاب)
انما طلب صلى الله عليه وسلم ذلك لان الماء البارد ينفع بعض الامراض بخفيف حرارته و زيادة القوة بسببه
و ينعش نفس المريض و يزيل ما به من كرب الحى و الوجع و به يقوى الحار الغريزي فيقهر المرض
و يضعف عمله فكان في طابعه صلى الله عليه وسلم لذلك بيان مشروعية التدوى و الرد على من زعم أن
التدوى ينافي التوكل و من ثم كان أحسن حدود التوكل و أجمعها أنه مباشرة الاسباب مع شهود المسبب
ولا ينافي ذلك قول أنتم تترك التدوى توكلوا فبذلك لا نهم لم يقولوا أفضل و أيضاً فعمله في غير من بعث
لتشريع الاحكام و من ثم لما قيل للصديق رضي الله عنه و كرم وجهه ألا تدعوك العليبي فقال الطيب
أمرضني اشارة الى ترك التدوى توكلوا و تسليماً و أما النبي صلى الله عليه وسلم فبعث لبيان الاحكام
تشرعاً بالقول تارة و بالفعل أخرى فلو ترك صلى الله عليه وسلم ذلك لم بما توهم أن في التدوى محذوراً ففعله
ليبين به أن لا محذور فيه و انه لا يحل بالتوكل و أن الانسان مخير بين فعله وتركه توكل و من ثم كان في الحديث

عن عبد الواحد قال قال
عيسى عليه السلام فذكره
(حديث) لكل مقام مقال
الخطيب في الجمع عن أبي
الدرداء موقوفاً و البهيقي
في شعب الايمان و الخطابي
في مكارم الاخلاق عن أبي
الطفيل موقوفاً و أخرجه
ابن عدى عن أبي الطفيل
و زاد لكل زمان رجال
(حديث) لو كان حريج
فقهه الاجاب أمه البهيقي في
الشعب عن حوشب الفهرى
(حديث) ان يفلح قوم
ولوا أمرهم امرأة البخاري
و الترمذى عن أبي بكره
انتهى

(حرف الميم)

(حديث) ماء زمزم لما
شرب له ابن ماجه من حديث
جابر بن عبد الله و الخطيب في
التاريخ بسند صحيح و الدمي
قلت و صححه أيضاً المنقرنى
وضعه النووى و حسنه
ابن حجر لوروده من طرق عن

مطلب في حد التوكل الخ

أشاره إلى أنه ينبغي صب الماء البارد على المريض حيث كان ينفعه بمعرفة نفسه أو بقول طبيب عدل بنبرة
 التداوى وقد صد الشفاء وحكمة السبع أن هذا العدد فيه بركة بالاستقراء وله دخل في إزالة السموم أو تخفيف
 المهاره صلى الله عليه وسلم في ذلك المرض كان تحرك عليه ذلك السم الذي أصابه من أكلة خبير كما صح عنه
 صلى الله عليه وسلم الاخبار بذلك فأمرهم أن يفرغوا عليه من تلك القرب السبع ليزول بذلك بعض ذلك
 السم الذي تحرك عليه وأيضاً فهذا العدد شأن عظيم لوفوه في كثير من اعداد عظام الخلق كالسموات
 والارض وأبواب جهنم وبعض الامور الشرعية كالإتيان وحكمة التقييد بعدم حل الاوكبة أنه يكون أبلغ
 في طهارته وصفاته لعدم مخالطة الايدي له وأيضاً القرب انما كانت توكؤ وتعمل على ذكر الله تعالى
 فاشترط كونهم لم يتحل لانهم اتجمع بركة الذي ذكر في شداها وحملها قال المهاب أمره صلى الله عليه وسلم بالصب
 عليه على وجه التداوى كصب صلى الله عليه وسلم وضوءه على المغص عليه وغلط من قال ان الصب كان
 للاغتسال من اغمصه والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) نفع الله به عن الحديث الذي رواه النسائي انه دخل
 رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم برمقه ولا يشعر ثم انصرف فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فسلم عليه فرد عليه السلام ثم قال ارجع فصل فانك لم تصل لم أدرك قال لا أدري في الثانية أم في الثالثة قال والذي
 أنزل عليك الكتاب لقد جئت فعلني وأمرني قال صلى الله عليه وسلم اذا أردت الصلاة فتوضأ وأحسن
 الوضوء ثم قم فاستقبل القبلة ثم كبر ثم اقرأ ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ثم اسجد حتى
 تطمئن ساجداً فاذا صنعت بقدر قضيت وما انتقصت من ذلك قائماً انتقصته من صلاتك فما الجواب عن اقراره
 صلى الله عليه وسلم لما رآه على هذه الصلاة وفيه أيضاً تصحيح اصله مع عدم الطمأنينة بدليل قوله قائماً
 انتقصته من صلاتك (فأجاب) بقوله انما أقره صلى الله عليه وسلم لانه يجوز أن يكون ترك بعض الواجبات
 سبباً لاجل الاكتمال فيكون أنه جهل علمه والحديث صريح في وجوب الطمأنينة حيث أمره بالاعادة وعلى ذلك
 بأنه لم يصل فحينئذ معنى قوله صلى الله عليه وسلم قائماً انتقصته من صلاتك انه اذا ترك الطمأنينة ونحوها من
 الاركان انتقص جزأها وما هو معلوم أن انتقاص الجزء يبطال الكل فان قلت هذا خلاف الظاهر قلت ثم شوع
 وعلى التناول فيجب حمله على ما ذكرنا من جهة في الحديث قبله بوجوب الاعادة وتعليه له بما رواه الله سبحانه
 وتعالى أعلم (وسئل) عن قوله صلى الله عليه وسلم من كذب على الحديث فاذا كان يحدث عن النبي صلى
 الله عليه وسلم ويأتي بمعنى الحديث الا أنه يلحق لانه لا يحسن العربية في الحكم وقوله في الحديث على
 شرط البخاري أو على شرط مسلم ما هو الشرط المذكور (فأجاب) بقوله لا يجوز لاحد أن يروي الحديث
 بالمعنى الا ان كان عارفاً بالفاظ ومعانيها وما أريد بها فيتمذليس لهذا الا ان يروي شيئاً من الاحاديث
 بالمعنى لجهله بالفاظها ومدلولاتها ومنى قول ذلك كان من جملة الكاذبين على النبي صلى الله عليه وسلم
 والكذب عليه كبيرة وقال الشيخ أبو محمد انه كفر وشرط البخاري أن يروي العدل الضابط الحافظ المتقن
 عن مثله وهكذا الى الصحابي ومع تحقيق لقيه بشيخه الذي يروي عنه وشرط مسلم ما ذكرنا لا تحقق اللقي فانه
 لا يشترط بل يكفي بامكانه وأطال في الاستدلال عليه في مقدمة صحيحه والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل)
 رحمه الله عن حديث لولم يخف الله لم يعصه هل ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم (فأجاب) بقوله نقل البهاء
 السبكي عن بعضهم نسبته الى النبي صلى الله عليه وسلم ونسبه ابن مالك في شرح الكافية وغيره الى عمر رضي الله
 تعالى عنه قال الجلال السيوطي ولم أره في شيء من كتب الحديث لا مرفوعاً ولا موقوفاً ولا عن غيره
 مع شدة الفحص عليه قال ورأيت ذلك في فتوى قدمت لآبي الفضل العراقي وكتب عليها انه وقع في شرح
 الترمذي لابن العربي وانه لم يقف على اسناده لكنه في سالم لاصحيب ثم رأيت أبا نعيم أخرجه في الحلية بسند
 فيه ابن لهيعة عن عمرو رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وافظه ان سالم الشاذلي الحب لله لم يخف
 الله عز وجل لم يعصه وأخرجه الديلمي أيضاً في مسند الفردوس من طريق الحافظ أبي بكر بن مردويه عن

نابروود أيضاً من حديث
 ابن عباس مرفوعاً أخرجه
 الحاكم والدارقطني ومن
 حديث عبدالله بن عمرو
 مرفوعاً أخرجه البيهقي وعن
 معاوية موقوفاً أخرجه
 الفاكهي في أخبار مكة
 وأخرج الديلمي من حديث
 صفية مرفوعاً عامه زهير
 شفاء من كل داء سنده ضعيف
 جدا انتهى
 (حديث) ما ترك القاتل على
 المقتول من ذنب قال ابن
 كثير لا أصل له قلت بعينه
 حديث ان السيف يحماه
 للخطايا أخرجه أحمد وابن
 حبان من حديث عتبة بن
 عامر وأخرجه الديلمي وأبو
 نعيم من حديث عائشة قتل
 الصبر لا يمر بذب الاحياء
 وأخرج سعيد بن منصور
 من مرسل عمرو بن شعيب
 من قتل صبرا كان كفارة
 لخطاياهم وأخرج البيهقي في
 شعب الإيمان عن الأوزاعي

مطلب حديث لولم يخف الله
 لم يعصه

عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه معاذ بن جبل امام العلماء يوم القيامة لا يجبهه من ربه الا المرسلون وان
 سالما مولى أبي حذيفة شديدا لحب الله لولم يخف الله ما عصاه (وسئل) زك الله أعماله عن خرّج
 حديث حبيب الى من دنيا كم ثلاث ومما معناه (فاجاب) بقوله أخرجه الطبراني في الاوسطا عن أنس من
 طريق صحيح ولفظه حبيب الى النساء والطيب وجعلت قرعة عيني في الصلاة وأخرجه الضياء من هذه الطريق
 أيضا ورواه النسائي عن أنس أيضا بهذا اللفظ من طريق صحيح أيضا على كلام فيه هذا حاصله ورواه ابن عدى
 عن أنس كذلك ورواه النسائي عن أنس أيضا باللفظ حبيب الى من الدنيا النساء والطيب وجعلت قرعة عيني في
 الصلاة ورواه أحمد عن أنس بهذا اللفظ وأبو عوانة عنه أيضا بافظا وجعلت وأبو يعلى كذلك من طريق وما
 قبله من طريق آخر والطبراني من طريق انما حبيب الى من الدنيا الطيب والنساء وجعلت قرعة عيني في
 الصلاة وقوله عقبه لم يروه عن ثابت الاسلام مردود بان غيره رواه عنه أيضا والبيهقي عن أنس بلفظ انما
 حبيب الى من دنيا كم ثلاث النساء والطيب وجعلت قرعة عيني في الصلاة ولفظ من الدنيا وأخرجه أيضا
 كذلك ابن أبي شيبة وابن سعد والبخاري وما أشار اليه العقيلي من أن هذا الحديث ضعيف من جميع طرقه
 مردود بمسار وبقول شيخ الاسلام ابن حجر ورواه النسائي واسناده حسن وقول الزين العراقي في تخرّيج
 الاحياء ورواه النسائي والحاكم واسناده جيد وقول الذهبي اسناده قوي ورواه أحمد بن يادة لطيفة وهي
 أصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر عنهن وزاد الديلمي وحسب الى النساء والطيب الحديث وعزاها
 لمسندى الامام أحمد وأبو يعلى وسنن النسائي ومجم الطبراني ورد بأنهم ليست في واحد من المذكورات
 وأما يادة ثلاث فهي في الاحياء في موضعين وفي الكشف في آل عمران قال الزين العراقي وابن حجر
 والزرشي وغيرهم ولم تقع في شيء من طرقه بل هي مفسدة للمعنى فان الصلاة ليست من الدنيا لكن شرحة
 الامام ابن فورك على أنه ورد باللفظ ثلاث ووجهه وأظن فيه وجهه الغزالي أيضا في كتاب ذم الدنيا
 بأن الصلاة منها بالنظر الى اللذة الحاصلة بها لان كل ما يدخل في الحس والمشاهدة فهو منها وبقرب منه
 ما وجهه ابن فورك حيث قال الصلاة طاعة المطيع في الدنيا لربه تعالى فهي منها وقتا ومجلا وليست
 منها حكما واسماء الطيب والنساء منها وقتا ومجلا وحكما وضاو لذلك عبر عن الصلاة بعارة أخرى أفردتها
 ولم يذكرها ثانيا ليدل على أنهم مخصوصة بأنهم في الدنيا وهي صلة الى الآخرة ثم قال بعد كلام طويل
 في بيان ذلك فكل ما في الدنيا محمل وفي الآخرة حكمه فهو من الدنيا محلا ومن الآخرة مردا ومرجعا وما لا
 وفي مسند أحمد عن عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجبهه من الدنيا ثلاثة الطعام والنساء
 والطيب فاصاب ثنتين ولم يصب الطعام ومنه أخذت وجبه الثلاث ان ثبت بأنه اقتصر منها على الخصلتين اللتين
 أصاب منها دون الثالثة التي لم يجبه منها ويكون قوله وجعلت الخ جلة مستأنفة ليست من الثلاث
 واستأنس لذلك بعارة الكشف في قوله تعالى فيها آيات بينات والظاهر أن الحصر في الرواية السابقة ليس
 بشيء فقد أخرج النسائي عن أنس رضى الله عنه لم يكن شيء أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
 النساء من الخيل وكان يحب لحلم الكتف والقضاء بالطيب وغير ذلك أو أن غيرهما لم تبلغ محبته كحبه لهما
 وفي بحر الروي قولان في علة حبسه لهن فقيس لزيادة الابتلاء والمشقة حتى لا ياهو بهن عن أداء الرسالة
 فيكون ذلك أكثر لمشاقه وقيل ليزول بخلاوته بهن ظن أنه ساحر وبين القاضي عياض في الشفاء نكتة
 تخصيهن وتخصيص الطيب بكلام نفيس فاطلبه منه وكذا ابن القيم في الهدى والطب النبوي ويؤيد جعل
 الجاع من سنن المرسلين حديث الترمذي وأحمد أربع من سنن المرسلين الحياء والجماع والتعاطر والسواك
 زاد الطبراني في الكبير وأبو نعيم والحلم وذلك العقيلي ولفظه من سنن المرسلين الحياء والحلم والجماعة
 والسواك والتعاطر وكثرة الأزواج وكذا هو عند الطبراني بزيادة خمس من سنن المرسلين وهما ضعيفان
 والمرغبات في النكاح كثيرة شهيرة وعدل عن أحبيت الى حبيب إشارة الى أنه صلى الله عليه وسلم معصوم

مطلب حديث حبيب الى
 النساء الخ

قال من قتل مظلوما كفر
 الله عنه كل ذنب وذلك في
 القرآن اني أريد أن تبوء
 بأثمي وأثمك انتهى

(حديث) ما من نبي نبي
 الا بعد الاربعين قال ابن

الجوزي موضوع

(حديث) ما أفلح صاحب
 عيال قطا قال ابن عدى هو
 من كلام ابن عيينة وهو
 منكر من حديث النبي صلى
 الله عليه وسلم

(حديث) ما نقص مال
 من صدقة مسلم من حديث
 أبي هريرة

(حديث) ما وسعني سمائي
 ولا أرضي ولكن وسعني

قلب عبد المؤمن لا أصل

له فتمت أخرجه الامام أحمد
 في الزهد عن وهب بن منبه
 ان الله فتح السموات للزقيل
 حتى انظر الى العرش فقال
 خزقيل سبحانه ما أعظمك
 يارب فقال الله ان السموات
 والارض ضعفن عن أن

مطلب أربع من سنن
 المرسلين

مطلب في حكم قراءة
الحديث

يسمعني ووسمعي قاب

المؤمن الواحدع الاين

(حديث) مثل أمي مثل

المطر لا يدرى أوله خير أم

آخره الترمذي من حديث

أنس وابن حبان من

حديث عمار بن ياسر وحسنه

ابن عبد البر وضعفه النووي

في فتاويه قلت وأخرجه

الطبراني في الكبير من

حديث عمار أيضا بالفظم مثل

أمي كالمطر يجعل الله في أوله

خير أو في آخره خيرا وأخرجه

باللفظ الأول البزار من

حديث عمران بن حصين

بسند حسن وقال لا يروى

عن النبي صلى الله عليه وسلم

اسناد أحسن من هذا

والطبراني من حديث ابن

عمر وابن عمرو وفي تاريخ

ابن عساكر من طريق

ابن أبي مليكة عن عمرو بن

عثمان أن النبي صلى الله

عليه وسلم قال أمي أمة

مباركة لا يدرى أولها خير

أو آخرها انتهى

مطالب كانت سبابتها صلى الله

عليه وسلم أطول من

الوسطى الخ

لا يبدئ أمر من تأقاه نفسه وأنه محفوظ في محبة للنساء معصوم من الخطأ فيه ولذلك افتتن سليمان عليه
الصلاة والسلام في قوله أحببت حب الخير عن ذكر ربي ووكّل يوسف عليه الصلاة والسلام إلى
اختياره وما أحبه لما قال رب السجن أحب إليّ وعدل عن الدنيا إلى دنياكم في روايته البصون نفسه
الشريفة عن اضافتها إلى الدنيا وازداده الدنيا إليها لأنه كان ممنوعاً من التطلع لشئ منها وخص النساء والطيب
أما النساء فلا يتلقوا أحواله الباطنة وليكثر النسل عند الاقتداء به في ذلك وأما الطيب فلا نه من دواعي الجماع
بل أقواها وأفرد الصلاة بسبب ما في آخر إشارة إلى أنها المحبوب الأعظم وأنها ليست من المحبوبات الدنيوية
والله سبحانه أعلم (وسئل) نفع الله به عن الجلوس لسماع الحديث وقراءته هل فيه ثواب أم لا (فأجاب)
بقوله إن قصد بسماعه الحفظ وتعليم الأحكام أو الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم أو اتصال اليد به فله ثواب
وأما قراءة متون الأحاديث فقال الشيخ أبو اسحق الشيرازي في شرح اللمع إن قراءة متونها لا يتعلق بها ثواب
خاص لجواز قراءتها وروايتها بالمعنى قال ابن العماد وهو ظاهر إذ لو تعلق بنفس ألفاظها ثواب خاص لما جاز
تغييرها وروايتها بالمعنى لأن ما تعلق به حكم شرعي لا يجوز تغييره بخلاف القرآن فإنه معجز وإذا كانت قراءته
المجردة لا ثواب فيها لم يكن في استماعه المجرّد عمار ثواب بالاولى وأفتى بعضهم بالثواب وهو الوجه عندى لأن
سماعها لا يتخلو من فائدة لو لم يكن الاعود بركته صلى الله عليه وسلم على القارئ والمستمع فلا ينافي ذلك قولهم
إن سماع الاذكار مباح لاسنة (وسئل) رحمه الله عن حديث بعثت أباو الساعة كهاتين هل يدل على علمه
صلى الله عليه وسلم بالساعة وهل ينافي ذلك ما قيل أنه لا يمكن في الارض أكثر من ألف سنة أو يؤيده (فأجاب)
بقوله قال البيهقي في البعث والنشور هذا لا يدل على أنه صلى الله عليه وسلم عالم بوقتها وانما يريدان تواتر
الانبياء انقطع وأنه آخرهم وهي مع ذلك دائمة لان أسرارها متتابعة وبينها انتهى وفي التذكرة معناه قرب
مجيئها وما قيل لم يصح فيه شئ لكن روى البيهقي في الكتاب المذكور عنه صلى الله عليه وسلم اني لا رجو أن
ان يعجز أمي عن درجهم اعز وجل أن يؤخرهم نصف يوم قبل وكم نصف اليوم قال صلى الله عليه وسلم خمس مائة
سنة وذكر عن السراج البلقيني أنه روى حديث أعطى أمي نصف يوم من أيام الآخرة فان أصلحت كل
لهام ذلك اليوم وقد أصلحت ان شاء الله تعالى (وسئل) نفع الله به عن حديث علماء أمي كانباء بني اسرائيل
ما وجه التمثيل (فأجاب) بقوله قال الدميري هذا الحديث لا يعرف له مخرج لكن في صحيح البخاري العلماء هم
ورثة الانبياء وخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم في صحيحهما وفي الفردوس لا يدل على ان الله
عز وجل ثلثمائة قلوبهم على قلب آدم وله أربعون قلوبهم على قلب موسى وله سبع قلوبهم على قلب ابراهيم
وله خمسة قلوبهم على قلب جبريل وله ثلاثة قلوبهم على قلب ميكايل وله واحد قلبه على قلب اسرافيل ومعنى
التنظير أنهم مثلهم في ميراث العلم أو تشريع الأحكام لكن قطع الانبياء بالوحى والعلماء بالاجتهاد
(وسئل) رضى الله عنه عما صورته ذكره الدميري في شرح المنهاج في الكلام على قوله ويرسل المسجدة أن
سبابتها صلى الله عليه وسلم أطول من الوسطى وأطول من البنصر والبنصر أطول من الخنصر وأورد
فيه حديثاً هله ذكره غيره (فأجاب) بقوله ذكره شيخ الاسلام ابن حجر في أسد الغابة والقرطبي في تفسير
سورة البقرة (وسئل) رحمه الله تعالى عن حديث من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على بعدا عن قبري
بلغته ما المراد بالعندية للقبر والبعد عنه (فأجاب) بقوله الذي يظهر أن المراد بالعندية عند القبر الشريف
على ما كنهه أفضل الصلاة وأزكى السلام أن يكون في محل قريب منه بحيث يصدق عرفاً أنه عنده وبالبعد
عنه ما عد ذلك وان كان بمسجد صلى الله عليه وسلم ونظير ذلك ما يقع السؤال عنه كثيراً وهو ما المراد بخلاف
المقام لقولهم يسرن ركعتا الطواف خلف المقام فالذي يظهر أن المراد بخلاف المقام أن يكون بمحل بحيث
يصدق عليه عرفاً أنه خلفه وان كان بينه وبينه بعد ما (وسئل) رضى الله عنه من روى حديث من عطس
أو تحسبأ فقال الحمد لله على كل من الاحوال رفع الله عنه سبعين داء أهونها الجذام (فأجاب) بقوله رواه

الخطيب في ترجمة الحسن بن جعفر الواعظ (وسئل) رضى الله عنه من روى قوله صلى الله عليه وسلم
 من أعرض عن صاحب بدعة بغضاله في الله ملائكة قلبه أمنا وإيماننا ومن انتهر صاحب بدعة آمنه الله يوم
 الفرع الاكبر ومن أهان صاحب بدعة رفعه الله في الجنة مائة درجة ومن سلم على صاحب بدعة أولقيه
 بالبشر أو أسعته قبله بما يسره فقد استخف بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم وقوله اللهم لا تطاع فيما
 تاجرنا ولا مسافرنا فان تاجرنا يحب الغلاء ومسافرنا يكره المطر وقوله صلى الله عليه وسلم من دخل على أخيه
 المسلم فأطعمه من طعامه فليأكل ولا يسأله عنه وإن سقاها من شرابه فليشرب ولا يسأل عنه (فأجاب)
 بقوله روى الثلاثة الخطيب في تاريخه وروى عن محمد الدينوري ما قد ريف في الآخرة وهو أنه قدم له طعام معتبر
 فقال لمن قدمه له من أين لك هذا فقال من حلال لا من ظلم ولا من غصب قال فقيم تجبر قال في الطعام فخرج عنه
 فقال هذا جع من غم المسلمين وأجاب بعضهم بأن الحديث نحول على من لم يسترث والحكاية محمولة على
 ما إذا استراب وهو ظاهر (وسئل) نفع الله بهل التكلم في حضرة الأصم بما لا يسمعه ولا يفهمه كتناجى
 اثنين دون الثالث الوارد في قوله صلى الله عليه وسلم لا يتناجى اثنين دون الثالث أو يفرف (فأجاب) بقوله
 عليه النهي الدال على حرمة تناجي اثنين دون ثالث المصرح به في كلام أئمتنا خشية أخافته واذا ناهوا كانا
 صديقين له كما اقتضاه إطلاقهم وكأنهم نظروا في ذلك إلى المظنة وإن قاع بانتفاخها في بعض الصور كالشقة
 في السفر وإذا كانت هذه هي العلة لا يبعد أن يقال إن التكلم بحضرة الأصم كالتناجي لأن الخشية
 المذكورة موجودة فالمظنة موجودة وكذا يقال في من تكلم بلسان بحضرة من لا يعرف فإنه كالتناجي سواء
 بسواء فليحرم مثله فإن قات يمكن الفرق بين هذين والتناجى بأن المتكلمين فيه يمكنهم ما تفهم الحاضر
 بخلافه في تينك الصور رتين أما الأخيرة فواضح وأما التي قبلها أعني صورة الأصم فيشق عليهم ما ذلك قلت هو
 وإن أمكن بذلك الآن الجارى على إطلاقهم أنه لا انفار لذلك لما تقرر أن المظنة موجودة كالم ينظر واثم إلى
 التناجى بحضرة من يمكنه مفارقة المجلس ولم يلزمه به بل حرموا عليهم ما مع ذلك التناجى بحضرة فكذلك هنا فلا
 نفا إلى إمكان تفهمه وعدمه وبوجه أن المتكلم بحضرة يمكنه الذهاب عنه من غير أخافة ولا فعل ما يكون
 مظنة لها ومن ثم لو فرض أنه متعدي الجلوس عنده اتجه أنه لا حرمة عليهم لتعدي به بخلاف ما لو لم يتعد كان كان
 المحل مباحا وجلس عندهم فيلزمهم اما السكوت أو القيام من عنده لأن دفع المفاسد أولى من جلب المصالح
 والظاهر أن محل حرمة التناجى وما ألحق به حيث لم يعلم أو يظن رضا المتكلم بحضرة والا فلا تحريم لانتفاء
 المظنة حينئذ (وسئل) نفع الله به بما لفظه من روى حديث قوله صلى الله عليه وسلم من أعرض عن
 صاحب بدعة بغضاله في الله ملائكة قلبه أمنا وإيماننا ومن انتهر صاحب بدعة آمنه الله يوم الفرع الاكبر ومن
 أهان صاحب بدعة رفعه الله تعالى في الجنة مائة درجة ومن سلم على صاحب بدعة أولقيه بالبشر أو أسعته قبله
 بما يسره فقد استخف بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم وما المراد بأصحاب البدع وهل منهم من يخبر
 بما اقتضاه النجوم (فأجاب) رحمه الله بقوله رواه الخطيب في تاريخ بغداد وفي الحديث الصحيح شر الامور
 محدثاتها وكل بدعة ضلالة والمراد بأصحاب البدع فيه من كان على خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة والمراد
 بهم أتباع الشيخ أبي الحسن الأشعري وأبي منصور المازي يدي أمي أهل السنة ويدخل في المبتدعة كل
 من أحدث في الاسلام حدثا لم يشهدوا الشرع بحسنه كالمكوس والمظالم نعم ان كان في تالين القول انظام انقاذ
 مظلوم منه أو حله على خير أو معروف فلا بأس به قال تعالى فقل لاله قول لا يمتا به ليتذكر أو يخشى ومن ثم
 حكى عن بعض الاكابر أنه كان يقوم لذى ويعتذر بأنه كان واسطة بينه وبين الخليفة ويستدل بقول الله
 تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم
 وفي الخبر من كان أمرا يعرف فليكن أمره ذلك بعرف وهذا هو سيرة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فإنه كان
 يلين القول لمن يرجو اسلامه كتمامة بن أنال وغيره لانه أرجى لاهدية وفسر بعضهم البدعة بما يعي جميع

(حديث) المجالس بالامانة
 أبو داود من حديث جابر
 ابن عبد الله

(حديث) مداد العلماء أفضل
 من دم الشهيد راء هو من
 كلام الحسن البصري
 وروى سرفوعا بلقا وزن
 حبر العلماء بدم الشهداء
 فرج عليهم قال الخطيب
 وهو موضوع

(حديث) المرء على دين
 خليله أبو داود والترمذي
 وحسنه من حديث أبي
 هريرة وأخطأ ابن الجوزي
 حيث ذكره في الموضوعات
 (حديث) مداراة الناس
 صدقة ابن حبان من حديث

جابر
 (حديث) المستشارة وثمن
 الاربعة من حديث أبي
 هريرة وحسنه الترمذي
 (حديث) المرة كثير بأخيه
 الديلمي من حديث أنس
 (حديث) مصر كمنانة
 الله في أرضه ما طلبها عدو

مطلب في أن البدعة
الشرعية لا تكون الاضلالة
بخلاف اللغوية

الاهايكه الله لأصل له
لكن في الطبراني من حديث
كعب بن مالك اذا فتحت
مصر فاستوصوا بالقبطة
خيرا فان لهم ذمة وأصله في
مسلم قلت في كتاب الخطاط
يقال ان في بعض الكتب
الالهية مصر خزان الارض
كلها في أرادها بسوء قصده
الله وعن كعب الاحبار
مصر بلد معافاة من الفتن
من أرادها بسوء كبه الله
على وجهه وعن أبي موسى
الاشعري أهل مصر الجند
الضعيف ما كادهم أحد
الا كفاهم الله ووثته قال
تبع بن عامر الكلاعي
فأخبرت بذلك معاذ بن
جبل فأخبرني أن بذلك
أخبره رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقد ورد لفظ
السكان في الشام أخرج
ابن عساكر عن عون بن
عبد الله بن عتبة قال قرأت

مطلب في أن القمر يقطع
الفلك في شهر والشمس
لا تقطعه الا في اثني عشر شهرا
وعلى أن من استقبل بعرفة
كون الشمس مثلا تكسف
غدا يؤدب ويرجع عن
ذلك

ما قدمنا وغيره فقال هي ما لم يعم دليل شرعي على أنه واجب أو مستحب سواء أقبل في عهده صلى الله عليه وسلم
أو لم يفعل كإخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب وقتال الترك لما كان معه ولا بأمره لم يكن بدعة وان لم
يفعل في عهده وكذا جمع القرآن في المصاحف والاجتماع على قيام شهر رمضان وأمثال ذلك مما ثبت
وجوبه أو استحبابه بدليل شرعي وقول عمر رضي الله عنه في التراويح زعمت البدعة هي أراد البدعة
اللغوية وهو ما فعل على غير مثال كما قال تعالى قل ما كنت بدعا من الرسل وليست بدعة شرعافان البدعة
الشرعية ضلالة كما قال صلى الله عليه وسلم لم قال ومن قسمها من العلماء إلى حسن وغير حسن فانما قسم البدعة
اللغوية ومن قال كل بدعة ضلالة فغناه البدعة الشرعية ألا ترى أن الصحابة رضي الله عنهم والتابعين
لهم باحسان انكروا وغير الصلوات الخمس كالعبدن وان لم يكن فيه منهي وكرهوا السجدة لأم الركنين
الشاميين والصلوة عقب السعي بين الصفا والمروة قياسا على النواف وكذا ما تركه صلى الله عليه وسلم مع
قيام المقتضى فيكون تركه سنة وفعله بدعة مذمومة وخرج بقولنا مع قيام المقتضى في حياته تركه إخراج
اليهود من جزيرة العرب وجمع المصحف وما تركه لوجود المانع كالاجتماع للتراويح فان المقتضى التام يدخل
فيه عدم المانع وذكر ابن الحاج المالكي فيمن قال النجوم تدل على كذا ~~ممكن~~ بفعل الله يجري
في خلقه أنه بدعة من القول منهى عنها فيؤدب ولا يكفر الا ان جعل للنجوم تأثيرا فيقتل وظاهر كلام
المازري الجواز اذا أسند ذلك لعادة أفعواها الله تعالى وذكر مالك رضي الله عنه حديثا مع حديث أصح
من عبادي مؤمن في الحديث وجعل الاول دالا على الجواز اذا نسب ذلك لعادة جرت والثاني يدل على
الحرمة أو الكفر اذا نسب للافواء وبصرح الباجي فقال نسبة ذلك للمطر امام مع اعتقاد أنه فاعل
أو دليل والاول كفر قال وبعض الجهال يقول هذا من الاخبار بغير لانه انما أخبر بعمادات عليه النجوم
لانه ما من شيء الا والنجوم دالة عليه وهو باطل لانه مما استأثر الله بعلمه فلا دليل عليه ولو قال ان العادة نزول
المطر عند نوع كذا والنوء لا تأثير له في نزول المطر فلا يكفر لانه لا يجوز إطلاق هذا اللفظ بوجه وان لم يعتقده
لورد الشرع بالمنع منه لما فيه من إيهام السامع انتهى وفيما قاله نظار لم يرد في الشرع ما يمنع منه بهذا
المعنى بل قد جاء عن عمر رضي الله عنه أنه كان يقول مطرنا بنوء كذا فالجواب ما قاله غير الباجي وهو الذي عليه
أثبتنا على أن من قال ذلك معتقدا لتأثير الكوكب وحده أو مع الله تعالى كافر وهذا مما لا خلاف فيه ومن
قاله معتقدا أن الكوكب جعه له الله علامة على كذا بحسب ما استقر في العادة فليس بجرام وعلى هذا نص
الشافعي رضي الله عنه فقال اذا قال مطرنا بنوء كذا بريد في وقت كذا فهو كقوله مطرنا في شهر كذا وهذا
لا يكون كفرا من مسلم ولا حراما بخلاف قول أهل الشرك لانهم يعتقدون التأثير له وفي سماع ابن القاسم
في الرجل ينظر في النجوم فيقول الشمس تكسف غدا والرجل يقدم بعدد أرى أن يرحل قال فاني لأرى
هؤلاء المعالجين الذين يزعمون أنهم يعالجون المجانين بالقرآن قد كذبوا وليس كما قالوا ولو كان لعلمته الانبياء
عليهم الصلوة والسلام فقد صنع له صلى الله عليه وسلم طعام مسوم فلم يعرفه حتى أخبرته الشاة وقال ابن
رشد ليس قول الرجل الشمس تكسف غدا بعلم الحساب كقوله فلان يقدم غدا في جميع الوجوه لان
النيرين مسخران يجريان في أفلاكهما من برج إلى آخر على ترتيب وحساب وقد لا يعلم فانه قال تعالى والقمر
قد رآه منازل إلى قوله وكل في فلان يسبحون وقال والشمس والقمر بحسبان فالقمر سريع الجري يقطع
الفلك في شهر ولا تقطعه الشمس الا في اثني عشر شهرا والحاصل أن دعوى الكسوف ليست من علم الغيب
في شيء لانه يدركه بالحساب فلا ضلال فيه ولا كفر لكن يكره الاشتغال به لانه مما لا يعني وفي الخبر به قبل
وروده ضرر في الدين لان الجاهل اذا سمع به ظن أنه من علم الغيب فيرجع عن ذلك فاعله ويؤدب عليه لانه من
جمله حبائل الشيطان والحاصل أنه تقدم للمازري عن يهنون انه كان يؤدب عليه وعن أبي الطيب ان
ذلك جائز لانه مما يعلم بدقيق الحساب كما نازل وهذا جائز تعلمه وتعليمه اجساغا فكذا الكسوف واعترض

القول بتأديب قائله بما اذا كان يرى بالغبان صدق قولهم واصابتهم في الاخبار به ثم رد ذلك كان ذلك مكابرة
 للعس فاذا رآه العاصي ومن لم يعرف أوجد في نفسه ريبه من الشريعة والدين فكان من المصلحة والحرص على
 هذه القاعدة أن يصدق في ذلك ولا يشكر عليهم ما يقولونه واختلوا في المنجم يقضي بتنجيمه فيقول انه يعلم
 متى يقدم فلان وما في الارحام وقت نزول الامطار وحدث الفتن والاهوال وما يسر الناس من الاخبار وغير
 ذلك من المغيبات فقال بعض المالكية انه كافر يجب قتله من غير استنباه لقوله تعالى ولقد صرفناه بينهم
 يذكروا الى قوله الا كفورا ولقوله صلى الله عليه وسلم اصبح من عبادي مؤمن بي وكافري الحديث بطوله
 وقال بعضهم يقتل بعد استنباهه فان تاب والقتل وروى عن اشهب وقال بعضهم يزجر ويؤدب قال بعض
 محققهم - والذي أقول به انه ليس باختلاف قول وانما هو اختلاف في الاحكام بحسب الاحوال فان كان
 المنجم يعتد في النجوم أنها الفاعلة لذلك كله مستسر بذلك فحضرته البينة أو أقر على نفسه وجب قتله دون
 استنباه كالزندق وان كان مع علمه غير مسر بظهوره ويحتاج عليه فهو كالمرتد فيستتاب فان تاب والقتل وان
 كان مقرا بالله مؤمنا ومقرا بأن النجوم لا تأثير لها في العالم والفاعل هو الله تعالى لكنه جعل النجوم دالة
 ولها أماره على ما يحدث في العالم فهو ذابرج عن اعتقاده ويؤدب عليه أبا حنيفة يكف عنه وعن اعتقاده
 ويتوب منه فهو بدعة فتسقط أمانته وشهادته على ماله سجنون في نوازل من الشهادات ولا يحل للمسلم أن
 يصدقه فيما يقول وكيف يحل له تصديقه مع قوله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وغير
 ذلك من الآيات الدالة على أن الله تعالى استأثر بعلم الغيب مع قوله صلى الله عليه وسلم من صدق كاهنا أو
 عرافا أو منجما فقد كفر بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم ويمكن أن يصادف في بعض المرات فيكون من
 حبال الشيطان فلا يغتر به أحد كما يصدق الذين يعالجون الجانين فيما يزعمون أنهم يعالجونهم - ثم به من
 القرآن فلا يعلم الامور على تفاصيلها الاعلام الغيوب أو من أطلع الله من أنبيائه ليكون دليلا على صحة نبوته
 أو وليائه ليكون دليلا على صحة ولايته وحاصل مذهبه في ذلك انه متى اعتقد أن الله تعالى تأثرا كفر
 فيستتاب فان تاب والقتل سواء أسر ذلك أم أظهره وكذا لو اعتقد انه يعلم الغيب المشار اليه بقوله تعالى
 لا يعلم الا هو لانه مكذب للقرآن فان خلا عن اعتقاده - من فلا كفر بل ولا ثم ان قال علمت ذلك بواسطة
 القربة والعادة الالهية ونحو ذلك (وهل) نفع الله به بما لفظه الحديث مضلة الالفقهاء هل هو حديث
 ومأمعناه مع أن معرفة الحديث شرط في مسمى الفقيه وأما أعظم قدر أو أجل ذكر الالفقهاء والمحدثون
 (فأجاب) بقوله ليس بحديث وانما هو من كلام ابن عيينة أو غيره ومعناه أن الحديث كالقرآن في أنه قد
 يكون عام اللفظ خاص المعنى وعكسه ومنه ناسخ ومنسوخ ومنه مالم يصح عمله ومنه مشكل يقتضى ظاهره
 التشبيه كحديث ينزل بنا الخ ولا يعرف معنى هذه الالفقهاء بخلاف من لا يعرف لا مجرد الحديث فانه يضل
 فيه كما وقع لبعض متقدمي الحديث بل ومتأخريهم كابن تيمية وأتباعه وجهذا يعلم فضل الفقهاء المستنبطين
 على المحدثين غير المستنبطين ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم رب مبلغ أوعى من سامع ورب حامل فقه ليس
 بفقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه وقوله بالغواعنى ولو آية وحسد نواعن بنى اسرائيل ولا حرج
 فستنبطوا الفروع هم خيار سلف الامة وعلماءهم وعدولهم وأهل الفقه والمعرفة فيهم فهم قوم غدوا
 بالتقوى ورواها بالهدى أفنوا أعماهم في استنباطها وتحققها بعد أن ميزوا صحيح الاحاديث من سقيمها
 وناسخها من منسوخها فأصلوا اصولها وهدوا فروعها فخرهم الله عن المسلمين خيرا وأحسن جزاءهم كما
 جعلهم ورثة أنبيائه وحفاظ شريعته وشهود آلائه وألقائهم - ثم جعلنا من تابعهم بإحسان انه الكريم
 الجواد الرحمن ووقفت امرأة على مجلس فيه يحيى بن معمر بن زهري بن حرب وخلف بن صالح وجماعة
 يتذاكرون الحديث فسألهم هل تعلم الحائض الميت فسكتوا فأقبل أبو نؤر فامروها أن تسأله فسأله
 فقال نعم تعلم الحديث عائشة رضى الله تعالى عنها ان حبضك ليس في يدك وانما كانت تفرق رأسه صلى الله

مطلب في أن بعض المالكية
 قال يجب قتل المنجم بلا
 استنباه الخ

فيما أنزل الله على بعض
 الانبياء ان الله يقول الشام
 كانتى فاذا غضبت على قوم
 رميتهم منها بسهم انتهى
 (حديث) المعدة بيت الداء
 والحمية رأس الدواء لا أصل
 له انما هو من كلام بعض
 الاطباء قلت أخرج ابن أبي
 الدنيا في كتاب الصمت عن
 وهب بن منبه قال أجمعت
 الاطباء على أن رأس الطب
 الحمية وأجمعت الحكماء على
 أن رأس الحكمة الصمت
 وأخرج الخلال من حديث
 عائشة مرفوعا الارم دواء
 والمعدة بيت الادواء وعودوا
 بدنا ما اعتاد انتهى

(حديث) من أحب شيئا
 أكثر من ذكره الدليلي
 عن عائشة رضى الله تعالى
 عنها

(حديث) من أخلص لله
 أربعين يوما تفجرت ينابيع

مطلب في فضل الفقه على
 غيره

ونهمنة النفس ولذة العلم وحسن الذكر وأثابه في الآخرة بأربع بالشفاعة أن أراد من أحبائه وبطل
 العرش يوم لا ظل الاظله ويسقى من أراد من حوض نبيه وبحوار الرحمن في أعلى عليين في الجنة فقد
 أخبرتك يا بني بحيلة ما كنت سمعته من مشايخي متفرقة في هذا الباب فأقبل الآن على ما قصدتني له أودع
 قال فيها التي قوله فسكت متفكرا وطرقت نادما فلما رأي ذلك مني قال لي فاذالم تطق هذه المشاق كلها
 فعلمك بالفقه الذي يمكنك فعله وأنت بييتك لا تحتاج له بعد الاسفار ووطء الديار وركوب البحار وهو مع
 ذلك ثمره الحديث وأيسر ثواب الفقه دون ثواب الحديث في الآخرة ولا في الفقه بأقل من فن الحديث قال
 فلما سمعت ذلك نقض عزى في طلب الحديث وأقبلت على دراسة الفقه وتعلمه الى ان صرت متقما فيه فلذلك
 لم يكن عندي ما عليه على هذا الصبي فقال له المعلم ان هذا الحديث الذي لا يوجد عند غيرك خير لاصبي من
 كلام كثير نجده عند غيرك انتهى واسمته فمد من ذلك مزيد فضل الفقه وأنه ثمره الحديث وان كان طالب
 الحديث أشد ونحوه صليبه أشق وحتى الخطيب في تاريخ بغداد ان معتز بن لام محدثنا على كثرة كتابته فقال
 يا بني كم تكتب يذهب بصرك ويحدوب ظهرك ويزداد فقر لك ثم كتب له بظهر كتابه
 ان التفقه والقراءة والتشغل بالعلوم أصل المذلة والاداية والمهانة والهموم فلما قرأها قال كذب عدو
 نفسه بل يرتفع ذكرك وينشر علمك ويبقى اسمك مع اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ثم كتب له
 ان التشاغل بالدفاتر والكتابة والدراسة أصل التفقه والزهادة والفقهة ولما رآه وقال الشافعي رضي الله
 تعالى عنه من حفظ الفقه عظمت قيمته ومن تعلم الحديث قويت حجته ومن تعلم الشعر والعزمية رقى طبعه
 ومن تعلم الحساب جزل رأيه ومن لم يصن نفسه لم ينفعه علمه (وسئل) رضي الله عنه ما معنى قوله صلى الله
 عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لا يعلم فاذلك العلم وما ذاك الذي يورثه (فأجاب) بقوله سئل عن ذلك
 ابن عبد السلام وأجاب عنه بما لم يسمع ان من عمل بما يعلم من واجب الشرع ومنه دونه واجتناب مكر وهه
 ومحرمه وأورثه الله من العلم الإلهي ما لم يكن يعلم قبل لقوله تعالى والذين جاءوا فبيننا لنهدينهم سبلنا هذا هو
 الظاهر منه ولا يجوز تخصيصه بمن ينظر في الوقائع فيما لم يكن عنده أدلة دليل على هذا التخصيص بل
 الحديث شامل للفتها وغيرهم وقد ذكر بعض العلماء العارفين الذين علمهم الله عز وجل بذلك ان لكل
 طاعة نوعان العلم يختص به لا يترتب على غيرها كما أن الثواب كذلك والالهام من جملة ما علمه الله تعالى من
 ثواب الاعمال الصالحة فان الله تعالى يعطى به في الدنيا ويجازي به في الآخرة فكل عمل منها الهام يختص
 به فأفضله لأفضله لانه من جملة ثوابه وكذلك التوفيق للطاعات مرتب على فضائل الاعمال (وسئل) عن
 نذب ولا بشي من نعمك ربنا نكذب ذلك الحمد عند قوله تعالى فبأي آلاء يكذبون وتكبر يرها
 بتكبر يرها والله رب العالمين آخر تبارك الملك والتكبير في ختم الضمى وما بعده ما دليله ومن رواه
 (فأجاب) بقوله رضي الله عنه روى الاول عنه صلى الله عليه وسلم الطبراني وفيه انه صلى الله عليه وسلم
 أنفي على الجن اذ قالوا ذلك عند قراءته عليهم سورة الرحمن عند كل فبأي آلاء يكذبون وتكبر يرها
 البهيقي (وسئل) رضي الله عنه عن حديث الاسماء الحسنى المشهورات ففقت عليه العارقات أم اختلفت بألفاظ
 وأحرف في بعضها أو زيادة عليها (فأجاب) بقوله ورد المقيبيل المغيب والمبين بدل المتبين والقريب
 بدل الرقيب والرافع بدل المانع والقائم بدل الدائم وبدل القابض الباسط والشديد بديل الرشيد وجاء في
 روايات الاعلى المحيط ما لا يحيط به من الدين الراشد الفاطر العادل المنير الرب الفرح الكافي القاهر الصادق الجليل
 الباري القديم الباقي الوفي البرهان الوافي القدير الحافظ المعطي العالم الأبد الوتر ذو القوة الخزان المنان
 الخلاق العالم (وسئل) نفع الله به عما حتى الدميري تخريج في شرح المنهاج وشرح سنن ابن ماجه عن
 السنن الصحاح لابن السنن ومسنده أي يعلى الموصلي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم
 كان بمكة اذا أراد قضاء الحاجة خرج الى المغمس قال نافع وهو على مبلين من مكة انتهى فهل يقتضى هذا نذب

بطوله الذي يلي من حديث
 على وهو ضعيف

(حديث) من اكتمل
 بالاعديوم عاشوراء لم ترمد
 عينه الحاكيم من حديث
 ابن عباس وقال منكر
 (حديث) من أكل مع
 مغفور غفر له لأصله

(حديث) من أهدى
 اليه هدية فحاسبها فحاسبها
 فيها الطبراني من حديث
 الحسن بن علي وعائقه
 البخاري عن ابن عباس
 بصيغة تمريض قلت
 وأخرجه العقيلي من حديث
 عائشة وأورد ابن الجوزي
 في الموضوعات فأخطأ

(حديث) من بلغه عن
 الله شيء فيه فضيلة فأخذه
 إيماناً ورجا ثوابه أعطاه
 الله ذلك وان لم يكن كذلك
 ابن عبد البر من حديث
 أنس وأبو الشيخ في مكارم
 الاخلاق من حديث جابر
 (حديث) من بنى فوق

ما يكفيه كافي يوم القيامة
أن يحمله على عاتقه أبو
نعيم في الحلية من حديث
ابن مسعود
(حديث) من يترك له في
شيء فليتركه ابن ماجه من
حديث أنس وعائشة رضي
الله عنها

(حديث) من تزوج
امرأة لمالهأ أحرمه الله
مالها وجمالها لا يعرف
(حديث) من تشبه بقوم
فهو منهم ذابو داود من
حديث ابن عمر بسند
ضعيف

(حديث) من جمع ما لمن
نماوش أذهب الله في نهاره
قال السبكي لأصل له وهو
في كتب الغريب قلت قال
ابن البخاري تاريخ بغداد
أنبأنا محمد بن المبارك البيع
عن وجيه بن هبة الله بن
المبارك السقطي أنا أبي في
معجمه أنا مكي بن عبد السلام
المقدسي حدثنا محمد بن

مطالب في حكم الإقامة في دار
الحرب

مطالب في أن قول أحمد
في حديث الاستخارة أنه
منكر لا يؤثر ضعفه فيه

الخروج من مكة لم يرد قضاؤها أولاً فيجاب عن الخبر وعليه في الجواب وإذا قلتم بالذنب فهل صرح به أحد
من أئمة الشافعية أو غيرهم وما الذي يقتضيه سياق الحديث من أن لا يأتي البراء حتى يتغيب
هذا الحديث إنما سبق موافقة لحديث أبي داود وغيره أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يأتي البراء حتى يتغيب
ولا يرى فمن نص الأئمة على ندب الأبعاد عن الناس حتى لا يرى شخص قاضي الحاجة فهو هذا هو الذي يدل
عليه الخبر فإن قلت التغيب حتى لا يرى الشخص يحصل بدون هذه المسافة فما حكمه هذا بعد المهرط قات
لعله صلى الله عليه وسلم علم انتشار الناس حول مكة فلم يتيسر له محل خال غير ذلك فعلم أن الخبر لا يدل على
ندب خصوص الخروج من مكة على أنه انما يتوهم لو كان المغمس من الحل فإذا كان من الحرم فلا يتوهم
أصلاً إذ لا فرق بين مكة وبقيّة الحرم في الاحترام (وسئل) نفع الله به عن قوله صلى الله عليه وسلم أنا يرى ممن
مسلم مقيم بين أظهر المشركين قالوا لم قال لا تترا أي ناراها (فأجاب) بقوله هذا تعميل للبراءة فحذف لام
التعميل ووجه المناسبة بين العلة والمعلول أن في الإقامة بينهم تكثير سوادهم وانهم لو قصدوا جيش غزاة
ويعاينهم منهم رؤية تيران المسلمين مع نيرانهم فإن العرب كانوا عند تقابل الجيوش يعرفون كثير من رؤية
النيران كما وقع ذلك في إرسالهم لرؤية جيشه صلى الله عليه وسلم بمر الظهران عند قصد مكة لفتحها فلما كان في
إقامة المسلمين بين أظهر المشركين هذا المحذور العظيم وهو منع المسلمين من غزوهم أو إدخالهم عدم مرعب
عليهم يرى منه صلى الله عليه وسلم لكونه سبباً لعدم جهادهم فالنار على حقيقة في الأمرين وهو الوجه
الظاهر المناسب المنضبط كما علمت فإن ذات تدينافيه قول الفقهاء تجوز الإقامة بينهم إن آمن على نفسه قلت
لا يذاقيه لأنهم شترطوا أمنه على اظهار دينه وإذا آمن ذلك كان في إقامته بينهم مصلحة للمسلمين راجحة على
خروجه من بينهم فحوزوا له ذلك لئلا يصير محله الهجرة منه دار حرب بل تجب عليه الإقامة حينئذ فإن قلت
التعميل في الحديث بالخشية منهم على دينه أنه يظهر فلم عدل لذلك قلت لأن فيما ذكر في الحديث مضرّة المقيم
فقط على أن حرمة الإقامة لحشية الفتنة معلوم عند كل أحد فلا يحتاج للتنبيه عليه بخلاف حرمة التواني
النارين فإن هذا لا يعرفه كل أحد فمن صلى الله عليه وسلم جرباً على عادته الكريمة من تنبيه أمتة على
الاشياء الخفية التي لا يمتد إلى اليها لابتوع توقيف والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) رضي الله عنه بما
ألفظه نقل شيخ الاسلام الزين العراقي في تحريجه أحاديث الإجماع عن أحمد رضي الله عنه أنه قال في حديث
الاستخارة المشهور هذا حديث منكر مع أن البخاري رواه عن جابر رضي الله تعالى عنه قال كان صلى الله
عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كالسورة من القرآن يقول إذا هم أحدكم بأمر فليركع ركعتين من
غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني أستخيرك بعلمك الحديث فهل قول أحمد المذكور يؤثر ضعفه في الحديث أولاً
(فأجاب) بقوله لا يؤثر قول أحمد المذكور ضعفه في الحديث لأنه ليس المراد به ظاهره فان اصطلاح أحمد كما
نقله الأئمة عنه أنه بطلاق هذا اللفظ على الفرد المطلق وإن كان راوياً به ثقة وقد جاء عن أحمد ذلك في حديث
الاعمال بالنيات لكونه فرداً مطلقاً باعتبار أوله وإن كان متواتراً باعتبار آخره فقال في رواية محمد بن ابراهيم
التميمي روى حديثاً منكرًا ووصف محمد مع ذلك بأنه ثقة فإذا عرف من اصطلاح أحمد رضي الله عنه ذلك
علم أنه لم يضعف الحديث بوجهه على أن الحافظ ابن عدي رضي الله عنه أشار إلى أن حديث جابر المذكور
ليس فرداً مطلقاً كتب وقد رواه غير جابر من الصحابة رضي الله عنهم سمي الترمذي منهم اثنين فقال وفي
الباب عن ابن مسعود وأبي أيوب انتهى زاد غيره عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو وأبا هريرة وأبا سعيد
رضي الله تعالى عنهم أجمعين لكن مع بعض زيادة ونقص في ألفاظه وذلك يعلم بأن الحديث ليس فرداً
مطلقاً كيف وقد وافق جابر في روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم ستمن أ كابر الصحابة رضي الله عنهم
(وسئل) رضي الله عنه بما ألفظه ما معنى الحديث ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية إلى خثعم
فاعتصم ناس بالسجود فأسرع فيهم القتل فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأمر لهم بنصف العقل وقال أنا

برى عن كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين قالوا يا رسول الله ولم قال لا ترى ناراهما وهل هو حديث صحيح أم لا
 (فأجاب) بقوله الحديث رواه أبو داود والترمذي والنسائي وقباهم أبو بكر بن أبي شيبة بأسانيد صحيحة إلى
 قيس بن أبي حازم التابعي الكبير فنهى عن إرساله عن النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من أسنده عن قيس عن
 جرير الجلي وقال البخاري المرسل أصح ومعنى الحديث كما فسره أهل الغريب أنه يلزم المسلم أن يبعد منزله
 عن منزل المشركين أي المحرم ولا ينزل بموضع إذا أوقدت فيه نار تلوح وأظهر النار التي يوقدون في منزلهم لأن
 النار من متى تراها كان معدودا منهم وقد تقرر أن الله يحرم من دار الحرب واجبة بشرطها والترائي تفاعل
 من الرؤية يقال تراى القوم إذا رأى بعضهم بعضا وتراى إلى الشيء إذا ظهر حتى رأيت واسناد الترائى إلى
 النار من مجاز من قوالهم دارى تنظر إلى دار فلان أى تقابلها ويقال ناراهما مختلفتان هذه تدعو إلى الله
 وكأن هذه النار تدعو إلى الأخرى تنادى بلسان حالها الترائى وهذه تدعو إلى الشيطان فكيف يجتمعان
 والاصل في تراى تراى أى حدثت إحدى التمان تخفيها (وسئل) نفعنا الله به عن حديث أن الله يبغض
 الباطل من الرجال الذى يتخلل بلسانه يتخلل الباطل بل إنهم من رواه (فأجاب) بقوله رواه أبو داود
 والترمذي وحسنه وهو بمعنى الحديث الحسن أيضا أن الله يبغض الثرثارين والمشفقين وفي رواية أن
 أبغضكم إلى وأبعدكم مني يوم القيامة الثرثارون والمشدقون والمنفبهون أى المكثرون للكلام مع
 التشديق فيه واطهار التفاصح وأنه بليغ لا يصل أحد إليه في ذلك زهواً وعجباً (وسئل) نفع الله به هل ورد
 لا تعد من لا يعودك (فأجاب) بقوله لم يرد هذا اللفظ وإنما هو من كلام ابن وهب والوارد بسند ضعيف
 من عادم مرضانا وعادم مرضاه وهو يفهم ما ذكر واستؤنس له بالحديث بسند ضعيف أيضاً خير في صحبه من
 لا يرى لك مثل ما ترى له ومن ثم قال أحمد رضى الله عنه ورحمه لما قال له ولده يابن أن جارنا مريض فما نعوده
 يابن فقال ما عاذا فنعوده فان قات قد ينفي ذلك الحديث المرسل عدم لا يعودك قلت لا ينفيه لامكان
 حمل الأول على التأديب لمن يترك ذلك انتقاصاً والى الثاني على المقام الاكمل وهو ضم النفس وعدم
 الالتفات لحظوظها بوجه (وسئل) نفع الله به هل يذكر القرآن بين تمرتين مطلقاً هل يلحق بالتمر غيره
 (فأجاب) بقوله ورد النهى عن القرآن في التمر وخصه ببعض الحفظ بما إذا كان من أحد الشريكين حيث
 لم يستأذن صاحبه انتهى وهذا التخصيص يحتاج لدليل إذا العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وأيضاً
 فالضيوف لا ينبغي مراعاة النصفة بينهم وليس منها القرآن بل قال بعض الأئمة يحرم على بعضهم تكبير اللمعة
 لبأكل أكثر منهم ويحرمهم لأنهم استحقوا الطعام المحضر اليهم على السواء فلا يجوز تمييز بعضهم عليهم ببعضه
 من غير رضاهم فالوجه أنه لا فرق بين الشركاء والضيوف نعم التقييد بعدم استدنائهم متجه فبأنهم في القرآن
 من طيب نفس لأحياء تزول الكراهة أو الحرمة والحق بالتمر غيره حتى السمسم وفيه بعد والذي يتجه حمله
 على ما بعد القرآن فيه ضرر بإصاحبه ودلالة على أنه ورد في الكل وعدم أدبه فيه (وسئل) هل ورد في موت
 فرعون كافر أحديث (فأجاب) نعم ورد فيه أحاديث منها حديث عدى والطبراني عن ابن مسعود رضى
 الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال خلق الله يحيى بن زكريا بطن أمه مؤمن وأخا فرعون في بطن أمه كافر
 (وسئل) نفع الله به عن حديث أناس من الله والمؤمنون متى من رواه (فأجاب) بقوله هو كذب مختلق وان
 ذكره الديلمي بلا اسناد (وسئل) نفع الله به عن حديث أول ما خلق الله روحى والعالم بأمره من نورى
 كل شئ يرجع إلى أصله من رواه (فأجاب) بقوله لأهل أحاد رواه كذلك وإنما الذى رواه عبد الرزاق
 أنه صلى الله عليه وسلم قال أن الله خلق نور محمد قبل الأشياء ياء من نوره (وسئل) نفع الله به وبعلومه عن
 حديث من رأى فقد رأى الحق ما حكمه (فأجاب) بقوله هو حديث صحيح ومعنى قوله فقد رأى الحق أى
 الرؤيا الحق (وسئل) رضى الله عنه عن حديث من عرف نفسه عرف ربه من رواه (فأجاب) رحمه الله
 بقوله لأصل له وإنما يحكى من كلام يحيى بن معاذ الرازى الصوفى ومعناه من عرف نفسه بالجز والافتقار

على بن إبراهيم الدقاق أنبأنا
 عبد الله بن أحمد بن طالع
 البرار ثنا الحسن بن عبد
 الرحمن بن خلاد الراهمى
 فى الامثال ثنا موسى بن
 فكريثنا عمر بن الحسين
 حدثنا محمد بن عبد الله بن
 علاثة ثنا أبو سلمة الحصاني
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال من أصاب مالاً من
 نهب أو شاة أذهب الله فى نهبه
 انتهى

(حديث) من حدث حديثاً
 فعطس عنده فهو حق أبو
 بهلى من حديث أبي هريرة
 وحسنه النووي فى فتاويه
 وأخطأ من قال أن الحديث
 باطل ولطبراني من حديث
 أنس أصدق الحديث
 ما عطس عنده

(حديث) من حفظ على
 أمى أربعين حديثاً قال
 النووي طرده كلها ضعيفة
 (حديث) من زارنى وزار
 أبى إبراهيم فى عام واحد

مطلب فى موت فرعون كافر

مطلب حديث من عرف
 نفسه عرف ربه

مطلب في تاويل خلق الله
آدم على صورته

مطلب حديث ماوسعى
سماعى ولا أرضى الخ لأصل
له

دخل الجنة قال النووي
باطل لأصل له

(حديث) من سئل عن علم
فكتمه أبلغه الله بالجام من نار
يوم القيامة أبو داود
والترمذي وحسنه وابن
ماجه والحاكم وصححه من
حديث أبي هريرة والحاكم
من حديث عبد الله بن عمر
وصححه وابن ماجه من
حديث أنس وأبي سعيد
الخدري بسند ضعيف قلت
والطبراني من حديث ابن
عمر وابن مسعود وابن
عباس انتهى

(حديث) من صمت نجبا
غريب قلت أخرجه
الترمذي من حديث ابن
عمر انتهى

(حديث) من ظلم ذميا
كنت خصمه أبو داود بسند
حسن بلفظ الأمام ظلم
معاهدا وأنتقصه حقه أو
كافه فوق طاقته أو أخذ
منه شيئا بغير طيب نفس فأنا
خصمه يوم القيامة قلت روى
أبو نعيم وابن منده كلاهما
في المعرفة من حديث عبد
الله بن جرادة عن عمار بن ظلم

مطلب من استكمل ورعه
بحرم رؤى في المنام

والتمصير والذلة والانكسار عرف به بصفات الجلالة والجلالة على ما ينبغي لهم فإدام مراقبته حتى يفتح له
باب مشاهدته فيكون من أخصائه الذين أفرغ عليهم سجال معرفته وألبسهم صوافي خلافته (وسئل) رضى
الله عنه عن حديث المؤمن مرآة المؤمن من رواه (فاجاب) بقوله رواه أبو داود وغيره وله طرق نصيره حسنا
(وسئل) نفع الله به عن حديث تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة (وسئل) نفع الله به عن حديث خاق الله
اللفظ والذي رواه أبو الشيخ تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة (وسئل) نفع الله به عن حديث خاق الله
آدم على صورته أو على صورة الرحمن هل هو وارد أولا (فاجاب) بقوله نعم هو وارد ولكن الضمير في صورته
إذا أثر يدهم باقية فتمت ليس للحق تعالى انعاليه عن الصورة ولوازمها علوا كبيرا وانما سبب ذلك أن عبد الطامه
سيده على وجهه فزجره النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال له زيادة في تأديبه ان الله خاق آدم على صورته
أى فكيف تضربه على وجهه المحاك لوجه أبيه كآدم ومصورته أما إذا أريد به مجرد الوصف فيصير رجوع
الضمير إلى الله كما تصرح به رواية على صورة الرحمن ويكون مفاد الحديث حينئذ انه تعالى خاق آدم مجليا على
صورته بشئ من صفات الحق كالرجة وبين ثم خص وصف الرحمن بالذكر في الرواية الثانية ويؤيد ذلك تخلفوا
بأخلاق الله وقوله عائشة رضى الله عنها في حق النبي صلى الله عليه وسلم وكان خلقه القرآن (وسئل) رحمه الله
تعالى عن حديث الحق ينطق على لسان عمر من رواه (فاجاب) بقوله رواه أحمد والترمذي وأبو داود بلفظان
الله تعالى جعل الحق على لسان عمر وقوله ورأى ابن ماجه بلفظ ان الله تعالى وضع الحق على لسان عمر يقول
به (وسئل) رضى الله عنه عن حديث ماوسعى سماعى ولا أرضى. ووسعى قلب عبد المؤمن من رواه
(فاجاب) بقوله لا أصل له عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما هو مذكور في الاسرائيليات وقال الزركشي
هو حديث باطل من وضع الملاحدة انتهى وذكر جماعة له من الصوفية لا يريدون به حقيقة ظاهره من الاتحاد
أو الحلول لان كلاهما كفر وصالحو الصوفية أعرف الناس بالله وما يجب له وما يستحيل عليه وانما يريدون
بذلك ان قلب المؤمن يسع الايمان بالله تعالى ومحبة ومعرفة (وسئل) نفع الله به عن حديث ان الله خلق
خلقته في ظلمة فألقى عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور شئ اهتدى ومن أخطأه ضل فلذلك أقول جف القلم
على علم الله من رواه (فاجاب) بقوله رواه الترمذي رحمه الله تعالى وحسنه وابن جرير والطبراني والحاكم
والبيهقي وبسطت الكلام على معناه في شرح المشكاة (وسئل) نفع الله به ما معنى حديث أخرجه الديلمي
عن ابن عباس رضى الله عنهما ولفظه من استكمل ورعه حرم رؤى في المنام (فاجاب) بقوله منشأ الاشكال
فيه جعل ورعه فاعل استكمل بمعنى كمال والظاهر أن هذا ليس هو المراد وانما الذي يتضح به المعنى ان ورعه
مفعول والفاعل ضمير من والمعنى من عد ورعه كمال حرم رؤى في المنام أى الرؤى التى تدل على شرف رائيها
بأن رآه صلى الله عليه وسلم على أوصافه المعروفة ووجه حرمانه ان ذلك الاستكمال ينبى عن العجب بالعمل وعن
غلبة أخلاق نفسه لرديته عليه وعن عدم صدقه وانخلاصه في عبادته والارأى أن لا ورعه له أصلا بل ولا
عمل فضلا عن الورع فيه فضلا عن استكمال له وانما عوقب بذلك بخصوصه لان صدق الرؤى ينبى عن صدق
العمل وكذبهم ينبى عن كذب العمل فجعل رؤيته صلى الله عليه وسلم غير واقعة ليستدل بذلك على كذبه في
ذلك الاستكمال وأنه لم يحصل له من الورع شئ فان فات هل يمكن حل الحديث على المعنى الاول ويلتزم له
وجه قلت نعم لكن يشكاف بان يقول كنى بحرمان ما هو من لازم النوم عن حرمان النوم لان كمال الورع
الذى هو الزهد يستدعى تجنب الشبع ونحوه من قبائح الاوصاف والاخلاص ويلزم من تجنب ذلك قلة النوم
حتى يصير كانه غير موجود أو يقال حرم رؤى في المنام لاسيما تغنايه دنياه بما هو أعلى وأفضل وهو رؤى
في الحقيقة لان التحقيق أنها مكتمة بل واقعة كما ذكره مشاهد غير واحد من أولياء الله تعالى بأن ترفع الحجب
فيرونه صلى الله عليه وسلم يقظة في قبره الشريف اذا انبىء صلوات الله وسلامه عليهم أحياء في قبورهم يهبطون
وقد يقع له صلى الله عليه وسلم تشكى فيرى ذلك التشكى منفصلا عن القبر الشريف كما وقع ذلك للعارف سيدى

على وقابرتهم بالقرافة بمصر أو يقال وجه حرمانه أياها أنها لما تقع غالباً لتأنيس الضعفاء وتبشيرهم بأنهم على حق ومن كمل وروعه صار من المتكئين الذين لا يحتاجون لتأنيس الضعفاء وتبشيرهم بما ذكر ونظير هذا أن المريد الصادق في ابتدائه تكثر له الكرامات لتونسه وتبشيره فاذا كمل خفت أو انعدمت عنه لعدم احتياجه اليها ومن ثم قال الجنيدي سيد الطائفة رضي الله عنه وعنهم مشى قوم على الماء ومات بالاعطاش من هو أفضل منهم وقال فخره استقامة خير من ألف كرامة وقال بعض الاساتذة لتلميذه شئى إليه أنه كان يجد كرامة ثم عددها يا بني ان الصبي اذا دخل المكتب أعطى خشخاشة يلعب بها فاذا تمرن عليه رماها وتر كها فكذلك رؤيته صلى الله عليه وسلم لم تكون تأنيسا للمرادين في ابتداء ارادتهم فاذا كملوا بكل تورعهم استغنوا عن ذلك التأنيس فعبر بحرمان الرؤية عن هذا الاستغناء واعلم أن هذه كلها احتمالات والله تعالى أعلم بما رآه نبيه صلى الله عليه وسلم بتقدير صحة الحديث لان أحاديث الديلمي فيها ما فيها كما تقر في محله والله أعلم (وسئل) نفع الله به هل ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم التصريح بكفر فرعون (فاجاب) بقوله نعم ورد ذلك في عدة أحاديث منها حديث ابن عدي والطبراني والبيهقي وضيفه خالق الله يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمنا وخالق فرعون في بطن أمه كافرا ومنها حديث الدارقطني وابن عساكر خالق الله الناس على طبقات ثم قال ومنهم من يولد كافرا ويحيى كافرا ويموت كافرا منهم فرعون ذوالاوتاد ومنها حديث البيهقي يولد العبد مؤمنا ويحيى مؤمنا ويموت مؤمنا منهم يحيى بن زكريا يولد كافرا ويحيى كافرا ويموت كافرا منهم فرعون (وسئل) نفع الله به عن روى حديث ثلاثة يدعون الله فلا يستجاب لهم رجل أعطى الله سفيها وقد قال الله تعالى ولا تؤثروا السفهاء أم والسكهم ورجل له امرأة سيئة الخلق ولم يطلعهما ورجل بائع ولم يشهد (فاجاب) بقوله رواه ابن عساكر (وسئل) نفع الله به بما لفظه من روى حديث يخرج الجمار من قبره مكتوبا بين عينيه آيس من رحمة الله تعالى ويقوم آكل الربا مكتوبا بين عينيه لاجل الله عند الله ويقوم المحتكر من قبره مكتوبا بين عينيه كافرا تبتوا مفعلا من النار (فاجاب) بقوله رواه الديلمي (وسئل) نفع الله به بما لفظه حديث خيركم بعد المائتين الخفيف الحاذق من رواه وما ضبطه (فاجاب) بقوله أخرجه أبو يعلى الموصلي في مسنده خيركم في المائتين كل خطيف الحاذق يبارسول الله ومن خفيف الحاذق قال من لا مال له ولا أهل وفي اسناده وادب الجراح وقد كثر اختلاف الآفة فيه ومن ثم قال الذهبي هذا الحديث مما غلط فيه فان أباحت قال فيه انه منكر لا يشبه حديث النقات وأما الحاذق فهو بالحاء المهملة والذال المعجمة الخفيفة ومن قال انه باللام أو بالجيم والذال المهملة فهو لحن والمراد هنا الظاهر ضرب مثلا لقله المال والعيال وأصل حقيقة المتن وهو ما يقع عليه اللبس من ظهر الفرس وهو محمول بالنسبة لترك التزويج والولد على زمن الفتنة أو على من فقد فيه بعض شروط نكاح أو على من خشي من النكاح التوريط في أمر يخشى منه على نفسه أو دينه بسبب طلب المعيشة لا منسوخ خلافا لمن وهم فيه لانه خبره ولا يقبل النسخ (وسئل) نفع الله به عن خبر من باع الاربعين ولم يغلب خبره على شره فليجهر الى النار من رواه (فاجاب) بقوله لفظ الحديث من أتت عليه أربعون سنة ولم يغلب خبره شره فليجهر الى النار ورواه الأزدى عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم وأشار إليه الخطيب (وسئل) رحمه الله تعالى عن معنى حديث ان الله خلق آدم على صورته هل هو صحيح أولا (فاجاب) بقوله الحديث صحيح والجواب عنه أنه وارد على سبب هو أن النبي صلى الله عليه وسلم لم رأى رجلا يضرب عبده على وجهه فقال له صلى الله عليه وسلم ذلك أى لا تضربه على وجهه فان الله خلق وجه آدم على صورة هذا الوجه وآدم أبوك فكيف تضرب وجهه يشبه وجه أبيك فالضرب لا غير مذكور دل عليه قرينة الحال الخارجة وهو جائر يصح أن يكون الضمير لله تعالى كحوظاها السابق وحينئذ يتعين أن المراد بالصورة الصفة أى ان الله تعالى خلق آدم على أوصافه من العلم والقدرة وغيرهما ويؤيد هذا الحديث الصحيح عن عائشة رضي الله تعالى عنها

مطالب ورد أحاديث في كفر
فرعون

مما هـ د ا م ق ر ا ب ذ م م و د ب ا
لجزية كنت خصمه يوم
القيامة وفي مسند الفردوس
من حديث عمر مرفوعا أنا
خصم يوم القيامة عن اليتيم
والعاقد ومن أحاصمه
أخصمه انتهى

(حديث) من عرف
نفسه فقد عرف ربه قال
النووي غير ثابت وقال ابن
السمعاني هو من كلام يحيى
ابن معاذ الرازي رضي الله
عنه

(حديث) من عز بغير الله
ذل أبو نعيم في الحلية من
حديث عمر بالفظ من اعتر
بالعبير أذله الله

(حديث) من عشق فقه
فكتم فبات فهو شهيد له

طزق من حديث ابن عباس
قلت أخرجه الحافظ

في تاريخ بغداد وابن عساكر
في تاريخ دمشق وأخرجه

الخطيب أيضا من حديث

مطلب في بيان حديث خيركم
بعد المائتين الخفيف الحاذق

كان صلى الله عليه وسلم خلقه القرآن وحديث تخلقهوا باخلاق الله تعالى فالمطلوب من السكامل أن يظهر أخلاقه وأوصافه من كل نقص ليحصل له نوع تأمل بأخلاقه أي صفاته، والاقتتان ما بين أوصاف القديم والحادث وبهذا التقدير يعلم أن في هذا الحديث غاية المدح لا آدم صلى الله عليه وسلم على نبينا وعليه وعلى جميع الأنبياء والمرسلين وسلم حيث أوجد الله فيه صفات كصفاته تعالى بالمعنى الذي قرئته ويصح أن يراد بالصورة المعنى المراد من الروح وبالإضافة غاية التشريف لا آدم صلوات الله وسلامه عليه وابنيه والحاصل أن الحديث أن أعبد الصمير فيه لله واجب تأويله على ما هو المعروف من مذهب الخلف الذي هو أحكم وأعلم خلافاً للفرقة ضلوا عن الحق وارتكبو أعظائم من الجهة والتجسيم الذين هما كفر عند كثير من العلماء أعادنا الله من ذلك بمنه وكرمه (وسئل) نفع الله به عن ابن صياد وهو الدجال أو غيره (فاجاب) بقوله اختاف في ذلك الصحابة رضوان الله عليهم فكثير منهم من قال أنه هو وكان بعضهم يخالف على ذلك وقال آخرون أنه غيره وهو الأشهر وعليه يدل صريح ما في حديث مسلم الطويل المنعوت فيه الدجال بأوصاف لا تنطبق على ابن صياد منها أنه مسلسل في جزيرة من جزائر البحرين وابن صياد إذا كان بالمدينة على أنه ورد أنه أسلم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وترج وولده وأما ما ورد أيضاً أنه فقد ولم يدر أين ذهب فهذا لا يدل على أنه الدجال كما هو ظاهر والله أعلم

(باب في النصوص)

(وسئل) رضى الله عنه عن جماعة من الفقراء فقراء المسلمين دخلوا مسجداً ودخل وقت الظهر فصلوا الظهر جماعة وصلوا راتبة ثم تخلعوا ويدرسون كتاب الله تعالى فغتموا ودخلوا الأجزاء في المقدمة وخدلوها مفتوحة مستشفعين بالأجزاء العظيمة وأشاروا إلى واحد منهم يدعو والباقيون يؤمنون فغتم ثم ذكروا الله ولا يزالون كذلك مع عدم الأغيار والخلو عن اللغو واتحاد المقاصد وسكون الخواص الظاهر ولا يزال يصفو الوقت والحاضرون وظهور سر قوله صلى الله عليه وسلم ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله تعالى يتلون كتاب الله تعالى ويتدارسونه بينهم ويذكرون الله تعالى أنزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتمهم الملائكة وذكروهم الله فممن عنده فصفت بواطنهم واحترقت وفيت بدوام الذكر الأجزاء الحبيشة وبقيت الأجزاء الطيبة مع طيب المكان وطيب الوقت ففهم خاضع وخاشع وبك وساقط مغشى عليه قد علم كل أناس مشربهم فبعض الفقراء المتوسمين معهم باصواتهم الحسنة يسبحون بذكور فيحصل على هذا المذكور في بعض الأوقات حال يشبه أحوالهم مع نقصه في سائر أحواله لعله ببركة من حضر من الروحانيين ومن تروحن من الأديمين مع السكينة والرحمة العامة عليهم فيقهروه حتى يظهر من باطنه خفقات واضطراب فتعركت بسببه الأعضاء الظاهرة بكيفيات لا يفهمها ولا يرضى بها باختباره بل ولا يقدر على فعلها فهذا الإنسان هل الأحسن في أمره أنه متى استشعر هذا الأمر يخرج من ذلك المكان أم التصبر فيه كيفية ما أظهره حكم الوقت أم يفرق بين أن يكون ممن تحت الحلقة بخروجه وبين غيره فان قلتم أن الاحتساق التصبر والتأذي بما يجد من اللذة التي يحقر فيها نعم الدنيا والآخرة وهو مع ذلك بحيث لا يشعر من نفسه ولا من جسمه ولا من لباسه شيئاً إلا أنه يسبح الذي كره الذي يسببه حصل ما حصل ويجد له لذة اذ ذلك في ذكره وقد يشعر بالذكري والقول وقد يغيب عن الذكر والقول وقد يغيب عن الجميع فهل تعدون هذه الحالة من أسباب الحدث قياساً على الانغماس أم لا قياساً على الانغماس أم تقولون أن ذهب الشعور بالسكينة فهو محدث كالغنى عليه وإن كان شعور تافه ومتعاطز كالنعاس ولأن الأصل الطهارة أم كيف الحكم فإن هذه الحالة كما لا يخفى على بصائرهم الضائدة وأذواقهم السليمة لا تشبه هذه ولا تلك أجيبوا جواباً شافياً كافياً كاشفاً نقلاً وعقلاً وذوقاً لا عدماً كما يصدر دور المجالس ظاهرين وبجل المشكلات فائمين وعلى سبيل السنة البيضاء السكين والى المطالب المقصودة وأما أمين يارب العالمين (فاجاب) بقوله رحمه الله ونفعنا ووالديننا وشايعنا

عائشة لفظاً من عشق دفع ثم مات مات شهيداً وأورد الدليل بلا اسناد عن أبي سعيد العشق من غير رتبة كفارة للذنوب انتهى

(حديث) من لعب بالشارف فهو ملعون قال النووي رحمه الله تعالى لا يصح (حديث) من وسع على عباده يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته لا يثبت انما هو من كلام محمد بن المنتشرقات كالأبل هو ثابت صحيح أخرجه البيهقي في الشعب من حديث أبي سعيد الخدري وأبي هريرة وابن مسعود وجابر وقال أسانيد كلها ضعيفة ولكن اذا ضم بعضها إلى بعض أفادته قوة وقال الحافظ أبو الفضل العراقي في أماليه حديث أبي هريرة ورد من طرق صحيح بعضها الحافظ أبو الفضل بن ناصر وأورده

بأسراره وكلنا بياهر أنواره وطيبنا باطر أزهاره وأورثنا ما أورثه من المعارف الالهية والاحكام الشرعية
والانقاس المحمدية الاحدية الاحسن لمن أمن على نفسه الرابا لسانها انصفت وصفت عن كدوراتها واورث
عن شهوراتها وأولوفاتها وتجلي عليها واراد الحق وتجلت بمعاني الصدق فانتشع عن سماسرها بحسب الاكرار
وتخرقت عن عين بصيرتها بحسب الاغيار فأخاضت الوجهة اليه وقامت بياهر الادب بين يديه ولم تشهد سواه ولا
خفا بسمها الاياه لوصولها الى غاية مقام الاحسان الموجب لانضمام العيان الى البرهان أن لا يخرج نفسه
عن هذه الحضرة العلية والمواهب الاختصاصية الزكية بل يستديم استجلاء تلك الانوار واستكشاف هذه
الاسرار حتى يتلى الالهاب ويسمع لذيذ الخطاب ويصير عينان من معينات الحق التي أظهرها هادية للعباد
وايضاحا لسبل الرشاد وكيف يسوغ لمن تأهل للوصول الى هذا الطود الشاهج والمقام الباذخ وحقائق
الانافة ومعالي الخلقة وشهود العيان والتجتر في سوابغ الامتنان أن ينزل عن معالي تلك الكمالات
وعوارف هذه المنازلات الى حضيض الاعراض والوقوف مع دني الاعراض بل عليه أن يستسلم لما أقامه
فيه الحق من على عبادته بين أهل محبته وارادته مستطرا ما يقض به عليه من ينابيع الحكيم والمعارف ومتبها
ومتأهلا لتفحان الحق التي أمرنا بالانغراض لها الى الانوار اوسرا واطهار اومعرضا عن قول الوشاة القاصرين
والطاعة المحجوبين سواء اخذت تلك الحضرة بذهابه أولا لمابان وظهور أن المقام أخرى وأولى والى ذكر كل
الحذر من النظر الى الخلق فان من نظر اليهم بعين بصره أو بصيرته ساعة فوله وحق طرده وكسف حجاب ودوام
عذابه ولم يظفر من أعماله الابتويه باطل وحال حائل ووصف مضجع زائل وحينئذ تستولى عليه نفسه
وشيطانه فيلبسان عليه أحواله ويزينان عنده كاله فتزل قدمه وبحق ندمه واذا ثبت هذا المراد والمعاد كما
أشمرنا متحليا بصدق وتقواه الى أن استحكم فيه ذلك الوارد وأخرجه عن حيز الصعود الى غمرة تلك الموارد فتارة
بضعف عن قبول اعباء ما فاجأه من باهر الانوار الموجبة لاستنار العقل بها أتم الاستنار فيكون كالنائم بل هو
أشد منه استغراقا ولا شك حينئذ في انتقاض وضوئه وان لم يكن وفاقا لزال الشهور من أصله بواسطة
ما استولى على عقله لئلا يخلو كالاغفاء لانه مرض يستولى على العقل فيذهله ويعطل ادراكه ويخيله
ومن ثم احتاج للعلاج غالبا ولم يكن سهم من قام به لغرضه صائبا وأما الغيبة التي كلامنا فيها فالعقل معها باق
على كماله وانما تعرض له ما يقهره فآخرجه عن حيز الاعتدال لاستعراجه في أنوار الشهود وذهوله عن الوجود
وتارة لا يضعف عن قبول ذلك لالغته تلك الموارد وغوصه غمرة هذه المسالك فيفتقد لا يغيب عن ادراك عقله ولا
يذهل عن محله وانما غاية ما يحصل له نوع ذهول فهو كالناعس اذهو عن سماع مجرد الصوت غير مخور بخير
وكل من كان على هذا القانون فوضوه باق وان لم يفهم ما سمعه ولا يشعر بما صنفه هذا كما حيث تبين ما يرد
عليه وعرف وصفه وما يحصل معه فاما اذا عرض له ما لم يعرف وصفه مما ذكرناه وانما شك هل ثم استيلاء
عليه وكان كالنائم أولا فكان كالناعس فلا ينتقض وضوؤه كما شرطناه من أن الاصل بقاء طهره ودوام أصل
تمييزه ونهجه سيما والغالب على أرباب الاحوال بقاء مشهورهم معها وعدم انحرافهم عن سنن الكمال قدس الله
أرواحهم ونور معالمهم وضرائحهم وأعاد علينا من بركانهم وأذاقنا الله حلاوة شراهم وألحقنا بهم في
التحلي بأشرف المعارف وأكمل المتالد والمطارف انه أكرم كريم وأرحم رحيم (وسئل) أفاض الله علينا
من بركانه ما حكم مطالعة كتب الشيخ محيي الدين بن عربي (فاجاب) بقوله الذي أثناه عن أكرم مشايخنا
العلماء الحكماء الذين يستسقيهم الغيث وعليهم المعول واليه المراجع في تجرير الاحكام وبيان الاحوال
والمعارف والمقامات والاشارات أن الشيخ محيي الدين بن عربي من أولياء الله تعالى العارفين ومن العلماء
العالمان وقد اتفقوا على أنه كان أعلم أهل زمانه بحيث انه كان في كل فن متبوعا لاتباعه وأنه في التحقيق
والكشف والكلام على الفرق والجمع بجور لا يجاري وامام لا يغالط ولا يجاري وأنه أروع أهل زمانه
وأزهم للسنة وأعظمهم مجاهدة حتى أنه مكث ثلاثة أشهر على وضوء واحد وقضى على ذلك ما هو من سوابقه

ابن الجوزي في الموضوعات
من طريق سليمان بن أبي
عبد الله عنه وقال سليمان
بجهول وسليمان ذكره ابن
حسان في الثقات قال
فلحديث حسن على رأيه
قال وله طريق عن جابر
على شرط مسلم أخرجه ابن
عبد البر في الاستذكار من
رواية أبي الزبير عنه وهي
أصح طرقه قال وقد ورد
أيضا من حديث ابن
عمر أخرجه المداق في
الافراد موقوفا على عمر
أخرجه ابن عبد البر بسند
جيد ورواه في الشعب عن
محمد بن المنتشر قال كان
يقال فذكره قال وقد جعت
طرقه في جزء هـ ذا كلام
العراقي في أماليه وقد خلصت
الجزء الذي جمعه في
التعقيبات على الموضوعات
انتهى .

(حديث) المؤمن مرآة
المؤمن والمؤمن أخو المؤمن

مطالب في أن ابن عربي
مكث ثلاثة أشهر على وضوء
واحد ولم يصنف كتابه
الفتوحات وضعه على ظهر
الكمة أو راقاسة فلم يضره
شيء رضي الله تعالى عنه
ونفوعنا ببركته آمين

ولواحقه ووقع له ما هو أعظم من ذلك ومنه أنه لما صنف كتابه الفتوحات المكية وضعه على ظهر الكعبة ورفاه من غير وقاية عليه فمكث على ظهرها سنة لم يمسه مطر ولا أنجم منه الريح ورقة واحدة مع كثرة الرياح والامطار بمكة فحفظ الله كتابه هدام من هذين الضدين دليل أي دليل وعلامة أي علامة على أنه تعالى قبل منه ذلك الكتاب وأثابه عليه وحسن تصنيفه فلا ينبغي التعرض للإنكار عليه فإنه السهم القاتل لوقته كما شاد دناؤه وجرمناه في أناس حق عليهم من المقت وسوء العقاب ما أوجب لهم التعرض له - هذا الإمام العارف بالإنكار حتى استأصل شأفتهم وقطع دابرهم فأصبحوا لا ترى إلا مشاكنتهم فعاذ بالله من أحوالهم وتضرعنا إليه بالسلامة من أقوالهم وأمام طاعة كتبه رضى الله عنه فينبغي للإنسان أن يعرض عنها بكل وجه أمكنه فانهم امشتملة على حقائق يعسر فهمها إلا على العارفين المتضلعين من الكتاب والسنة المطالعين على حقائق المعارف وعوارف الحقائق فمن لم يصل لهذه المرتبة يخشى عليه منها ضرر القدم والوقوف على مهامها الحيرة والندم كما شاهدناه في أناس جهال أدموا مطالعتها فلو عوارفة الاسلام والتكليفات الشرعية من أعناقهم وأفضى بهم الحال إلى الوقوع في شرك الشرك الأكبر ففسروا الدنيا والآخرة ذلك هو الحسران المبين وأيضا ففي تلك الكتب مواضع عبر عنها بما لا يطابق طواهر عباراتها التكلا على اصطلاح مقرر عند واضعها فيفهم مطالعها طواهرها الغير المرادة فيفضل ضلالا مبينا وأيضا فيها أمور وكشفية وقعت حال غيبة واصطلاحا وهذه يحتاج إلى التأويل وهو يتوقف على اتقان العلوم الظاهرة وبالأطنية في نظر فيها وهو ليس كذلك فهم منها خلا في المراد فضل وأضل فعلم أن بجانب مطالعتها رأسا إلى فان المعارف لا يحتاج إليها إلا بطابق بما فيها ما عنده وغيره ان ثم تضره ما نفعته نعم له كتب في التزكية الصرفة والجل على الاخلاق والاحوال وغيرهما مما يناسب السلوك فهذه لا بأس بمطالعتها فانها كتب الغزالي وأبي طالب المكي ونحوهما من الكتب النافعة في الدنيا والآخرة فخرى الله مصنفها خيرا الجزاء أكمله (وسئل) رضى الله عنه وأدام النفع به آمين ما حكم مطالعة كتب ابن عربي وابن الفارض (فاجاب) بقوله حكيمها أنما اجازة مطالعة كتبها ابل مستحبة فكم اشتمت تلك الكتب على فائدة لا توجد في غيرها وعائدة لا تنقطع هو اطل خيرها وعجيبه من عجائب الاسرار الالهية التي لا ينتهي مدد خيرها وكم ترجت عن مقام عجز عن الترجمة عنه من سواها وأظهرت من العبارة الوافية عن حال أعجز حال من عداها ومرتبة من رموز لا يفهمها إلا العارفون ولا يحوم حول حومة حياها إلا الربانيون الذين هم بين بواطن الشريعة الغراء وأحكام طواهرها على أكمل ما ينبغي جامعون فلذلك كانوا بفضل مؤلفيها معترفون وعلى ما فيها من الاخلاق والاحوال والمعارف والمقامات والكمالات هم المعولون ولم لا وهذا ان الامان المذكور ان في السؤال من أئمة السلوك والمعارف ومن الاختيار الذين منحهم الله غايات اللطائف ولطائف العوارف وزوى عن قلوبهم بحجة ما سواه تعالى وعمرها بذكره وشهوده وأسبغ عليها رضاه وفرغهم له فقاموا بواجب خدمته بحسب الطاقة البشرية وأجرى عليهم من سوا بقربه حقائق الوحدةانية الفردانية فتوسلا اليك اللهم أن تهمل على جديتها هو اطل الرحمة والرضوان وان تسكنهم ما من قربك إلا كبر أعل فراديس الجنان انك أنت الجنان المنان هذا وانه قد طالع هذه الكتب أقوام عوام جهلة طغام فاداموا مطالعتها مع دقة معانيها ورقة اشاراتها ونغوص مبانيها وبنائها على اصطلاح القوم السالمين عن الخذور واللوم وتوقف فهمها بكملها على اتقان العلوم الظاهرة والتعلي بحقائق الاحوال والاخلاق الباهرة فذلك ضعف فهمهم وزلت أقدامهم وفهموا منها خلاف المراد واعتقدوه صوابا بانباؤا بخسار يوم التناد وأخذوا في الاعتقاد وهوت بهم أفهامهم القاصرة إلى هفوة الحلول والاتحاد حتى لقد سمعت شأما من هذه المفاصد القبيحة والمكفرات الصريحة من بعض من أدم من مطالعة تلك الكتب مع جهل له بأساليبها وعظم مالها من الخطأ وهذا هو الذي أوجب لكثير من الأئمة الخطأ عليها والمباغرة بالإنكار عليها ولهم في ذلك نوع عذر لان قصدهم فهم أولئك الجهلة من تلك السموم القاتلة لهم لا الإنكار

الطبراني والبراز من حديث أنس وابن المبارك في البر عن الحسن

(حديث) المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا الشيخان من حديث أبي موسى

(حديث) المؤمن يألف ولا يخبر فمن لا يألف ولا يخبر

يؤلف الخاكم من حديث أبي هريرة قلت بقي أحاديث (حديث) ما أجمع الحلال والحرام الاغلب الحلال

الحرام قال العراقي في تخريج المنهاج لأصوله وقال ابن السبكي في الاشباه والنظائر نقلا عن البيهقي

هو حديث رواه جابر الجعفي رجل ضعيف عن الشعبي عن ابن مسعود وهو منقطع

(حديث) ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن أخذ عن ابن مسعود موقوفا

مطلب في حكم مطالعة كتب ابن عربي وابن الفارض

مطلب في حكم مطالعة كتب ابن عربي وابن الفارض

(حديث) من أمسى
كلاماً من عمل يديه أمسى
مغفوراً له ابن عباس من
حديث ابن عباس وله من
طريق أبان عن أنس
مرفوعاً من بات كالأمن
طلب الحلال بات مغفوراً له
(حديث) من سلك مسالك
النهم اتهم الخرائطي في
مكارم الاخلاق من عرب
الخطاب موقوفاً بالفظ من
أقام نفسه مقام التهمة فلا
يلومن من أساء به الظن

(حديث) من حوسب
عذب الشيطان عن عائشة
(حديث) من تواضع لغنى
لأجل غناه ذهب ثلثا دينه
البهيقي في الشعب من
حديث ابن مسعود وأنس
بالفظ من أصبح حزينا على
الدين أصبح سائداً على
ربه ومن أصبح يشكو
مصيبتيه فأنما يشكو ربه
ومن دخل على غنى فتضعف
له ذهب ثلثا دينه وقال في

مطلب يمكن الاجتماع
بالنبي صلى الله عليه وسلم
الآن يقطعة

٢ قوله البيهقي هما
لسمعت حية الهوى كبدى
فماها طيب ولا راقى
هذا الحبيب الذى شغفت به
فعنده رقتى ودر ياقى
كذابهم امس بعض النسخ

على أوليها من حيث ذنوبهم وحالهم وبعض المنكرين يغترون بظواهر ألفاظها وأيامها خلاف مقصود
حفاظها غفلة عن اصطلاحاتهم المقررة وتحققاتهم المقررة على القواعد الشرعية المقررة والحق عدم
الانكار والتسامح فيما يبرز عن أولئك الأئمة لاظهارهم التشديد على الجهلة بالقواعد والاصطلاحات في مطالعة
تلك الكتب فقد صرح الامام ابن العربي بحجزة مطالعة كتبهم الامن تعالى بأخلاقهم وعلم معاني كلماتهم
الموافقة لاصطلاحاتهم ولا تجد ذلك الا فيمن جدوشهم وجانب السواء وشذ المأثر وتضاع من العلوم الفاهرة
وتظهر من كل خلق دنى مما تهاق بالدين والآخر فها هو الذى يفهم الخطأ وبؤذنه في الدخول اذا
وقف على الباب والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب (وسئل) نفع الله تعالى به هل لقول التاج ابن عطاء الله
في حكمه رب معصية أوردت ذللاً واستصغاراً خير من طاعة أوردت عزاً واستكباراً أصل من السنة وكيف
يطلق خير على معصية (فأجاب) بقوله نعم له أصل من السنة وهو ما أخرجه أبو الشيخ من حبان في كتاب
الثواب بسنده الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله عز وجل لولا أن الذنوب خير لعبدى المؤمن من
العجب ما خلقت بين عبدى المؤمن وبين الذنوب ورواه الديلمي في مسند الفردوس بلفظ لولا أن المؤمن يحب
بعلمه لعصم من الذنوب حتى لا يهيم به ولكن الذنوب خير له من العجب وأخرج ابن أبي الدنيا وقال غريب تفرد
به من اختلف في توثيقه الحديث القدسي المشهور المذكور في تفسير سورة الشورى من تفسير البغوى
وفيه وان من عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة فأكفه عنه ان لا يدخله عجب فيفسد ذلك واذا
تأملت أن الحيرة في ذلك نسبة من حيث الثمرات والغايات المترتبة على ذلك لم يبق عندك اشكال في
اطلاقها على المعصية من رعاية ذلك الامر النسبي فتأمل (وسئل) نفع الله به هل ورد ان الخول نعمة وكل
يأباه والشهرة آفة وكل يبتناه (فأجاب) بقوله لم يرد وانما هو من كلام أبي الحسن الرويانى من ائمتنا
(وسئل) هل ورد اتخذوا مع الفقراء أيدى قبل أن تنجز دولتهم وانه صلى الله عليه وسلم أنشد بين يديه
لسمعت حية الهوى كبدى ٢ البيهقي المشهورين فتواجد حتى سقطت البردة عن كتفيه (فأجاب) بقوله لم
يرد ذلك كما بهل هو كذب باطل باتفاق أهل الحديث (وسئل) نفع الله به هل رضى عنه هل يمكن
الآن الاجتماع بالنبي صلى الله عليه وسلم في البيقة والتلقى منه (فأجاب) بقوله نعم يمكن ذلك فقد صرح
بان ذلك من كرامات الاولياء الغزالي والبايزى والتاج السبكي والعفيف الياقنى من الشافعية والقرطبي
وابن أبي جرة من المالكية وقد حكى عن بعض الاولياء انه حضر مجلس فقيه فروى ذلك الفقيه حديثاً
فقال له الولي هذا الحديث باطل قال ومن أين لك هذا قال هذا النبي صلى الله عليه وسلم واقف على رأسك
يقول انى لم أذل هذا الحديث وكشف للفقهاء (وسئل) رحمه الله تعالى وبرد ترواه معنى قول صوفى
من اكتفى بالفتنة عن الزهد فسق (فأجاب) بقوله معناه ان من تساهل في الزهد والورع أدى ذلك الى
ارتكاب الشبهات ومن تساهل في ارتكاب الشبهات أدى ذلك الى ارتكاب الحرام ومن تساهل في الحرام
أداه ذلك الى ارتكاب الجائر على ان الصوفية رضى الله عنهم قد يطالعون لفظ السيئة والفسق وانكفر على
غير معناه الشرعى بالعفة في التنفير كقولهم حسنات الابراسيات المقربين وقول سيدى عمر بن الفارض
رضى الله عنه

وان خطرت لى في سوال ارادة * على خاطرى سهواً قضيت بردتى

فهذا ليس بردة حقيقة (وسئل) نفع الله به عن رقص الصوفية عند تواجدهم هل له أصل (فأجاب)
بقوله نعم له أصل فقد روى في الحديث أن جعفر بن أبي طالب رضى الله عنه رقص بين يدي النبي صلى الله
عليه وسلم لما قال له أشبهت خلقى وخلقى وذلك من لذة هذا الخطاب ولم يذكر عليه صلى الله عليه وسلم
وقد صرح القيام والرقص في مجالس الذكر والسماع عن جماعة من كبار الأئمة منهم عز الدين شيخ الاسلام ابن
عبد السلام (وسئل) نفع الله به هل يمكن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في البيقة (فأجاب) بقوله

أنكر ذلك جماعة وجوزوه آخرون وهو الحق فقد أخبر بذلك من لايتهم من الصالحين بل استدل بحديث البخاري من رأى في المنام فسيراني في البقعة أى بعينى رأسه وقيل بعين قلبه واحتمل ارادة القيامة بعد من لفظ البقعة على أنه لا فائدة في التقييم حينئذ لان أمتهم كلهم يرون يوم القيامة من رآه في المنام ومن لم يره في المنام وفي شرح ابن أبي جرة للاحاديث التي انتقاها من البخاري ترجيح بقاء الحديث على عمومته في حياته ومماته لمن له أهلية الاتباع للسنة وغيره قال ومن يدعى الخصوص بغير تخصيص منه صلى الله عليه وسلم فقد تعسف ثم ألزم منسكرك ذلك بأنه غير مصدق بقول الصادق وبأنه جاهل بقدره القادر وبأنه منسكرك لكرامات الاولياء مع ثبوتها بدلائل السنة الواضحة ومراعاة عموم ذلك وقوع رؤية البقعة الموعود بها لمن رآه في النوم ولومرة واحدة تحقيق الوعد الشريف الذي لا يخاف وأكثرياً يقع ذلك وللعامة قبل الموت عند الاحتضار فلا تخرج روحه من جسده حتى يراه وفاء بوعده وأما غيرهم فيحصل لهم ذلك قبل ذلك بقله أو بكثرة بحسب تأهلهم وتعلقهم واتباعهم للسنة اذا اخلخل بها مانع كبير وفي صحيح مسلم عن عمران بن حصير رضى الله عنه ان الملائكة كانت تسلم عليه اكرامه لاصبره على ألم البواسير فلما كواها انقطع سلام الملائكة عنه فلما ترك السكى أى برئ كفى رواية بحجة عادسا لهم عليه ليكون السكى خلاف السنة منع تسليمهم عليه مع شدة الضرورة اليه لانه يقدح في التوكل والتسليم والصبر وفي رواية البيهقي كانت الملائكة تصالحه فلما كوى تحت عنقه وفي كتاب المتقدمين الضلالة لحجة الاسلام بعد مدح الصوفية وبيان أنهم خير الخلق حتى أنهم وهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الانبياء ويسمعون منهم أمواتاً ويقبسون منهم فوائد ثم يترقى الحال من مشاهدة الصور والامثال الى درجات يضيق عنها نطاق الناطق وقال تلميذه أبو بكر بن العربي ورؤية الانبياء والملائكة وسماع كلامهم ممكن للمؤمن كرامة وللكافرة عقوبة وفي المدخل لابن الحاج المالكي رؤيته صلى الله عليه وسلم في البقعة باب ضيق قول من يقع له ذلك الامن كان على صفة عز بر وجوده في هذا الزمان بل عدت غالباً مع أننا لاننكر من يقع له هذا من الاكابر الذين حفظهم الله تعالى في طواهرهم وبواطنهم قال وقد أنكر بعض علماء الظاهر ذلك مخفياً بأن العين الفانية لا ترى العين الباقية وهو صلى الله عليه وسلم في دار البقاء والرأى في دار الفناء ورد بأن المؤمنين اذا مات يرى الله وهو لا يموت والواحد منهم يموت في كل يوم سبعين مرة وأشار البيهقي الى ردّه بأن نبينا صلى الله عليه وسلم رأى جماعة من الانبياء ليلة المعراج قال البارزى وقد سمع من جماعة من الاولياء في زماننا وقبله أنهم رأوا النبي صلى الله عليه وسلم يقظة حياً بعد وفاته ونقل الياقعي وغيره عن الشيخ الكبير أبي عبد الله القرشي انه وقع بعصر غلاء كبير فتوجه للدعاء برفعه فقبل لا تدع فلا يسمع لأحد منكم في هذا الامر دعاء فساقت الى الشام فلما وصلت الى قريب ضريح الخليل عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام تلقاني فقات يارسول الله اجعل ضيافتي عندك الدعاء لاهل مصر ندعاهم ففرج الله عنهم فقال الياقعي فقوله تلقاني الخليل قول حق لا ينكره الا جاهل بعرفة ما يدعاهم من الاحوال التي يشاهدون فيها ملكوت السموات والارض وينفرون الانبياء احياء غير أموات كما نظر النبي صلى الله عليه وسلم الى جماعة من الانبياء في السماء وسمع خطابهم وقد تقرر ان ما جاز للانبياء معجزة جاز لا لاولياء كرامة بشرط عدم النجدي وحكي ابن الملقن في طبقات الاولياء ان الشيخ عبد القادر الجيلي قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قبل الظهر فقال لي يا بني لم لا تتسكك قات يا ابتاه أنا رجل أجمعى كيف أتسكك على فصحاء بغداد فقال لي افتح فالك ففتحته ففتل فيه سبعاً وقال تسكك على الناس وادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة فصليت الظهر وجلست وحضرت في خاف كثير فارتج على رأيت علياً قائماً بارأى في المجلس فقال يا بني لم لا تتسكك فقات يا ابتاه قد ارتج على فقال افتح فالك ففتحته ففتل فيه ستاً قلت لم لا تسكك لها سبعاً قال ادع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نوارى عني فتسككمت وقال في ترجمة غيره كان كثير الرؤية للنبي صلى الله عليه وسلم يقظة ومناماً وذكر الكمال

كل منهما اسناده ضعيف ثم روى بسنده عن وهب بن منبه قال قرأت في التوراة فذكر نحوه وأخرج الديلمي من حديث أبي ذر لعن الله فقيراً تواضع لغنى من أجل ماله من فعل ذلك منهم فقد ذهب ثلثا دينه وأورد ابن الجوزي الحديث في الموضوعات فلم يصب (حديث) من ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه أجد عن بعض الصحابة مرفوعاً بلفظ انك لا تدع شيئاً اتقاء الله الا أعطاك الله خيراً منه وأخرج ابن عساکر من حديث ابن عمر مرفوعاً ما ترك عبد الله امر الا يتركه الا الله الا عوضه الله منه ما هو خير له منه في دينه ودينه وأخرج الاصمغاني في ترغيبه عن أبي بن كعب رفعه ما ترك عبد شيئاً لا يدعه الا الله الا أنه الله بما هو خير له منه

مطلب في حكاية غريبة

الادفوى عن اخذ عنه ابن دقيق العيد وغيره وعن غيره وقال الناج ابن عطاء الله عن شيخه الكامل العارف
 أبي العباس المريني صاحب كفي هذه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكي ابن فارس عن سدي علي وفا قال
 كنت رأيا بس خمس سنين أقرأ القرآن على رجل فأتيت مرة فقرأت النبي صلى الله عليه وسلم بقطة لا مناما
 وعليه قميص أبيض قطن ثم رأيت القميص على فقال لي اقرأ فقرأت عليه سورة الفصحى وألم نشرح ثم غاب
 عني فلما أن بلغت إحدى وعشرين سنة أحوت بصلاة الصبح بالقرافة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم قبله
 وجهي فعانقني فقال وأمان نعمه بلي الحديث فأتيت لسانه من ذلك الوقت والحكايات في ذلك عن أولياء الله
 كثيرة جدا ولا ينكر ذلك إلا معاند أو مجرم وعلم مما مر عن ابن العربي أن أكثر ما تقع رؤيته صلى الله عليه
 وسلم بالقاب ثم بالبصر لكانها ليست كالرؤية المتعارفة وانما هي جمعية حالية وحالة برزخية وأمر وجداني
 فلا يدرك حقيقة الامن بآشبه كذا قيل ويحتمل أن المراد الرؤية المتعارفة بأن يرى ذاته طائفة في العالم أو
 تكشف الخجل به بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم وهو في قبره فينظره حيا فيه رؤية حقيقة لا أذلا استحالته
 اسكن الغالب أن الرؤية انما هي لمثاله لا لذاته وعليه يعمل قول الغزالي ليس المراد انه يرى جمعه وبدنه
 بل مثاله صار ذلك المثال آلة يتأدى به المعنى الذي في نفسه ولا آلة اما حقيقة واما اختيارية والنفس غير
 الخيال المتخيل فصار آه من الشكل ليس هو روح المصطفى صلى الله عليه وسلم ولا هو شخصه بل هو مثال له على
 التحقيق قال ومثل ذلك من يرى الله تعالى في المنام فان ذاته منزهة عن المشكلى والصورة ولكن تنهض
 تعريفاه الى العبد بواسطة مثال محسوس من نور أو غيره ويكفي ذلك المثال حقا في كونه واسما في
 التعريف فيقول الرازي رأيت الله في المنام لا يعني أني رأيت ذات الله كما يقول في حق غيره انتهى ثم رأيت ابن
 العربي صرح بما ذكره من أنه لا يمتنع رؤية ذات النبي صلى الله عليه وسلم برؤية وجوده لانه وسائر الانبياء
 أحياء ردت إليهم أو أرواحهم بعد ما قبضوا وأذن لهم في الخروج من قبورهم والتصرف في الملكوت العلوي
 والسفلي ولا مانع من أن يراه كثيرون في وقت واحد لانه كالشمس واذا كان القطب علا الكون كما قاله
 الناج ابن عطاء الله فما بالك بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا يلزم من ذلك الشائ الرائي صحابي لان شرط الصفة
 الرؤية في عالم الملك وهذه رؤية وهو في عالم الملكوت وهي لا تفيد حقيقة الاثبت لجميع آمنه لانهم عرضوا
 عليه في ذلك العالم فرأهم ورأوه كما جاءت به الاحاديث (وسئل) نفع الله به مامنى قول الخلاج أنا الحق
 وقول أبي يزيد سبحانى سبحانى (فأجاب) بقوله للعارفين رضى الله عنهم ونفعنا بعلومهم وأسرارهم ولحظاتهم
 أوقات يغلب عليهم فيها شهود الحق تعالى بعين العلم والبصيرة فاذا تم لهم ذلك المشهود ذهلوا حتى عن نفوسهم
 ولم يبق لهم شعور بغير الحق تعالى فحينئذ يتكلمون على لسان ذلك القرب الاقدس الذى مضى المشار
 اليه بقوله تعالى فاذا أحببتهم صرفت سمع وعينه ويده ورجله الحديث ويثبتون لأنفسهم بطريق الإيهام
 لا بطريق الحقيقة ما أثبت الحق لنفسه لا بمعنى الاتحاد الذى هو عين الكفر والاتحاد وحاشاهم الله عز وجل معنى
 اتحاد اليهود الذى صير الحكم ليس الا ذات الحق تعالى وتقدس فقوله أنا الحق أو سبحانى معناه قد تجلى
 على الحق بشهوده حتى صرت كأنى هو هذا كما ان صدر عنهم ذلك في حال الصحو وأما اذا صبر عنهم ذلك
 في حال الغيبة فهو من الشبهات التى لا حكم لها الا بحكم الاعلى متلفظا به صاحب في حال الصحو والاختيار
 وأما متلفظ به في حال الصحو والغيبة فلا يدار عليه حكم البتة ومن ذلك أيضا قول أبي يزيد ما فى الحجة غير الله
 فان كان فى حال الصحو كان معناه بل ما مرأوا ولا افلا معنى له فلا يدار عليه حكم والله أعلم (وسئل) نفع الله
 به هل كرامات الاولياء حق وهل يجوز أن تبلغ مبلغ المعجز وما الفرق بينهما وبين السحر ولم كثرت بعد من
 العبادة وهم أفضل الامة (فأجاب) بقوله رحمه الله الحق الذى عليه أهل السنة والجماعة من الفقهاء
 والاصوليين والمحدثين وكثيرون من غيرهم خلافا للمعتزلة ومن فادهم في جهنتهم وضلالهم من غير روية ولا
 تأمل وكان الاستثناذ أبو اسحق عيل الى قريب من مذهبهم أو بول كلامه اليه كما هو الظاهر أن ظهور

(حديث) من زار قبري
 وجبت له شفاعتي ابن أبي
 الدنيا والطبراني والدارقطني
 وابن عدي من طرق عن
 ابن عمر قال الذهبى طريقه
 كلها البنية يوقى بعضها بعضا
 لان ما فى رواتها منهم
 بالكذب قال ومن أجودها
 اسنادا حديث حاطب من
 زارني بعده موتى فكأنما
 زارني فى حياتي أخرجه ابن
 عساكر وغيره

(حديث) من اشترى مالم
 به فهو بالخيار اذا رآه سعيد
 ابن منصور والبيهقي فى سننه
 عن مكحول مرسل ثم رواه
 البيهقي من وجه آخر عن
 أبي هريرة مر فوعا وقال انه
 لا يصح ورواه الدارقطني
 وقال انه باطل

(حديث) من نوى على
 طهر كتب الله له عشر
 حسنات أبو داود عن ابن
 عمر

(حديث) من حج ولم يزرني

 مطالب الانبياء أذن لهم فى
 الخروج من قبورهم
 والتصرف فى الملكوت

مطالب فى الكلام على
 كرامات الاولياء على أكل
 وجه

الكرامة على الاولياء وهم القائلون بحقوق الله وحقوق عباده بجمعهم بين العلم والعمل وسلامتهم من الهفوات والزال جائرة عقلا كما هو واضح لانهم من جملة الممككات ولا يمنع وقوع شئ اقبح عقلي لانه لاحكم للعقل وليس في وقوع الكرامة ما يقدح في المجزئ بوجه فانه لا يدل لعينها بل لتعلقها بدعوى الرسالة فكما جاز تصديق مدعيها بما يطابق دعواه جاز ان يصدر عنه مثله اكراما لبعض اوليائه وشيأتى لذلك مزيد في تحقيق الفرق بينهما وادارة نقلا مفيدة لليقين من جهة محبي القرآن به ووقوع التواتر عليه قد نبهنا على ذلك في جديلا بعد جيل وكتب العلم شرقا وغربا وبجما وعربا باناطة بوقوعها وتواترها معنويا لا ينكره الاغبي او معاند فما في القرآن محبي ورزق مريم اليهامن الجنة وهن جاذع الخلعة حتى تساقط عليهما منه الرطب الجنى من غدير أو ان الرطب وعجائب الخضر بناء على المرجوح انه ولي الانبي وقصة ذى القرنين وأصحاب الكهف وكلام كاهنهم لهم وقصة الذي عنده علم الكتاب وهو آصف بن برخيا في احضاره لعرش بلقيس قبل رمس العين من مسيرة أكثر من شهر ومما في السنة من تكليم الطفل لجرميج وانفراج الصخرة عن الثلاثة الذين في الغار بدعائهم وتكثير طعام أبي بكر رضى الله عنه في قصة مع ضيفه حتى صار بعد الاكل أكثر مما كان قبله ثلاث مرات روى هذه الثلاثة البخاري ومسلم وروى أيضا انه صلى الله عليه وسلم قال في حق عمر رضى الله عنه انه من الحديثين بفتح الدال أي الملهمين وضح أيضا عنه رضى الله عنه انه ينفاهو يخطب على منبر المدينة يوم الجمعة وإذا هو ينادى في حال خطبته يا سارية الجبل فحجب الناس لذلك وأنكره واعليه حتى قال له عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه بعد ذلك وشدد عليه وأخبره بما قال الناس فيه ثم ظهر لهم قريبا الواقعة وصدقها وما فيها من الكرامات ومنها الكشف له عن حال سارية والمسلمين وعدوهم ومنها بلوغ صوته لسارية حتى سمع وأهتدى سارية إلى أن هـذا صوت عمر مع بعد الشقة فانه بها وند من أرض العجم ومعه سرية من المسلمين فكمن لهم عدوهم في الجبل ابستأصلوهم فكشف لهم رضى الله عنه عن حالهم فناداه يحذروه السكمين الذي يجنب الجبل فباعه صوته فسمعهم فاستيقظوا للسكمين وظفروا بهم وروى البخاري في صحيحه محبي العنقود من الغيب في غير أو انه لطبيب لسائر يدق له بكرة وفيه أيضا أن أسيد بن حضير وعبد بن بشر رضى الله عنهم ما خرجا من عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة ومعهم مثل المصباحين بين أيديهما وروى البخاري ومسلم أن كلاما سعد وسعيد بن العشرة المبشرين بالجنة دعا على من كذب عليه فاستجيب له بعين ماسأله وضح في مسلم رب أشعث أغبر مدفوع بالابواب لو أقسم على الله لأبره قيل لولم يكن الا هـذا الحديث لكفى في الدلالة لهذا البحث وإذا تقررت جوارها ووقوعها من غير احصاء ولا حصر فالذي عليه معظم الائمة انه يجوز بلوغها مبلغ المعجزة في جنسها وعظمتها وانما يفتقران في أن المعجزة تقع بترن بدعوى النبوة أى باعتبار الجنس أو ما من شأنه والافأ أكثر معجزات الانبياء لاسيما نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقعت من غير ادعاء نبوة والكرامة تقع بترن بدعوى الولاية أو تظهر على يد الولي من غير دعوى شئ وهو الاكثر فمن أولئك الائمة الامام أبو بكر بن فورك وعبارته المعجزات دلالات الصدق ثم ان ادعى صاحبها النبوة فالمعجزة تدل على صدقه في مقالته فان أشار صاحبها الى الولاية دللت المعجزة على صدقه في مقالته فتسمى كرامة ولا تسمى معجزة وان كانت من جنس المعجزات وامام الحرمين ولخص عبارة ارشاده الذي صار اليه أهل الحق انخراق العادات في حق الاولياء ثم يجوز الكرامات فخر بواحد اياها فمنهم من شرط أن لا يختارها الولي وهذا فرقوا بينها وبين المعجزة وهذا غير صحيح ومنهم من منع وقوعها على قضية دعوى الولاية لثلاث اشياء المعجزة وهذا غير مرضي عندنا بل قد تقع مع دعوى ذلك ومن بعض أصحابنا من شرط أن لا تكون معجزة لنبى كانه لاق البحر واحياء الموتى وهذا غير سديد والمرضى عندنا يجوز جملته خوفا من العادات في معارض الكرامات ثم ذكر بعد ان الكرامة والمعجزة ليس بينهما فرق الا وقوع المعجزة على حسب دعوى النبوة والكرامة دون ادعائه النبوة والامام أبو حامد الغزالي فانه شرط في تسمية الخارق معجزة انترانه بدعوى النبوة فانه قضى انه

فقد جفاني ابن عدى والدارقطنى في العلل وابن حبان في الضعفاء والخطيب في رواق مالك بسند ضعيف جدا عن ابن عمر

(حديث) من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليتق الله في الشطر الاخير ابن الجوزى في العلل من حديث أنس بسند ضعيف وهو في الاوسط لا طبراني بلغة فقط استكمل نصف الايمان وفي المستدرک بالهظ من رزقه انه امرأة صالحة فقد أعانته على شطر دينه

(حديث) من لم تنته صلواته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد بهما من الله الا بعد الطاهر ابن من حديث ابن عباس وابن أبي حاتم في تفسيره من حديث عمران بن حصين وابن جرير في تفسيره من حديث ابن مسعود ومن مرسل الحسن وأحمد في الزهد عن ابن مسعود موقوفا

لا فرق بينهما وبين الكرامة الا ذلك ومن ثم قال في كتابه الاقتصاد في الاعتقاد لما ذكر خوارق العادات في
الكرامات وذلك أي خوق المادة مما لا يتخيل في نفسه لانه ممكن لا يؤدي الى بطلان المعجزة لان الكرامة
عبارة عما يظهر من غير افتراض التعدي فان كان مع التعدي فانما سمى بمعجزة والفقر الرازي والبيضاوي
فانهم حالم يفرق بينهما الابتداء في النبوة وكذلك حافظ الدين النسي فانه قال لا يقال لوجازت الكرامة لانسداد
طريق الوصول الى معرفة النبي صلى الله عليه وسلم لان المعجزة تقارن دعوى النبوة ولو ادعاها الولي كفر من
ساعته وسبقهم لذلك الإمام أبو القاسم القشيري حيث قال شرائط المعجزات كلها أو أكثرها توجد في
الكرامة الادعوى النبوة قال الامام الباقر عليه السلام في ذلك عن هؤلاء الاثمة وغيرهم فهو لا انتفعوا على أن
الفرق بينهما ما هو متحدى النبوة فقط ولم يشترط أحد منهم كون الكرامة دون المعجزة في جنسها وعظمها
فدل ذلك على جواز استوائهما فيما عدا التعدي كما صرح به امام الحرمين فيجوز اجتماعهما فيما عدا
التعدي من سائر الخوارق حتى احياء الموتي ففي رسالة القشيري باسناده الى أبي عبد الله الأسدي أحد كبار
مشايخ الرسالة انه خرج غازي في سرية فمات المهر الذي تحته وهو في البرية فقال يارب أعزناه حتى نرجع الى
تسرى يعني قريته فاذا المهر قائم فلما غزا ورجع الى تسرى قال لابنه يا بني خذ السرج عن المهر فقال انه عرق
فيضربه الهوا فقال يا بني انه عار به فآخذ السرج فوقع المهر ميتا وفيها انه انطابق للغزو على جواره فمات فتوحاً
وصلى ودعا الله أن يبعث له جواره ولا يجعل عليه ممة لا أحد فقام الجمار يفض أذنيه وفيها أيضاً عن
أعرابي انه سقط جله ميتا ووقع رحله وقتبه فدعى به فقام الجمل وغرقة رحله وقتبه وفيها أيضاً عن سهل
الأسدي انه قال اذا كنت على الحقيقة لولهم أن يحيي الموتي لفعل يعني باذن الله تعالى ومسح بيده على
عليه بين يديه فبرئ وقام قال الباقر عليه السلام وأخبرني بعض صالحى أهل اليمن ان الشيخ الاهدل بالمحلة شيخ
أبي الغيث رحمه الله كان عنده هرة يطعمها فضرها الخادم فقتلها وماها في خربة فساله الشيخ
بمنها بعد ليلتين أو ثلاث فقال لا أدري فناداها الشيخ فأتت اليه وأطعمها على عادته قال وأخبرني مغربي
صالح عالم اعترفه باسناده ان بعض أصحاب الشيخ أبي يوسف الدهماني مات فخرن عابه أهله فأتى اليه وقال
قم باذن الله تعالى فقام وعاش بعد ذلك ما شاء الله تعالى من الزمان وقال ومن المشهور وما روى مسندنا من
حسن طرق عن جماعة من الشيوخ الائمة ان القطب الشيخ عبد القادر نفع الله به جاء اليه امرأته بولدها
وخرجت عنه لله وله فقبله ثم أمره بالجاهدة فدخلت أمه عابه وما فوجدته نجحاً لمصغراً يأكل قرص شعير
فدخلت على الشيخ فوجدت بين يديه اناء فيه عظام دجاجة فداها كلها فقالت يا سيدي تأكل لحم الدجاج
وياً كل ابني خبز الشربة فوضع يده على ذلك الطعام وقال قومي بالله يحيي العظام فقامت الدجاجة سوية
وصاحت فقال الشيخ اذا صار ابنك هكذا فلدا كل الدجاج وما شاء وقالوا مرت بمجاسه حادثة في يوم شديد الحر
وهو يعط الناس مشروبات على الحاضرين فقال بأمرى خذى رأسه هذه الحسنة فوَقعت لثاني وقتها بناحية
ورأسها في ناحية فنزل الشيخ وأخذها في يده وأمر يده الأخرى عابه وقال بسم الله الرحمن الرحيم قومي باذن الله
فحييت وطارت والناس يشاهدون وقد تكلمهم الموتي في رسالة القشيري عن أبي سعيد الخزاز رضي الله عنه
انه كان مجاوراً لكفة فر باباب بني شيبه فرأى شاباً حسن الوجه ممتطياً ظفري وجهه فقبس وقال يا أبا سعيد أما
علمت أن الاحياء احياء وان الموتي وانما ينقلون من دار الى دار وجاهد من ثلاث طرق أن الشيخ عبد القادر
رضي الله عنه زار ومعه ناس كثيرون فمات الشيخ جاد الدباس فاطال الوقوف عنده ثم انصرف مسروراً فاستل فآخبر
انه مر مع الشيخ جاد وأصحابه على قنطرة بعد اداء الصلاة الجمعة فدفعه في النهر فمات ما له بشدة البرد فلم يتأثر فآخبر
أصحابه بأنه جيل لا يهلك وأنه رأى الشيخ جاد في قبره على أحسن هيئة الا أن يده اليمنى لا تطيعه قال فقلت
له ما هذا قال هذه اليد التي رمتك بها فهل أنت غافري ذلك فقلت نعم قال فاسأل الله تعالى أن يردّها على
فوقفت أسأل الله تعالى في ذلك وقام معي خمسة آلاف ولى في قبورهم يسألون الله تعالى أن يقبل مسألي فيه

مطلب احياء الموتي كرامة

(حديث) من مات من

أمنى بعمل على قوم لو طلقه

الله اليهم حتى يحشر معهم

الذي يلي عن أنس ولم يسنده

وفي تاريخ ابن عساکر

يسنده عن وكيع قال سمعت

في حديث من مات وهو

يعمل على قوم لو طار به

قبره حتى يصبر معهم ويحشر

يوم القيامة معهم

(حديث) من عمل بما علم

ورنه الله علم ما لم يعلم أبو نعيم

في الحلية من حديث أنس

هذا اللفظ وأخرج أبو الشيخ

عن ابن عباس مرفوعاً

من تعلم علمه لم يعلم به كان

حقاً على الله أن يعلمه لم

يكن يعلم وفي كتاب رواية

الكبار عن الصغار لا ي

يعقوب البغدادي عن

سفيان من عمل بما علم وفق

لما لا يعلم

(حديث) منهم من

يشبهان طالب علم وطالب

دنيا الطبراني في الكبير

ويتشفعون عندئذ في تمام المسئلة فإذ أتت أسأل الله تعالى في ذلك حتى رد الله تعالى يده وصاله في بها ثم اجتمع
 المشايخ وطلبوا برهانا على هذه القصة فقال لهم اختاروا لكم رجلين نبين لكم ذلك على لسانهما فاختاروا
 شخصين غائبين وقالوا انهم لك فقال لا تقوموا حتى تسمعوا منهما فلم يلبثوا حتى جاء أحدهما يشتمه ووافق
 أشهد في الله الساعة الشيخ حماد وقال لي يا يوسف أسرع إلى مدرسة الشيخ عبد القادر وقل للمشيخ الذي
 فيها صدق الشيخ عبد القادر فيما أخبر به عنى فلم يتم كلامه حتى جاء الآخر وأخبر بمثل ما أخبر به فقاموا
 واستغفروا وكان فلاق البحر وجماعه في الرسالة عن بعضهم كانوا مركب فمات رجل منا فاخذنا في جهازه
 فلما أردنا أن نلقيه في البحر جف فحفرنا له قبراً ودفناه فارتفع الماء والمركب وسرنا وكان انقلاب الاعيان
 وهو كثير لا يحصى منه انقلاب الخرس من كل وقع للشيخ عيسى الهناري البهي فانه مر على بنى فوجدوا هالكا بها بعد
 العشاء ففروحت وتزيت وجاء ودخل بيته اوصلى ركعتين ثم خرج وقال حصل المقصود فتابت وزوجها البعض
 الفقراء وأمر بعمل عسيدة وليلة وأن لا يشتري لها ادا ما ثم حضر هو والفقراء كالمعتز بن الادام وكان
 وصل الخبر لا يمر بحدن لها فارسل بقارورتى خمر يمتحن الشيخ بماله يأتمه واهم ما فاخذها الشيخ فبهم ما سمعنا
 أميب ما يوجد فاكل منه الرسول وبلغ الخبر الامير فغضه واكل ما أدعشه فتنازلت وكفى الأرض لهم وتعدد
 صور جسددهم في أمكنة مختلفة وتغير الماء وكلام الجادات والحيوانات لهم وطاعة الاشياء لهم حتى الجن
 وغير ذلك مما اشتهر وتواتر تواتر أدحض حجة المخالفين وأباد شبه الجاهليين قال اليافعي ومما تفارق الكرامة
 فيه المعجزة أن المعجزة يجب على النبي صلى الله عليه وسلم اظهارها والكرامة يجب على الولي اخفاؤها
 الا عند ضرورة أو اذن أو حال غالب لا يكون له فيه اختيار أو تقوية يقين مريد قال واطلاق المحققين أنه يجوز
 له اظهارها بحمل على بعض هذه الصور والعلم بأن اظهارها لغير غرض صحيح لا يجوز بخلافه لغرض صحيح
 وضابطه أن يكون في اظهارها مصلحة كوقوع الكافر ملك أنه قال الشيخ ان لم تظهر لي كرامته والاقبلت الفقراء
 فأظهر له قلب بعير ذهباً ورعى بكوز فارغ في الهوى فامتلاء ماء فنكسر رأسه فلم يخرج منه قطرة فقبل للمالك
 هذا سحر فامر الشيخ بآية نادار عظيمه وبالسماح ثم دخل هو والفقراء فيها وخطف ولد المالك معهم فغاب ساعة
 وخرج وبأحدى يديه رمانة والاخرى تفاحة فقبل وهذا سحر أيضاً فخرج له الملك قد حاملاً ناسماً وقال
 لا صدق الا ان شربته جميعه فامر بالسماح ثم شربه فتمزقت ثيابه فأبدت فتمزقت فأبدت فتمزقت وهكذا حتى
 بقيت ولم يصبه شيء غير أنه كان يرشح عرقاً وكوقع للعارف أبي العباس المرسى أن رجلاً أضافه وقدم له طعاماً
 خبيثاً امتحاناً له فقال ان كان على يد الحارث بن أسد الحارثي عرق يضرب اذا قدم له الحرام فعلى يدي ستون
 عرقاً كذلك فاستغفر الرجل وتاب وأما الفرق بين الكرامة والسحر فهو أن الحارق الغير المقترن بخدي النبوة
 فان ظهر على يده الحار وهو القائم بحقوق الله وحقوق خلقه فهو الكرامة أو على يده من ليس كذلك فهو السحر
 أو الاستدراج قال امام الحرمين وليس ذلك للمقتضى العقلي ولكنه متلقى من اجماع العلماء انتهى وتميز الصالح
 المذكور عن غيره بين لا خفاء فيه اذ ليست السحما كالسحما ولا الآداب كالأداب وغير الصالح لو لبس ما عسى
 أن يلبس لا بد أن يرشح من نفن فعله أو قوله ما يميزه عن الصالح ومن ثم ناظر صوفي برهميا والبراهمة نوم تظهر
 لهم خوارق لمزيد الرياضات فطار البرهمي في الجوفارتفعت اليه نعل الشيخ ولم تزل تضرب رأسه وتصفعه
 حتى وقع على الأرض منكوساً على رأسه بين يدي الشيخ والناس ينظرون أقول ووقع نظير هذا الشيخنا
 العارف ابن أبي الجمال لما كان بفارس كور بلد قريب من دمياط فدخلها متوسم بوسم الصوفية فظهر
 لهم من الخوارق ما أوجب لغالب أهل البلد أنهم تبعوه فظهر منه انحلال كثير عن طريق الاستقامة حتى
 أغوى كثيرين وكان له مجلس ذكر بالجامع الذي فيه شيخنا وله به أيضاً مجلس ذكر فرفق بله فرغ شيخنا من
 مجلسه وأولئك لم يفرغوا فانصت ساعة ثم قال لتاسو مته التي يلبسها في الجامع يا هذه التاسومة اذهبي الى
 هذا الشيخ فان كان كاذباً فاصفعيه الى أن يخرج من هذا الجامع فلم يلبث جماعة شيخنا السحما معون لكلامه

من حديث ابن مسعود
 بسند ضعيف وهو البزار
 من حديث ابن عباس
 بسند ضعيف والبيهقي في
 المدخل من حديث أنس
 وأخرج من وجه آخر عن
 ابن مسعود موقوفاً بزيادة
 ولا يستويان أما صاحب
 الدنيا فيتمادي في الطغيان
 وأما صاحب العلم فيزداد
 رضا الرحمن ثم قرأ عبد الله
 كلا ان الانسان ليطغى أن
 رآه استغنى وقال لا آخر
 انما يحشى الله من عباده
 العلماء

(حديث) الموت كفارة
 لكل مسلم البيهقي في
 الشعب من حديث أنس
 وصححه أبو بكر بن العربي
 وقال العراقي في أماليه انه
 ورد من طرق يبلغها رتبة
 الحسن وذكره ابن الجوزي
 في الموضوعات فأخطأ والله
 أعلم

(حديث) المسجون عند

مطالب في الفسوق بين
 الكرامة والسحر

مطالب في تعريف البراهمة

مطلب قد يعلم الولي أنه ولي
على الصحيح

شروطهم أبو داود من
حديث أبي هريرة رضي الله
عنه

(حديث) المرض ينزل
بجملته واحدة والبر ينزل
فلا يقل إلا الديلمي والحاكم
في التاريخ من طريق عبد
الله بن الحرث الصنعاني عن
عبد الرزاق عن معمر عن
الزهري عن عروة عن عائشة
مرفوعا

(حرق النون)

(حديث) الناس يزعمون
أشبهه منهم بآبائهم
الصريفي في بعض أجزائه
عن عمر بن الخطاب موقوفا
(حديث) نبات الشجر عرف
الأنف أمان من الجذام
الطبراني من حديث عائشة
رضي الله عنها

(حديث) نعم الدواء الأرض
الديلمي من حديث أنس
وهو تالف

(حديث) نعم البصيص
لؤلؤ يخف الله لم يصبه لأصل

مطلب في حكمة كون
الكرامة بعد زمن الصحابة
أكثر

مطلب في قول ابن المبارك
والله للعباد الذي دخل أنف
فرس معاوية الخ

الاولهم يسمعون صوت الصفح في رقبة ذلك الشيخ نفروا فرت جماعته حتى خرجوا من الجامع ثم من البلد ولم
نعلم أين ذهب ووقع للامام العارف البهائي السندي صاحب الامام السهروردي أن يروى ما جاء بحجسه
وارتفع في الهواء فارتفع الشيخ حينئذ في الهواء ودار في جانب المجلس فاسلم البرهمي لجزءه عن ذلك فانهم
لا يقدر على الدوران في الهواء وانما يرتفع الواحد في الهواء مستويا لا غير وناظر عبد الله بن حنيفة برهميا
على حقيقة الاسلام لم يلق مع البرهمي أربعين يوما فشرع في جز البرهمي عن اكمال المدة وأكملها ابن حنيفة
على غاية من المدة والقوة ووقع له مع برهمي أيضا أنه ناظره على المكث تحت الماعمة فبات البرهمي أنشأها
وظهرت جيفته وبقى ابن حنيفة حتى أكملها ثم ظهر وبما يفترق فيه أيضا أن دلالة المجزأة على القوة
قطعية وان النبي يعلم أنه نبي ودلالة الكرامة على الولاية ظنية ولا يعلم مظاهرها ومن ظهرت عابته ولي وقد
يعلم ذلك وفاقا للاستاذين الكبيرين الامامين أبي علي الدقاق وأبي القاسم القشيري وردا على من نازع في
ذلك بأنه ينافي الخوف فقالا وما يجدونه في قلوبهم من الهيبة والجلال للعق سبحانه يزيد على كثير من الخوف
انتهى على أن التحقيق ان علم الولاية لا ينافي الخوف ألا ترى ان العشرة المبشرين بالجنة عالمون بأنهم
من أهلها ومع ذلك كان عندهم من الخوف ما لا يحصى كما يعلم من سيرهم في ذلك رضوان الله عليهم وانما كانت
الكرامة بعد زمن الصحابة رضي الله عنهم أكثر قال أحمد بن حنبل رضي الله عنه لان أولئك كان إيمانهم
قويا فلم يحتاجوا الى زيادة معقوب بخلاف من بعدهم فقلوبهم فاستغنوا عما أعطوا عن رتبة الكرامة واستلما عن أنوار
القدر ووطأ هذا بقوله قبله وخرق العادة قد يكشف به الضعف يقين المكاشف رجة ناجزة وثوابا مجحلا لبعض
العباد وفوق هؤلاء قوم ارتفعت الحجب عن قلوبهم وبشرت بواطنهم روح اليقين وصرف المعرفة فلا حاجة
لهم الى رؤية خارق وأجاب الياقوبي بأن الكرامة نور دوزين والنور انما يظهر حسنهم انهم في الظلمة والزين
انما يظهر كمال حسنهم بحسب الشين والظلمة والشين انما وجد بعد الصحابة رضي الله عنهم ألا ترى أن الشمس
اذا غربت لا تظهر الظلمة ولا الكواكب عقب غروبها الا بعد مضيدها عن الافق وبأن الصحابة كانوا
أهل حق وسنة وعدل ومن بعدهم بضدهم فبعث الله في سائر البلدان رجلا تلمذهم سيوفاماضية قطعوا بها
مواد الفساد والبدع والخرافات حتى خافهم الناس وأذعنوا لهم أي فن ثم كثرت فيهم تلك السبوف المكنى
بها فلا زالت دائمة مستمرة معجزة صلى الله عليه وسلم انتهت ملخص جوابه والثاني منها ما يؤول حاصله الى
الجوابين الاولين والثاني لا يصلح جوابا لكثرة المسؤول عنهم بل لظهور عظمهم موقع الكرامة في النفوس بعد
زمن الصحابة أكثر منه في زمنهم وهذا مما خرج على أنه قديم وهو من تمثيله بالشمس والكواكب
أن الأزمنة المتأخرة فيها من نجوم العارفين وكواكب المهتدين بالمبلى في الأزمنة الاول وهذا وان وجد منه
افراد الا أنه بالنسبة لغير الصحابة اذا صواب أن من بعدهم وان كمل ما كمل لا يصل الى غايتهم كما قال صلى
الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل جبل حبلى أحد ذهابا ما بلغ مدأ أحدكم أنى الصحابة ولا نصيفه وأما قول ابن عبد
البرقد في جدي الخلق من هو أفضل من الصحابة لحديث أمي كالمار لا يدري أوله خير أم آخره وأحاديث
آخر قرية منه فهو مقالة شاذة جدا وليس في الاحاديث دلالة لان بعض المتأخرين قد تفرجوا به مزايا لا توجد
في بعض الصحابة ومن المقرر أن الفضول قد تميزت بزيادتها وبذلك أن ابن المبارك وناهيك به امامنا وعلمنا
ومعرفة سئل أئمة أفضل معاوية أو عمر بن عبد العزيز فقال والله للعباد الذي دخل أنف فرس معاوية
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خير من مائة واحد مثل ابن عبد العزيز يربى بذلك أن شرف الصحبة والرؤية
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحلول نظره الكريم لا يعادله عمل ولا نواز به شرف *(تتمات)* منها نقل
البيهقي رحمه الله تعالى أن كرامات الاولياء من تمة معجزات النبي صلى الله عليه وسلم لانها تشبهه بالولي

بالصدق المستلزم لكمال دينه المستلزم لحقيقته المستلزم لصدق نبه فيما أخبر به من الرسالة وكانت الكرامة من
جمله المعجزات وهذا الاعتبار ومنها لا تنجب من انكار قوم للمعجزات وان بلغت من الكثرة والظهور الى
أن صار العلم بضرور بابل بديها فقد أنكر قوم القرآن الذي هو أعظم المعجزات وأبهر الآيات ووصل
العنادهم ولاء الى أن قال الله في حقهم ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان
هذا الاسحار مبين وايس العجب من انكار المعتزلة الكرامات فانهم قد خاضوا فيها هو أقبح من ذلك
وأنكروا النصوص المتواترة المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم كسؤال المالكين وعذاب القبر والحوض
والميزان وغير ذلك من عظيم كذبهم وإفترائهم لتقليدهم لبقولهم الفاسدة وتحيكهم لها على الله وآياته
وأسمائه وصفاته وأفعاله فساروا من ذلك وما فقال تلك العقول السقيمة الفاسدة للشيعة قبلوه وما لاردوه ولم
يبالوا بكذب السنة والقرآن والاجماع لان كلمة الغضب حقت عليهم وقبائح المذام تسابقت اليهم وانما
العجب من قوم تسموا بأهل السنة وزعموا أنهم من جملة تلك المنسة ومع ذلك يبالغون في الانكار لان كلمة
الحرمان حقت عليهم الى أن ألحقهم بأهل البوار وأوجب لهم نواعن الوبال والحسار وهؤلاء أقسام ففهم
من ينكر على مشايخ الصوفية ومتابعيهم ومنهم من يعتقدهم اجالا وان لهم كرامات ومتى عين له أحدهم منهم
أورأى كرامة أنكر ذلك لما خبي له الشيطان أنهم انقطعوا وأنه لم يبق الا متلبس مغرور واحتوى عليه
الشيطان وليس عليه وهؤلاء من العناد والحرمان فكان أيضا وقد قرأ ابن الجوزي من الوقوع في خطرهم
الا أن يكون له نسبة صالحة كقصده فمع مبدعة في زمانه وذلك أنه صنف كتابا سماه تلبس ابليس تكلم فيه
على شيوخ الصوفية وطريقهم وزعم أن ابليس لبس عليهم قال اليا فعي ولم يدرك أنه هو الذي لبس عليه
في كلامه هذا واعتقده منهم وهو لا يشعر والعجب كل العجب منه في انكاره سادات مابن أو تادوا بدال
وصديقين وعارفين بالله قد ماؤا الوجود كرامات وأنوارا ومعارف أغرضوا في بدايتهم عما سوى الله فحصل
لهم في ثمانياتهم من فضل الله ما لا يعلمه الا الله فقول الصغير منهم وقفت على باب قلبي عشرين سنة ما جاذبه نبي
غير الله الا ردده هـ ذا هو يطول كلامه بحكاياتهم وينفق بضاعته بمحاسن صفاتهم فهل لأخلى كتبه من
ذكرهم اخلاء عاما ولا يكون ممن يحولونه عاما ويحرمونه علما أما علم أن علماء الاثمة من المجتهدين ومن
بعدهم من الاثمة لم يزالوا قدما وحديثا يعتقدون الصوفية ويتبركون بهم وبسنة ترون منهم ولقد وقع
للتقي بن دقيق العيد أنه قال في حق فقير كان يعتقده ويخضع له هو عندى خير من مائة فقيه أو من ألف فقيه
وكذلك النووي رضى الله عنه كان يعتقد الشيخ بس المزين ويقبل اشارته حتى أنه أمره بالسفر ورد
معه من الكتب المستعاره قبل موته بقليل ففعل وسافر من دمشق راجعا الى بلده فمات في بها بين أهله
وكذلك العزيز بن عبد السلام كان يبالغ في تعظيم الصوفية وفي حياة الخضر ما يرد على ابن الجوزي في انكار
حياته على أنه ناقض لنفسه فانه روى بأسناده المتصل أن بيع روايات تدل على حياته منها عن علي كرم الله
وجهه أنه رآه متعلقا بأستار الكعبة ومنها عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ولا أعلم الا مرفوعا عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ياتني الخضر والياس في كل عام في المواسم فيحلق كل واحد منهما رأس صاحبه ومنها
عن علي كرم الله وجهه أنه يجتمع مع اسرافيل وجبريل وميكائيل بعرفات والحجيج والقد وقع لمن أنكر على
فقير في سماع وبقريهم نساء أنه رأى ذكره فرج امرأة فبث ساعة طويلة فقام الشيخ وجاءه وقال له هكذا
تكون الفقراء اذا جلس عندهم النساء فتب قدعاه الشيخ فعاد لحاله الاول قلت ومثل هذا السماع لا يباح
الامثل هذا الشيخ وأتباعه المخلصين به مع أن السماع الخالي عن الحرمان الظاهرة فيه اختلاف وتفصيل وجاء
غلمان السلاطن لاخذ خراج أرض لبعض الفقراء فخرج عليهم منها عابيين فهرجوا ولم يزالوا هاربين حتى
انقرض الشيخ وأولاده فعادوا لاخذ من أولاد الاولاد فخرجت اليهم الثعابين وتبعتهم كذلك وأنعم رأى
تلك الأرض حين خرج منها الثعابين وسرق لبعض ذرية هذا الشيخ بقرة فلما أراد اسراقها بها التفت

له لكن في الحلية من حديث
ابن عمر مرفوعا ان سألنا
شديدا الحب لله لم يخف
الله ما عساه

(حديث) نعم الصهر القبر لم
يوجد وفي الفردوس من
حديث ابن عباس نعم
الكف القبر للجارية
وبيض له في المسند قلت
وفي الطيور بات بسنده عن
علي بن عبد الله قال نعم
الاختان القبور انتهى

(حديث) نعمتان مغبون
فيهما كثير من الناس الصفة
والله راغ البخاري من
حديث ابن عباس

(حديث) نية المؤمن خير
من عمله البهيقي في
الشعب من حديث أنس
وهو ضعيف وله طريق
ضعيف عن النواص بن
سمعان قات وبقي أحاديث في
هذا الحرف

التي عين بأرجلهم فأنفصوا الألباب بادردها انتهى كلام الياضي قدس سره خلاصا واقتدال الاستاذ
 العارف أبو الحسن الشاذلي رحمه الله في قوم يكذبون بكرامات أولياء زمانهم فقط والله ما هي الا اسرائيلية
 صدقوا موسى وكذبوا محمد صلى الله عليه وسلم لانهم أدركوا زمانه ومنها أي من جملة الكرامات الخوارق التي
 وقعت للأنبياء عليهم الصلاة والسلام قبل النبوة كاطلال الغمام وشق الصدر الواقعين للنبينا محمد صلى الله
 عليه وسلم فليست معجزات لتقدمها على النبوة بل كرامات وتسمى أرواحا أي تأسيسا للنبوة ذلك
 جبر رائمة الاصول وغيرهم ومنها التحدي أي طاب المعارضة والمقابلة قال الجوهرى يقال تحدى فلانا إذا
 ياريت في فعل ونازعته للعبادة وفي الاساس حد يتحدوه وهو حادى الأبل واحدى بهم احده والذاغنى ومن الجاز
 تحدى أقرانه إذا باراهم ونازعهم للعبادة وأصله الحدو يتبادر فيه الحدايان ويتعارضان فيتحدى كل واحد
 صاحبه أي يطالب حدها كما يقال توفاه بمعنى استوفاه وأصل ذلك انه كان عند الحدو وقوم حاد عن عين القطار
 وحاد عن يساره يتحدى كل منهم صاحبه بمعنى يستحديه أي يطالب منه حدها ثم اتسع فيه حتى استعمل في
 كل مباراة ومنها الخلق في السحر هل تنقلب به الاعيان والطبائع فقال قوم نعم كعمل الانسان حارا
 وقال قوم لا فالسحر والصالح لا يصابان عينه مطلقا فالوارد الا لاشتبهت المعجزة بالكرامة والكرامة بالسحر
 ويردهما من امتياز المعجزة بآثارها بالتحدي وأما زعمهم ان أم كثر آياته صلى الله عليه وسلم وأعمالها
 وأغلبها كان بالاتحاد كناطق الحصى والجذع ونبيع الماء ولعله لم يحد بعير القرآن وتغنى الموت وإن عديم تسمية
 ما عداها تين آية ولا معجزة أقرب الى الكفر منه الى البدعة وقد كان صلى الله عليه وسلم يقول عند بعضها
 أنهدأ فخر رسول الله وقد سمي الله معجرات الانبياء آيات ولم يشر طحايا انتهى فبريد بأن المراد بقوله هم
 في المعجزة لا بد من اقترانه بالتحدي الاقتران بالقوة أو الفعل ولا شك أن كل ما وقع منه صلى الله عليه وسلم
 بعد النبوة مقرون بالتحدي لان قرائن أقواله وأحواله غاطقة بدعواه النبوة وتحديه للحنالفين وأظهروه
 ما يقيمهم ويحديهم فكان كل ما ظهر منه صلى الله عليه وسلم سمي آيات ومعجزات وقوله صلى الله
 عليه وسلم عند ظهور بعضها أشهد أني رسول الله شاهد صدق على ما ذكرته فأنتم ومنها التمييز بين الكرامة
 والمعجزة بما مر من شرط المعجزة خاص بخوارق الانبياء ولفظ الكرامة خاص بخوارق الأولياء الخما هو
 اصطلاح الخائف وأما السلف فكانوا يسمون كلام من معجزا كالامام أحمد وغيره ويخصون
 خوارق الانبياء باسم الآيات والبرهان وقد يسمون الكرامة آية لدلائلها على نبوة من اتبعه ذلك الولي كما
 مر بيانه والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) نفع الله به وبعلومه هل أصحاب الكرامات من الأولياء
 أفضل ممن لا تظهر على يده كرامة ظاهرة (فأجاب) بقوله ليس ذوو الكرامات أفضل من قديرهم على
 الإطلاق بل قد تنبئ الكرامة عن ضعف يقين أو هي فتنة لمن لم يده عناية حتى يزول عنه كل من ذنبك أو
 أحدهما بل قد تنفع الكرامة لمحبة أو زاهد ولا تقع لعارف مع أن المعرفة أفضل من المحبة عند الأكثرين
 وأفضل من الزهد عند الكل لان الزهد من أوائل المقامات والمحبة أول الاحوال الناشئة عن مجاوزة المقامات
 ويؤيد ذلك قول أبي يزيد رضى الله عنه العارف طيار والزاهد سيار وقال غيره وأنى لي خلق أسير الطيار
 وقال ذو النون المصري الزاهد مارك الآخرة وهم فقراء العارفين فعلم انه لا دخل للكرامة في الافضلية وإنما
 منشأ الافضلية قوة اليقين وبكال المعرفة بالله تعالى فيكمل من كان أقوى يقينا أو اكمل معرفة كان أفضل ولهذا
 قال سيد الطائفة أبو القاسم الجنيد قدس الله سره مشى رجال باليقين على المياه ومات بالعطش من هو أفضل
 منهم يقينا وقال أيضا اليقين ارتفاع الريب في مشهد الغيب وقال سهل التستري حرام على قلب أن يشم
 رائحة اليقين وفيه سكن الى غير الله ولا يشكك عليك ما مر من حكاية الإطلاق في التفضيل بين الحب والعارف
 مع ان العارف لا بد أن يكون محبا لان المراد من ذلك انما هو التفضيل بين غلبة المحبة وغلبة المعرفة لان بعضهم
 يغلب عليه محبة الله وشدة الهيبان والوله محبوبة وبعضهم يغلب عليه المشاهدة وظهور الاسرار

مطلب لا بد في المعجزة من
 التحدى أى ولو بالقوة

(حديث) الناس نيام فاذا

ماوا انتبهوا هو من كلام

على رضى الله عنه

(حديث) الناس مجزون

بأعمالهم ان خير انخير وان

شر انفسهم انفسهم

عن ابن عباس موقوفا

(حديث) الندم توبة

أحمد وابن ماجه عن ابن

مسعود

(حديث) نصره الله لا عبد

خير من نصرته لنفسه ان

أبي حاتم في تفسيره عن وهب

ابن الورد قال يقول الله ابن

آدم اذا ظلمت فاصبر

وارض بنصرتي فان نصرتي

لك خير من نصرتك لنفسك

وأخرجه عبد الله بن أحمد

في زوائد الزهد عنه قال

بلغني أنه مكتوب في التوراة

فذكره

(حرف الهاء)

(حديث) أهم نصف الهرم

الديلمي من طريق عبد

الواحد بن غيث عن حماد

والمعارف وكثرة التجليات مع اعتدال حاله في المحبة في غالب الحالات فيكون أكثر معارف والاول أشد
 وإلهوسكرا ومن ثم قال الحقون المحبة استهلاك في لذته والعرفه مذهب في حيرة وفناء في سحنة انتهى واعلم
 أن اليقين هو نهاية المعرفة ومراتبه ثلاثة علم اليقين وهو ما ينشأ عن النظر والاستدلال وعين اليقين وهو
 ما يكون من طريق الكشف والنوال وحق اليقين وهو مشاهدة الغيب مشاهدة العيان كما شاهد الرائي
 فالاول للاولياء والثاني لخواصهم والثالث للانبياء وحقيقته اختصاصهم بالنبينا محمد صلى الله عليه وسلم
 (وسئل) رضى الله عنه ونفع به أيما أفضل علماء الباطن أم علماء الظاهر (فأجاب) بقوله ان أردت بعلماء
 الباطن ما هو المتبادر منه عند أهله وهم العارفون بالله الذين وفقهم الله لأفضل الاعمال وحفظهم من سائر
 المخالفات في كل الاحوال ثم كشف لهم الغطاء فعبدهم كأنهم يرونه واشتغلوا بمحبته عسا سواه وأطلعهم
 على عجائب ملكه وغرائب حكمه وقربهم من حضرة قدسه وأجاسهم على بساط أنسه وملا قلوبهم
 بصفات جماله وجلاله وجمعها ما طالع أنواره ومعادن أسرارهم وخزائن معارفهم وكنوز لطائفهم وأحياهم الدين
 ونفعهم المريدين وأعانتهم العباد وأصلح بهم البلاد وبعلماء الظاهر الذين عرفوا رسوم العلوم الكسبية
 وعويصات الوقائع الفعلية والعولية وغرائب البراهين العقلية والنقلية حتى حفظوا سباح الشريعة من
 أن يلزمه طرقي أو يخرقه مبتدع مارق فالاولون أفضل وإن كان لا تخبرين فضل عظيم بل ربما كانوا أفضل
 من حيثية بلا مطلقا ومع ذلك فإفضلية الاولين على حاله الا قد يكون في المفضول منية بل مزايا هذا ان وجدت
 في هؤلاء صفة العلية والافلام فاضلة اذ لا مشاركة بينهم وبين الاولين في شيء من صفات الكمال لان رسوم
 العلوم الخالية عن الاعمال الصالحة في الحقيقة ممتدة أي ممتدة وغضب أي غضب ومن ثم جاء في الاخبار
 الصحيحة من عقاب العلماء الذين لم يعملوا بعلمهم ما يدهش اللب ويحير الفكر هذا هو الحق في هذه المسئلة
 خلافا لمن أطاق الكلام في تفصيل أحد الشقين ولم ينح هذا التفصيل الذي أبدته ولا يرد على ذلك ما وقع
 لموسى مع الخضر صلى الله عليه وسلم بناء على ما علمه الجهور من الصوفية أن الخضر ولد لآدم موسى
 أفضل منه اجابا لانه امتاز على الخضر بخصوصيات لا تخصه وانما غاية ما يميز به الخضر انه اطلع على جزئيات
 من عالم الغيب لم يطاع عليها موسى فتعلمه لا تجلها وتؤديها من الله اذ سئل من أعلم الناس فقال أولم يرد العلم
 الى الله فليست قضيتهم مما نحن فيه بوجه خلافا لما في رحمه الله حيث جعلها دليل لافضل الاولين ومما يدل
 لافضلية الاولين ما هو مقرر ان العلماء انما يشرفون على قدر شرف معلومهم وشرف العلوم تابع لشرف
 غاياتها فعلوم المعارف المتعاقبة بالله وأسماؤه وصفاته اشرف العلوم وأحجابه اشرف العلماء ويأهلها في الشرف علم
 الفقه لان غايته معرفة أحكام الله وشريعته الذي تعبد به عباده وجميع العلوم وسيلة الى هذين العلمين المشتملين
 على معرفة الله ومعرفة عبادته لان الخلق لم يخلقوا الا لذلك وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون والعبادة
 تقتضي المعرفة ومن فسر هذا بالمعرفة فهي مستلزمة للعبادة اذ من عرف الله عرف وجوب عبادته وطاعته ومما
 يوضح لك أن العلوم وسيلة لدينك العلمين أنها وسيلة لمعرفة الفقه الوسيلة لمعرفة العمل الوسيلة للعمل الوسيلة
 لطاعة الله وقربه الوسيلة لمعرفة فحين استعمل هذه الوسائل على وجهها وصل بهم الى المقصود الاعظم والافهم
 الخاسر الجاهل وان كان بصورة عالم ومما يدل على أفضلية علم المعرفة على الفقه وغيره أمور منها أن العلوم
 والمعارف الدنية يختص بها الاولياء والصدائق والعلوم الظاهرة ينالها حتى الفسقة والزنادقة ومن ثم قال
 السهروردي في عوارفه ونبيلك عن شرف علم الصوفية وزهاد العلماء أن العلوم كلها لا يبعد تحصيلها مع محبة
 الدنيا والاخلال بحقائق التقوى وربما كانت محبة الدنيا عونا على اكتسابها لان الاشتغال بها شاق على
 النفوس فجلت على محبة الجاهل والرفعة حتى اذا استشرت حصول ذلك بحصول العلم اجابت الى تحمل الكاف
 وسهر الليل والصبر على الغربة والسفر وفقد الملاذ والشهوات وعلوم هؤلاء القوم يعني الصوفية لا تحصل
 بمحبة الدنيا ولا تنكشف الابعاجية الهوى ولا تدرس الا في مدرسة التقوى قال الله تعالى واتقوا الله

مطلب على الفرق بين
 اليقين وعلم اليقين وعين
 اليقين وحق اليقين

ابن سلمة عن عمرو بن شعيب
 عن أبيه عن جده مرفوعا
 (حديث) هما جنةك ونارك
 يعني الوالد ابن ماجه من
 حديث علي بن زيد عن
 القاسم عن أبي أمامة مرفوعا

*(حرف الواو)

(حديث) الوحدة خير من
 جليس السوء الحاكم من
 حديث أبي ذر رضى الله
 عنه

(حديث) الولد سر أبيه
 لأصله

(حديث) ولدت في زمان
 الملك العادل كذب باطل
 قلت قال البيهقي في شعب
 الايمان تكلم شيخنا أبو
 عبد الله الحافظ في بطلان
 ما يرويه بعض الجاهل عن
 نبينا صلى الله عليه وسلم
 ولدت في زمان الملك العادل
 يعني أنوشروان ثم رأى
 بعض الصالحين رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في المنام
 فحكى له ما قال أبو عبد الله

ويعلمكم الله ومنها أن شرف العلم على قدر شرف انتفاع صاحبه ونفعه الغيبي والعارفون هم الذين انتفعوا ونفعوا حقا ويكفي في انتفاعهم تطهير قلوبهم بمساوى الله وامتلاؤها بحبته ومعرفته ومن نفعهم للخلق أن بركتهم نغيت العبادو يدفع بها الفساد والافتد الارض ويقام بهم الدين وبرد بهم المريدون الى التطهير من كل خاق دني والتتقى الى التخلي بكل وصف على ومن ثم وقع لما راف ان تليده أراد الزنا بأسرأة فلما سمع صوته شيخه من بلاد بعيدة يقول هكذا فعل يا فلان ففرها ربا ووقع لا خرمع تليده في نظير ذلك أنه ما شعر اذ هم الاوا الشيخ قد لطامه مطامة اذ هبت بصره فخرج وأمر من جاء به الى الشيخ فقال ادع الله لي أن يرد بصري فاني نائب الى الله تعالى فقال نعم ولكن لا تعوت الا أعمى فدعاه فردد عليه بصره ثم عي قبل موته بثلاثة أيام وكذلك وقع الشيخ أبي الغيث بن جميل اليميني رحمه الله أنه كان له تلميذ بالجمهم بالزنا بأسرأة فضر به الشيخ بقبابه مع زجره وغضب بحضرة الفقراء فلم يدروا ما الخبر حتى قدم الشيخ العجمي بقبابه الشيخ بعد شهر نائباً وكذلك وقع للجيلاني أنه رمى بفردتي بقبابه اثرو ضوئته مع صرختين عظمتين فلم يدر الفقراء ما الخبر حتى قدمت قافله بعد ثلاثة وعشرين يوماً فأخبروا ان عرباً بنوا أموالهم واقتسموها وهم ينظرون فندروا للشيخ بشي أن نجوا منهم فسمعوا الصرختين وجاءهم العرب بأموالهم وأخبروهم أن فردتي بقبابه جاء تالي كبيرهم فقتلتهما فافأخذوهما وهاهما بلولتان وقدموا بهما وبنهما اوردي فضل أويس القرني رضي الله عنه ونفعنا به وكونه أفضل التابعين في بعض روايات صحيح مسلم مع مافي التابعين من العلماء الكبار الذين لا يحصون ومنها أن ابن عبد السلام صرح بتفضيل العارفين بالله تعالى ومن ثم لما سمع املاء القبط أبي الحسن الشاذلي رحمه الله تعالى على رسالة القشيري صارية قول اسمعوا الى هذا الكلام العجيب الغريب القريب العهد بربه ومنها قول الاستاذ أبي القاسم الحنيد نفع الله به ولعل تحت أديم السماء علما أشرف من علما هذا السعيت اليه وتصدته وقال الشهاب السمروردي الاشارة في خبر فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم الى هذا العلم الذي هو العلم بالله وقوة اليقين دون علم نحو البيع والعلاق والعناق قال وقد يكون الانسان عالما بالله ذايقين وليس عنده علم من فروض الكفايات وقد كانت الصحابة رضي الله عنهم أعلم من علماء التابعين بحقائق اليقين ودفائق المعرفة مع ان في علماء التابعين من هو أقوم بعلم الفقه من بعض الصحابة قال والعلماء الراشدين بعد الاخذم بالابدية من قبلوا على الله وانقطعوا اليه وخلصت أرواحهم الى مقام القرب فأفاضت على قلوبهم أنوار الهيات تهبات بها الادراك العلوم الربانية والمعارف الالهية والله أعلم (وسئل) نفع الله به عن حقيقة الفرق بين الشريعة والحقيقة (ذا جاب) بقوله فرق بينهما بفرق منها أن الحقيقة هي مشاهدة أسرار الربوبية والهاطرية هي عزائم الشريعة ونهاية الشيء غير المخالفة له على ما يأتي فالشريعة هي الاصل ومن ثم شبهت بالبحر والمعدن واللبن والشجرة والحقيقة هي الفرع المستخرج من الشريعة ومن ثم شبهت بالدرو والتبرؤ الزبد والثمرة ومعنى ساب المخالفة لهم المذكور أنه ليس بينهما اختلاف في مجاري أحكام العبودية وانما يختلفان في مشاهدة أسرار الربوبية ولا شأن أن أهلها متفاوتون في الاعتناء والاهتمام بعلم صفات القاب والاخذ بعزائم الاحكام وليس ذلك اختلافا بينهما وبين ذلك اليسافعي رحمه الله تعالى بأن الشريعة علم وعمل والعلم ظاهرو باطن والظاهر شرعي وغيره والشرعي فرض ومنسوب والفرض غير وكفاية والعين علم صفات القاب وعلم أصل وعلم فرع والعمل عزائم ورخص والحقيقة مشبهة أيضا على قسمين علم وعمل والعلم وهي وكسبي فالو هي علم المكاشفة والكسبي فرض عين وفرض كفاية وفرض العين علم قاب وعلم أصل وعلم فرع فالكسبي الذي هو أحد علم نوعي قسمي الحقيقة هو علم الشريعة والعمل الذي هو العزائم مشتمل على سلوك طريق الحقيقة والطارفة مشتملة على منازل السالكين وتسمى مقامات اليقين والحقيقة وافقة للشريعة في جميع علمها واعمها أصولها وفروعها وفرضها ومنسوب اليها ليس بينهما مخالفة أصلا نعم هنا شيان أحدهما علم صفات القاب فأهل الحقيقة لهم به

مطالب في حكايات غريبة
عن الاولياء قدس سرهم

فصدقه في تكذيب هذا

الحديث وابطاله وقال

ما قلته قط انتهى زيادة

ولا راد لما قضيت في حديث

الذكر بعد الصلاة أنكرها

بعضهم وليس كذلك فهي

في مسند عبد بن حنبل قالت

بقي في هذا الحرف أحاديث

(حديث) الولد مجنونة مجنونة

ابن ماجه من حديث يوسف

ابن عبد الله بن سلام

(حديث) الوضوء على

الوضوء نور على نور قال

العراقي في تخريج الاحياء

لم أرف عليه وقال ابن حجر

هو حديث ضعيف رواه

روين في مسنده

(حديث) وبه اسم شيطان

النوفالي في معاينة الادلين

عن ابن عمر وفي المصنف

لابن أبي سعيد عن سعيد بن

المسيب انه كره كل شيء

يكون آخره وبه

(حديث) الوضوء مما خرج

وايس مما دخل سعيد بن

مطلب في الفرق بين الحقيقة

والشريعة

مطلب في حكم ما إذا قال
قائل فلان يعلم الغيب

منصور في سنة من عشرين
الخطاب وابن عباس
موقوفاً

(حديث) وأى داه
أدوا من البطل الشيطان
من حديث جابر رضى الله
عنه

(حديث) وأى وضوء
أفضل من الغسل الحاك
من حديث ابن عمر رضى
الله عنه

(حديث) وأى وضوء
أعم من الغسل عبد الرزاق
عن علقمة بن قوله والحاكم
عن ابن عمر مرفوعاً بلفظ
وأى وضوء أفضل من
الغسل وعبد الرزاق عن
ابن عمر موقوفاً بلفظ أنهم
من الغسل بلفظ أسبغ
من الغسل

(حرف لا)

(حديث) لا تغضبوا ولا
تخطوا في كسر الآية
فإن لها آجالاً كآجال الناس
أبو موسى المحدثي في

اعتناء واهتمام جداً وسلك طريقهم موقوف على معرفته وتبديل صفاته النعمة وأكثر أهل الشريعة
هم ملون ذلك ويتناولون به مع كونه فرض عين في الشريعة والحقيقة بلا خلاف والثاني الرخص فأهل
الحقيقة من حيث العلم والاعتقاد لا يشكون في حقيقة ما ادعاهم من رغبة الله بعباده وأما من حيث عملهم
فإنما يسلمون شواخ عزانهم الشريعة الغراء إلى الله بتوفيقه وعنايته وتوجيهه لطفه وصيانته فمنهم من لا يقطعها
الأي سبعين سنة ومنهم من يقطعها في ساعة واحدة بحسب معونة الله وتيسيره (وسئل) نفع الله بهيما
لفظه من قال إن المؤمن يعلم الغيب هل يكفر لقوله تعالى قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله
وتوكله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً أوستفصل لجواز العلم بحزب من الغيب (فأجاب) بقوله روجه
الله ونفعنا به آمين لا يطاق القول بكفره لاحتمال كلامه ومن تكلم بما يحتمل الكفر وغيره وجب استقصاؤه
كل في الروضة وغيرها ومن ثم قال الرافي ينبغي إذا نقل عن أحد لفظاً ظاهره الكفر أن تأمل ويعين النظر
فيه فإن الخلل ما يخرج اللفظ عن ظاهره من ارادة تخصيص أو مجازاً أو نحوه مما شل اللفظ عن مراده وإن
كان الأصل في الكلام الحقيقة والعوم وعدم الاحتياط لا الضرورة فإسالة إلى الاحتياط في هذا الأمر
واللفظ محتمل فإن ذكر ما ينفي عنه الكفر مما يحتمله اللفظ قل وإن لم يحتمل اللفظ خلاف ظاهره أو ذكر غير
ما يحتمل أو لم يذكر شيئاً فأن تاب قبلت توبته وإلا ما كان من ملول لفظه كفر بجماع عليه حكم برده
فيقتل إن لم يتب وإن كان في عمل خلاف نظر في الرابع من الأدلة أن تأمل والأخذ بالراجح عند أكثر الحقائق
من أهل النظر أن تعادل الخلاف أخذ بالاحوط وهو عدم التكفير بل الذي أميل إليه إذا اختلف في
التكفير وقف حاله وترك الأمر فيه إلى الله تعالى انتهى كلامه وقوله وإن كان في عمل الخلاف الخ محذور
غير قاض مقام دفع اليأس أسره والتمس الحكيم عاية تنبيهه من هذه انحصار الأمر فيه سواء وافق الاحتياط
أم لا وما أشار إليه الرافي من الاحتياط في إراقة الدماء ما يمكن وجبه فقد قال حجة الإسلام الغزالي ترك قتل
ألف نفس استحققت القتل أهون من سفك مجمع من دم مسلم بغير حق ومعنى استفصل فقال أردت يقول
المؤمن يعلم الغيب أن بعض الأولياء قد علم الله بعض الغيبات قبل منه ذلك لأنه جازع عقلاً وواقع نقلاً
أذهون من جملة الكرامات الخارجة عن الحصر على ممر الأعصار فبعضهم يعلم بخطاب وبعضهم يعلم بكشف
هجاب وبعضهم يكشفه عن اللوح المحفوظ حتى يراه ويكن بذلك ما أخبر به نعران عن الحضر بناء على
أنه ولى وهو ما نقل عن جمهور العلماء وجميع العارفين وإن كان الأصح أنه نبي صلى الله عليه وسلم وما
جاء عن أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه أنه أخبر عن رجل أمر أنه أنه ذكر وكان كذلك وعن عمرو رضى
الله تعالى عنه أنه كشف عن سارية وجيشه وهم بالجموع فقال له داخنة أحباؤه بعد موت فقال أنا حي وكل يحب الله حي
ياسارية الجبل يحذره الحكيم الذي أراد استئصال المسلمين وما صنع عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال في حق
عمرو رضى الله تعالى عنه أنه من المحدثين أى الملاحمين وفي رسالة القشيري وهو أرف السهروردي وغيرهما
من كتب القوم وغيرهم ما لا يحصى من القضايا التي فيها أخبار الأولياء بالغيبات كقول بعضهم أنا غدا أموت
وفت الظهور وكان كذلك ولم يمت ففتح عينيه فقال له داخنة أحباؤه بعد موت فقال أنا حي وكل يحب الله حي
وكقول سائل من حضر للاسكار عليه وأعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فأخبروه كتاباً بباطنه فقال وهو
الذي يقبل التوبة عن عباده وروى السهروردي عن الجولاني أنه قال لرجل عندك ودعة فلان فتوفى
لأمة نعمة ثم عاتم سالم بر من ذلك بتأدفع للشيخ ما طلبه فقدم كتاب من المودع لوديعه أعط الشيخ كذا بقدر
ما أخذ الشيخ قال الباقى وروى حسدا عنه أعنى الشيخ عبد القادر أن شيخاً أرسل جماعة يقولون له إن لي
أربعين سنة في دركات باب القدرة فما رأيك ثم فقال الشيخ عبد القادر في ذلك الوقت جماعة من أصحابه أذهبوا
إلى فلان فتدون جماعة في بعض الطريق أرسلهم إلى بكذا فردوهم معهم اليه ثم قولوا له يسلم عليك الشيخ
عبد القادر ويقول لك أنت في الدركان ومن هو في الدركان لا يرى من هو في الحضرة ومن هو في الحضرة

لا يرى من في الخدع وأنا في الخدع أدخل وأخرج من باب السر حيث لا تراهي بأملوه أن خرجت لك الخلة
 الفلانية في الوقت الفلاني على يدي خرجت أنت وهي خلة الرضا بأملوه خروج الشريف الغلاني في الليلة
 الفلانية لك على يدي خرج وهو الشريف الفخ بأملوه أن خلع عليك في الدركت بمحض رأي عشر ألف
 ولي وهي خلة الولاية وهي فرجة خضراء طرازها دورة الاخلاص على يدي خرجت لك فأنتهوا فوجدوا
 جماعة ذلك الشيخ فردوهم ثم أخذ بروه بما ذكره الشيخ عبد القادر فقال صدق وهو صاحب الوقت
 والتصريف ووقع للشيخ أبي الغيث من جيل أن قاطع طريق جاءه بحب وأخبر بشور فأمر بطبخ ذلك وأكله
 فامتنع الفقهاء من أكل ذلك فبعد أن أكل الفقراء ذلك جاءه شخص قال كنت نذرت لفقراءك بحب وجاء آخر
 وقال كنت نذرت لهم ثم بشور فأخذ القاطع الحب والنور وكان الشيخ أمر بابقاء رأس الثور فأخرج به
 صاحبه فعرفه فندم الفقهاء على مخالفة الشيخ وأمثال ذلك من الأولياء لا تحصى ويكفي دليل قوله صلى الله
 عليه وسلم في الخبر الصحيح أن في أمي مائة مؤمن أو محدثون ومنهم عرو وقوله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة
 المؤمن فإنه ينظر بنور الله ووقف نصراني على الجنة درجته الله تعالى وهو يتكلم في الجامع على الناس
 فقال أيم الشيخ مائة حديث اتقوا فراسة المؤمن فأطرق الجليل ثم رفع رأسه وقال أسلم فوجدوا وقت
 أسلامك فأسلم الغلام وسئل بعضهم عن الفراسة فقال أرواح تنقلب في المسكوت فتشرف على معاني
 الغيوب فتتطرق عن أسرار الخلق فطاق مشاهدته وعيان لانتقال من وحسب ما يظن في ما تقرره من اطلاع
 الأولياء على بعض الغيوب الآيات المذكورة في السؤال بناء على أن الاستثناء في الثانية منقطع وهو
 ما ذهب إليه المعتزلة واستدلوا به على نفي كرامات الأولياء منهم أن لا يدل عليهم أو على خصوص علمهم
 بجزئيات من الغيب إلا هذه الآية أن جعلنا الاستثناء فيها منقطعاً ووجه عدم المنافاة أن علم الأنبياء والأولياء
 انما هو بأعلام من الله لهم وعلمنا بذلك انما هو بأعلامهم لنا وهذا غير علم الله تعالى الذي تفرده وهو صفة من
 صفاته القديمة الأزلية الدائمة الأبدية المنزهة عن التغير وسمات الحدث والنقص والمشاركة والانقسام بل
 هو علم واحد علم به جميع المعلومات كلياً تاماً جزئياً تاماً ما كان منها وما يكون أو يجوز أن يكون ليس بضروري
 ولا كسبي ولا حادث بخلاف علم سائر الخلق إذا تقرر ذلك فعلم الله المذكور وهو الذي تدح به وأخبر في
 الآيتين المذكورتين بأنه لا يشاركه فيه أحد لا يعلم الغيب إلا هو ومن سواه أن علموا جزئيات منه فهو بأعلامه
 وأطلاعه لهم وحيث لا يطاق أنهم يعلمون الغيب إذا صفة لهم يقتضون به على الاستقلال بعلمهم وأيضاً هم
 ما علموا وانما علموا وأيضاً هم ما علموا غيباً مطلقاً لأن من أعلم بشئ منه يشاركه فيه الملائكة ونظارا ومن
 اطاع ثم أعلام الله تعالى للأنبياء والأولياء بعض الغيوب يمكن لا يستلزم محالاً بوجه فأنكار وقوعه عناد
 ومن البدهة أنه لا يؤدي إلى مشاركتهم له تعالى فيما تفرده من العلم الذي تدح به واتصف به في الازل وما
 لا يزال وما ذكرناه في الآية صرح به النووي رحمه الله في فتاويه فقال معناها لا يعلم ذلك استقلالاً وعلم احاطة
 بكل المعلومات إلا الله وأما المعجزات والكرامات فبأعلام الله لهم علمت وكذا ما علم بأجراء العادة انتهى كلامه
 (وسئل) نفع الله به بما لفظه ما الذي يجاب به عما وقع من شطحات الأولياء كقول أبي يزيد سبحاني ما في الجنة غير
 الله وقول الخلاج أنا الحق ونحو ذلك مما لا يخفى من كلامهم وأشارتهم التي ظاهرها أنه ادو باطنها حق إلا
 عند أهل المقب والعناد (فاجاب) بقوله ما وقع لهم رضوان الله عليهم من الشطحات للأنبياء والعلماء العارفين
 الحكماء الذين حاشاهم الله بالسلامة من حرمان الانكار ومن علمهم بالاعتقاد في أوليائه وحمل ما صدر عنهم
 على أحسن المحامل وأقومها عنها أجوبة مسكتة ونتيجة فاته بهتة لا يمتد إلى أنها الموقوفون ولا يعرض عنها
 الاخذولون فاحذر أن تكون ممن يتحسى كاس سم الانكار فيهلك لوفته وباء إلى السلامة من غضب الله
 ومحاربه ومقتله فقد قال على لسان الصادق المصدوق من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب أي أعلمته في محارب
 له قال الآية ولم ينصب الله تعالى المحاربة لأحد من العصاة إلا للمسكرين على أوليائه وآكلين الربا ومن حاربه

مطلب في الفراسة

كتاب الصحابة من حديث

الصديق وسنده ضعيف

قلت وقال أبو نعيم في الحلية

حدثنا أبو دلف عبد العزيز

ابن محمد الجلي حدثنا

يعقوب بن عبد الرحمن

الدعاه حدثنا جعفر بن عاصم

حدثنا أحمد بن أبي الخوارمي

حدثنا عباس بن الوليد

حدثني علي بن المديني عن

حماد بن زيد عن مالك بن

دينار عن الحسن عن كعب

ابن عجرة قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لا تضربوا

أماكم على أناسكم فإنها

آجال كآجال الناس

انتهى

(حديث) لا تقولوا قوس

قزح فإن قزح هو الشيطان

واكن قولوا قوس الله أبو

نعم من حديث ابن عباس

رضي الله عنهما

حديث لا تكرهوا الفتن

فان فيها حصائد المنافقين

الديلي من حديث علي بالفظ

مطلب في شطحات الأولياء

الله لا يفلح أبداً أحد تلك المسالك أن تلك الحكامات حكاية عن حضرة الحق ونطق عما يليق وما شاهدوه من أنوارها وذليلة التجزؤ في نحو ذلك من مقامات المحبة والعبودية والقرب يستطاعهم العذر ويرفع عنهم الاصر من اعتماد هذه المسالك الشهاب السهر وردى الجمع على أمامته في العلوم الظاهرة والباطنة في عوارفه حيث قال وما حكى عن أبي يزيد رضى الله عنه من قوله سبحانه في حاشائه أن يعتقد في أبي يزيد أن يقول مثل ذلك الاعلى معنى الحكاية عن الله تعالى قال وذلك مما ينبغي أن يعتقد في الخلاج رحمه الله في قوله أنا الحق ثانيها أن ذلك وقع منهم في حال الغيبة والسكر الناشئين عن الفناء في المحبة والشهود لما راد الاحوال المزججة للقلب الاستخذة له من صحوه وتنبهه الأثرى أن بعض الهوم أو الواردات النبوية إذا وردت على القلب أذهلته وأذهبت تميزه لشدة تمككها منه واستغراقه في فكره وخطرها فإنه إذا كان هذا في الامور السافلة التي لا تقاوم جناح بعوضة فكيف بواردات الحق على القلوب ولواعج المحبة المذهلة عن كل مغالوب ومرغوب وعوالم الملوكوت المنكشفة لهم في منازلهم ومشاهدة عجائب القدرة في تزيينهم فان ذلك لا يبقى في القلب شعور ولا تمييز بل يصير صاحبه كالسكران النمل فيمن يذنب في نطاق عمار سخ في جلدته قبل ويرجع بطبعه قهراً عاياه الى مكان يلطفه ويعول عاياه فينطق بلسانه بطبق تلك الاحوال لكن بعبارات لا يقصدها بل هوهم طاهرها من اتحاد أو حلول أو انحلال فتأمل ذلك وبقول عليه وسلم ' وكل سكر نشأ عن سبب جائز فصاحبه غير مكاف ومن اعتمد هذا المسالك القطب الرباني بهد القادر الجليل في نفع الله به حيث قال من رجعا عن حال الخلاج طارطا رثقل بعض العارفين من ذكر شجر صورته وعلا الى السماء خارقا صفوف الملائكة فكان بازيا من بزا الملك مخيط العينين بخيما وخلق الانسان ضعيفا فلم يحرق في السماء ما يحاول من الصيد فلما لاح له فريسة رأيت ربي اذ ادنا تحبزه في قول مغالوبه فاينما تولوا فثم وجه الله عاذه اباط الى حضرة خبطة الارض طالبا ما هو اعدم من وجود النار في قعور البحار بتألف بعين عقله فاشاهد سوى الآثار فذكر فلم يجد في الدارين محبوبا سوى محبوبه فطرب وقال بلسان سكر قلبه أنا الحق ثم ترجم لمن غير معهود صفر في روضة الوجود صغير الا يلق ولحن بصوته لحناء عرضه لحنه نودي في سره يا حلاج اعتقدت ان قوتك لك قل الآن نيابة عن جميع العارفين حب الواحد افراد الواحد قل يا محمد أنت سلطان الحقيقة أنت انسان عين الوجود على عتبة باب الملك لمعرفتك تخضع أعناق العارفين وفي حي جلالك توضع جباه الخلق أجعين انتهى كلامه رضى الله عنه وهو من النفاسة والجلالة بالحل الاسنى فتدبره حق تدبره ويكفي الحلاج شرفا شهادة هذا القطب له بهذا المقام مع أن الصوفية وغيرهم مختلفون فيه اختلافا كثيرا فجماعة من العارفين كابى العباس بن عطاء وأبي عبد الله بن حنيفة وأبي القاسم النصري باذى رضى الله عنهم أثنوا عاياه وصحوا له حاله وجعلوه أحد المحققين وخالفهم أكثر المشايخ فلم يشبهوا له قدماء في التصوف ولم يقبلوه ولم يأخذوا عنه وهذا لا ينافي ما قاله الاولون لانه وان كان محقبا لعالما بانيسا كما قاله ابن حنيفة لانه كان مغلطا أكثر منه الحكامات التي طواها رها منتقدة فلذا أعرضوا عن الأخذ عنه ولم يشبهوا له قدماء في التصوف أى في التريبة والاقتدار وجعلوه في حيز المجاذيب الذين يعتقدون ولا يؤخذ عنهم ولا يعرفون من أصحاب المراتب والتصرف فتأمل ذلك فانه مهم وابل ان تفهم أن من الصوفية من ينكر عاياه حاله الباطن فان الامر ليس كذلك وقد بسط الغزالي رحمه الله أحواله فأجاب عن كلامه ووقائعه بما ينزهه ساحتهم عن حلول أو غيره من الاعتقادات الباطلة وكلامه الدالة على معرفته وحقيقة ما هو عاياه منها الحق اذا استولى على سر ملكة الاسرار فبعانها ويخبر عنها قوله لما سئل عن التصوف هو مغالوب أهونه ماترى وقوله لما قال خادمه وقد قرب صا به أو صنى قال عليك بنفسك ان لم تشعها شغلتك وقوله وهو يتختر في قبه لاصلب شعرا

نديعى غـ يرمنسوب * الى شئ من الحيف
سقاني مثل ما يشرب * كفهل الضيف بالضيف

فانما تبين المنافقين قالت
أنكره الماقتل ابن حجر في
شرح البخارى ونقل ابن
وهب أنه سئل عنه فقال انه
باطل انتهى

(حديث) الامام احمد لا مؤمن
دون لقائه ربه وكيع
في الزهد عن ابن مسعود
موقوفا قلت أورده في
الفردوس عن أبي هريرة
مرفوعا ولكن لم يسنده
انتهى (حديث) لا صلاة
لجار المسجد الا في المسجد
الدارقطني من حديث علي
قلت وفي سنن سعيد بن
منصور عنه موقوفا لا تقبل
صلاة جار المسجد الا في
المسجد اذا كان فارغا أو
مجاوبا ومن جار المسجد
قال من أسمعه المنادى وفيه
من وجه آخر عنه موقوفا
من كان جار المسجد فسمع
النداء ولا يجيب الصلاة فلا
صلاة الامم مدر انتهى
(حديث) لا غيبة لفاسق

مطلب في جواب الغزالي
عن كلام الحلاج

فلسادارت الكاسات * دعي بالنطع والسيف

ثم قال يستعملهم الذين لا يؤمنون بهم والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق وهذا منه روحه الله صريح فيما ذكرناه من ماضيه ومنه انما كان في حال سكره وغيبته قال لمعتزلي راداعليه لما أوجد الله تعالى الاجسام بلاعلة كذلك أوجد فيها صفاتها وكلا ذلك العبد أصل فعله كذلك لا يملك فعله وقوله المرید هو الخارج عن أسباب الدارين وقوله وقد روي في ثياب ونة فقيل له ما حالك فقال

لئن أمسيت في ثوبي عديم * لقد بلبا على حى كريم

فلا يحزنك اذا أبصرت حالا * تغير في عن حال قديم

فلى نفس ستلف أو سترقى * لعمر الله في أمر جسيم

ثالثها أنهم قديومرون تعريفا الجاهل أو شكر أو تحمد ثابتهمة الله كواقع للشيخ عبد القادر أنه عيناها هو بحارس وعظه وادهاو يقول قديمي هذه على رقة كل ولي لله تعالى فأجاب في تلك الساعة أولياء الدنيا قال جماعة بل وأولياء الجن جميعهم وطاؤون رؤسهم وخضعوا له واعتزوا بما قاله الارجل بأصمات فابى فسلب حاه ومن طائر رأسه أبو النجيب السهروردي وقال على رأسي على رأسي وأحد الرفاعي فقال وحيد منهم وسئل فقال الشيخ عبد القادر يقول كذا وكذا وأبو مدين في المغرب وأما منهم اللهم اني أشهدك وأشهد ملائكتك اني سمعت وأطعت فسئل فأخبر بما قاله الشيخ ببغداد فأرخ فكان قول أبي مدين عقيب قول الشيخ عبد القادر ذلك وكذا الشيخ عبد الرحيم القضاوي مدعنه وقال صدق الصادق المصدق فسنل فأخبر بما قاله الشيخ وذكر كثيرون من العارفين الذين ذكرناهم وغديرهم أنه لم يقل الا بامراة قطبية فلم يسع أحدا التحلف بل جاء بأسانيد متعددة عن كثيرين أنهم أخبروا قبل مولده بخمسة مائة سنة انه سيولد بأرض العجم مولوده مظهر عظيم يقول ذلك فتتدرج الاولياء في وقته تحت قدمه وحكي امام الشافعية في زمنه أبو سعيد عبد الله بن أبي عصرون قال دخلت بغداد في طاب العلم فوافقت ابن السقا ورافقته في طلب العلم بالنظامية وكثرت زور الصالحين وكان ببغداد رجل يقال له الغوث يظهر اذا شاء ويختفي اذا شاء فقد صدقنا بيارته أنا وابن السقا والشيخ عبد الله بن عديرو هو يومئذ شاب فقال ابن السقا ونحن سائرون لاسأله مسألة لا يدري لها جوابا وقلت لاسأله مسألة وانظر ما يقول فيها وقال الشيخ عبد القادر معاذ الله أن أسأله شيئا أنا بين يديه أنتظر مركة رؤيته فدخلنا عليه فلم نره الا بعد ساعة فنظر الشيخ الى ابن السقا غضبا وقال ويحك يا ابن السقا انساني مسألة لا أدري لها جوابا هي كذا وجوابها كذا الى لاري نار الكفر تلتب فيك ثم نظر الى وقال يا عبد الله انساني عن مسألة لتنظر ما أقول فيها هي كذا وجوابها كذا التخرن الدنيا عليك الى شحمة أذنك باسائة أدبك ثم نظر الى الشيخ عبد القادر وأذناه منه وأكره وقال يا عبد القادر لقد أَرْضيت الله ورسوله بحسن أدبك كافي أراك ببغداد وقد صعدت الكرسي متكاما على الملائة وقلت قديمي هذه على رقة كل ولي لله وكافي أرى الاولياء في وقتك وقد حنوا رقابهم اجلالا لك ثم غاب عنا فلم نره قال وأما الشيخ عبد القادر فقد ظهرت أمارات قرب به من الله وأجمع عليه الخاص والعام وقال قديمي الخ وأقرب الاولياء في وقته له بذلك وأما ابن السقا فانه اشتغل بالعلوم الشرعية حتى برع فيها وفاق فيها كثير من أهل زمانه واشتهر بقطع من ينسأطره في جميع العلوم وكان ذا لسان فصيح وبسمت به سي فأذناه الخليفة منه وبعثه رسول الى ملك الروم فراه ذاقون وفصاحة وسميت فأعجب به وجمع له القسيسين والعلماء بالنصرانية فنانظرهم وأخفهمهم وعجزوا فعظم عند الملك فزادت فتنه ففترأ أت له بنت الملك فأعجبته وفتن به فأسأله أن يزوجهها فقال الآن أنت نصر فتنصر وتزوجها ثم مرض فألقوه بالسوق بسأل القوف فلا يجاب وعلمته كآبة وسواد حتى مر عليه من يعر ففقال له ما هذا قال فتنة حالت بسببها ماترى قال له هل تحفظ شيئا من القرآن قال لا الا قوله رب ما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال ثم خرجت عليه يوما فراه فآيته كانه قد حرق وهو في التزع فقباته الى القبلة فاستدار الى الشرق فعدت فعداد

مطلب في قول الشيخ عبد
القادر قديمي هذا على رقة
كل ولي لله

حكاية غريبة

له طرق كثيرة وقال أحد
منكر وقال الدارقطني
والخطيب والحاكم باطل
ورواه البيهقي في سنده من
حديث أنس بلفظ من ألقى
جلباب الحياء فلا غيبة له
وقال في اسناده ضعف
وضعه أيضا أبو الفضل
السيهاني وفي الشعب من
حديث الجارود عن بهز
ابن حكيم عن أبيه عن جده
حتى متى زرعون عن ذكر
الفاجر هتكوه يحذره الناس
وضعه وقال الهروي في
ذم الكلام هو حديث
حسن ثم ساقه من طرق
أخرى عن بهز باقظا ليس
الفاسق غيبة

(حديث) لا وجع الا

وجع العين ولا هم الا هم
الدين قال أحد لا أصل له
قلت هو في معجم الطبراني
المصغير من حديث جابر
انتهى

(حديث) لا يابى الكرامة

- كناية اسمعيل الحضري
ووقوف الشمس له رحمه الله
تعالى

الاحبار الديلمي من حديث
ابن عمر ثم قال ويقال هذا
من كلام علي قلت أخرجه
عن علي موقفاً اليه بقي في
الشعب انتهى

(حديث) لا يكذب المرء
الامن مهانة نفسه الديلمي
من حديث أبي هريرة رضى
الله عنه

(حديث) لا يادغ المؤمن
من عمر مرتين البخاري من
حديث أبي هريرة قلت
بقي أحاديث

(حديث) لا تظهر الشهامة
لاخيك في رحمه الله ويتباك
المنمذى من حديث
واثلة بن الاسقع وحسنه
وأخرج ابن عساكر في

تاريخه من نافع أن ناساً
كانوا في الغزو مع أبي عبيدة
فمروا بالجر فكتب اليه
عمر أن يجادلهم فكان
الناس غير وهم فاستحبوا
ولزموا البيوت فكتب عمر
الى القيس لا تعبروا واحداً

مطالب في تعريف الملامية

وهكذا الى أن خرجت روحه ووجهه الى الشرق وكان يذ كر كلام الغوث ويعلم انه أصيب بسببه قال ابن
أبي عسرون وأما أنا فغثت الى دمشق فأحضرت في السلطان الصالح نور الدين الشهيد وأكرهني على ولاية
الأوقاف فوليتها وأقبلت على الدنيا اقبالا كثيراً فقدمت في قول الغوث فينا كنا في هذه الحكاية التي كانت
أن تنوثر في المعنى لكثرة ناقلها وعدتهم فيها أباع زجر وأكدر دمع عن الانكار على أولياء الله تعالى
خوفاً من أن يقع المنكر فيما وقع فيه ابن السقامن تلك الفتنة الملهكة الابدية التي لا أفتج منها ولا أعظم منها
نعوذ بالله من ذلك ونسأله بوجهه الكريم وحبيبه الرؤف الرحيم أن يؤمننا من ذلك ومن كل فتنة ومحنة بمنه
وكرمه وفيها أيضاً ثم حث على اعتقادهم والادب معهم وحسن الظن بهم ما أمكن رابعها ان الشطح قد يكون
ينفع للخلق وقد عرفوا ذلك بالهام أو كشف أو خطاب أو نحوها ومن وجوه التعريفات كما تواتر باليمن في
الشيخ العارف امام الفقهاء والصوفية في وقته اسمعيل الحضري نفع الله به انه قال من قبل قدمي دخل الجنة فلم
يرل يقبل قدمه كل زائر وان جلت مراتبه ومن كراماته انه كان داخل لا يزيد وقد دنت الشمس للغروب فقال
لها لا تغربي حتى ندخلكا فوقفت ساعة طويلة فلما دخلها أشار اليها فاذا الدنيا مظلمة والنجوم ظاهرة ظهوراً
ناماً خامساً ظهوراً المراد من اللفظ وان أشكل ظاهره كما وقع للشيخ أبي الغيث ابن جيل نفع الله به أنه جاء اليه
جماعة من الفقهاء فقال لهم مرحباً بعبیدی فاشتد انكارهم عليه وذكروا ذلك للشيخ اسمعيل المذكور قبله
فقال صديقاً أنتم عبيد الهوى وهو عبده سادهم الاشارة الى الخلافة عن الحق بالاذن له في التصرف في
السكون كما قال الشيخ أبو الغيث

وحباني الملك المهين خلعة * فالارض أرضي والسماء سماءي

وفي رواية * وحلاني الملك المهين باسمه * أي سره أو صفته أو بركته أو بالنيابة عنه في التصرف
فيما أذن لي فيه أو أن اسمي الذي هو أبو الغيث مشتق من اسم الله تعالى المغيث فابو الغيث نفع الله به كتب
هذا جواباً لما كتبه اليه الشيخ العارف بالله أحمد بن علوان رحمه الله ونفع بالجميع وهو خزن الصفوف
أي مقامات الأولياء أو صفوف الملائكة الى الحروف أي علم الحروف والاسماء الى الهجاء أي الاطلاع على
الاسرار حتى انتهيت مراتب الابداع أي الى أن تتصرف فيما أذن لك الله فيه بقدرته وقدرته يجوز أن
يعطى الولي نظير كرامات الانبياء بشرط عدم التحدي بالبوء أو أن المراد أن الله أطلعك على تكوين الخلق
أو أسعك صريف القلم الذي أمر بكتب ما هو كائن الى يوم القيامة ومعنى جف القلم عما أنت لاق الحكاية عن
القضاء المبرم الذي هو في أم الكتاب لا يقبل تبدل ولا ولا تغييراً بيت

لا باسم ليلى استعنت على السرى * كلا ولا لبني يزدراعي

أي لم تستعن بشيخ ولا غيره فيما فوض اليك من التصرف في قطع مهامه العوائق بل صرت مستقلاً بنفسك في
التصرف ما دونك فيه لا تحتاج الى شيخ يدلك ولا تحمل شراع اي قلع مركبك الساري في بحر المعارف وشهود
بجاري الاقدار والطائف ولا تسلك سكة لغير فانك بالبحر ومحمل خطاره سابعها قصد التخريب وهو ما يقع
للامامية وهم قوم طابت نفوسهم مع الله فلم يودوا ان أحد يطلع على أعمالهم غيرهم فاذا رأى أحد منهم ان
أحد اعتقه - دنيه خرب أي ارتكب ما يذم به ظاهره من فعل وقول كسرقة بعض الأولياء وهو ابراهيم
الخو اص نفع الله به وناهيك به علماً ومعرفة سار أي أهل بلده يعتقه ودونه سرق ثياباً من الحمام لابن الملك وخرج
يتخترجها حتى أدرك قصر بزاز أخذت منه وسمى لص الحمام فقال الآن طابت الاقامة في هذه البلاد فان قلت
ماتاً ويله في لبس ثياب الغير قلت يحتمل أنه علم عتبه ورضاه بل رضاه وان لم يعلم قلبه نظراً الى الغالب لان من
اطاع على باطن عبد أنه في غاية الصلاح وان لبسه هذا الزمن البسير ليظهر نفسه من النظر الى الخلق رضى له
بذلك قطعاً وقدمه مرح الشافعي رضى الله عنه بأنه يجوز أخذ خلل وخللين من مال الغير نظر الى أن ذلك مما
يتساه به عادة ومستلثنا أولى من ذلك لان أكثر الناس مجبولون على محبة هذه الطائفة بل كلهم متفادون

فيفسد فيكم البلاء

(حديث) لا يغني حذر من
قدر أحد والحاكم من
حديث عائشة

(حديث) لا تعارضوا
فهموا الديلي من حديث
وهب بن قيس الثقفي بزيادة
ولا تحقر واقبوركم فموتوا

(حديث) لا صغيرة مع
الاصرار ولا كبيرة مع
الاستغفار ابن المنذر في

تقييده عن ابن عباس
موقوفاً والديلي عن ابن
عباس مرفوعاً عن أنس

موقوفاً

(أثر) لا يتعلم العلم
مستحق ولا متكبر هو قول
شاهد عن أنس حكاه عنه

البخاري في صحيحه

(أثر) لا أدري نصف
العلم الدارمي والبيهقي في
المدخل عن الشعبي من قوله

وفي سنن سعيد بن منصور
عن ابن مسعود لا أدري
ثلث العلم

مطلب على بيان خمسة الذين
يقتدي بهم في علمي الظاهر
والباطن

٢ (قوله ان صفات القديم
الح) هكذا بالتمتع ويتأمل
فيه فاعمل فيه مخالفة لما عليه
الاشاعة من انها قديمة
بذاتها والقديم يجب له
البقاء كما هو مقرر بجعله اه

مصححه

الى الصادقين من أهلها ثم رأيت بعضهم أجاب بجواب آخر - بن سألته فقيهه عنها ألا أقنع الابكلام الفقهاء
فقال أليس يجوز في ظاهر الفقه استعمال بعض المحرمات للضرورة كاللداوى بالنجاسة فقال الفقيه بلى فقال
فكذلك إذا دأوى نفسه بل قلبه به - ذا المحرم وما أوجب به أولى لان اللداوى بالنجاسة ليس فيه الاحق الله
فسوحيه لاجل المرض وأما هذا الحق لا أدى لا يجوز الا برضاة فكيف يجوز لاجل صلاح قلبه فالصواب
ما أوجب به اذ لا يرد عليه ما أورده اليافعي رحمه الله على ذلك الجواب فقال بعد قوله لا دأوى التخريب بحرام
مغاط كالكائر ونحوها وفي جواز ارتكاب الحرام للتخريب بعد الظن حصول الفساد والضرر الراجح
على فساد الحرام وضرره عندي فيه نظرو يترتب على هذا سؤال فيقال اذا تعارض مفسدتان صغيرى قطعية
وكبرى ظنية فأيهما أولى بالدفع واذا حصل الغرض من التخريب بمكرهه فلا يجوز بحرام انتهى كلامهم
اليافعي رضى الله عنه وتوقف في تعارض المفسدتين المذكورتين فيه نظر وقضية قواهم درء المفساد مقدم على
جلب المصالح تقديم دفع المفسدة القطعية صغرت أو كبرت كما يعلم من كلام الائمة في المضار يأخذ طعم الغير
المستغنى عنه فتهرب عليه ويقتله ان امتنع من اعطائه وتعين القتل طويها التحصيله ومع ذلك لا يأخذ مجابا بل
ببدله حال ان قدر عليه والا فحق يقدر (وسئل) نفع الله به ورضى عنه بما لفظه نقل عن جماعة من الصوفية
كلمات تدل على انحلال عقائدهم لاسم الشيخ عبد القادر الجيلي ان نعم الله به ورضى عنه فانه نقل عنه القول بالجهة
وهذا قد حرم عظيم وخوف جسيم وحاشا هذا الولي أن يقول ذلك أو أن يرتب في شئ من المهالك وعربك المسالك
فبينوا ما في ذلك (فأجاب) بل الله تراه حاشا لله ومعاذ الله أن يظن بأحد من الصوفية المذكورين في رسالة
القشيري وعوارف المعارف وغيرهما من كتب الائمة الجامعين بين علمي الظاهر والباطن شيئا مما يخالف
عقيدة أهل السنة والجماعة وقد ذكر القشيري وغيره من كلماتهم في العقائد ما يبين ذلك ويوضحه فانظر في
الرسالة وغيرها ومن نسب الى واحد منهم شيئا مما يخالف ذلك كالقول بقدم الحروف فقد افترى فقد صرح
بذلك بن عبد الله وأبو بكر الشلبي وأبو العباس بن عطاء بن محمد وأبو ابن عطاء هذا هو أحد الشيوخ الخمسة
الذين أجمع على الاقتداء بهم لجمعهم بين علمي الظاهر والباطن وهم أبو عبد الله الحرث بن اسيد الحاسبى
وانكار الامام أحد عليه بالغوا في رده وانه لعدم علمه بحقيقة حاله وأبو القاسم الجنيد وأبو محمد روم وأبو عبد
الله عمرو بن عثمان المكي وابن عطاء المذكور وتخصيص هؤلاء بذلك انما هو لكونهم كانوا مجتمعين
اجتماعا مخصوصا في عصر واحد لانني الاقتداء غيرهم اذا الجامعون بين العلمين المذكورين من القوم
كثيرون على أن تخصيص الاقتداء بالجامعين بين العلمين المذكورين انما هو لبیان الاكمل اذ لا خلاف
بينهم أن جميع السالكين العارفين بالله تعالى يجوز الاقتداء بهم سواء حصل السلوك قبل الجذبة أو بعدها
وسواء علموا جميع علوم الشريعة المفروضة والمندوبة أم لم يعرفوا سوى فرض العين الذي لا بد لكل مكاف
منه أو لبیان من يقتدى به في العلمين معا وقد قال أبو عثمان المقرئ كنت أعتقد شيئا من حديث الجهة فلما
قدمت بغداد زال عني ذلك فمكتبت الى أصحابنا بمكة اني أسلمت جديدا وقال الاسد - ما ذا أنو اسحق الاسفرايني
قدمت من بغداد الى نيسابور فدرست في جامعها فشرحت القول في الروح وأنت شيخ - لوقه فأصغى الشيخ أبو
القاسم النصراني الى من بعيد ثم اجتاز بنا بعد أيام فقال لبعض أصحابي اسمعوا اني أسلمت على يده - ذا
الرجل وأشار الى قانظر الى تواضع هذا الاستاذ الذي هو أبو القاسم وانصافه وجوعه للعق مع أنه كان شيخ
وقته وكذا أبو عثمان السابق وكل هذا يدل على أنهم مطهرون من الحفاوظ النفسية متصفون بالصفات العلية
ومن كلام أبي القاسم المذكور الجنة باقية باقائه وذكره لرحمته وصحبته لك باقية لك ببقائه فثمان ما بين
ما هو باق ببقائه وما هو باق باقائه فتأمل هذا التحقيق عن هذا الامام الموافق لما عليه أهل الحق ان صفات
القديم سبحانه باقية ببقائه وان ذاته باقية ببقائه ولما ذكر القشيري عقائدهم المأخوذة من مجموع كلامهم
قال ذات هذه المقالات على أن عقائدهم شايخ الصوفية توافق أقاويل أهل الحق في مسائل الاصول وقال

(حديث) لا يجتمع أمي
على ضلالة ابن أبي عاصم في
السنة من حديث أنس
بهذا اللفظ وعند الترمذي
من حديث ابن عمر لا يجتمع
الله تعالى هـ هذه الامة على
ضلالة أبدا
(أثر) لا تنظر الى من
قال وانظر الى ما قال ابن
السمعاني في تاريخه عن
علي انتهى

(حرف الباء)

(حديث) ياسارية الجبل
الجبل ان عمر قاله على المنبر
يخاطب أمير جيشه وهو
بنيهاوند أخرجه البيهقي في
دلائل النبوة وغيره وألف
القطب الحلي في صحته جزأ
(حديث) يوم صومكم يوم
نحركم كذب لأصل له قلت
حديث يا خيل الله اركبي
العسكري في ادمثال عن
أنس أن حارثة بن النعمان
قال يا نبي الله أدع الله لي
بالشهادة فدعاه قال فنودي
يوما يا خيل الله اركبي فكان

أيضا علما وارجوكم الله أن شيوخ هذه الطريقة بنوا قواعد أمرهم على أصول صحيحة في التوحيد وصانوا
عقائدهم من البدع وأتوا بما وجدوا عليه السلف وأهل السنة من توحيد ليس فيه تمثيل ولا تعطيل وقال
سلطان العلماء العزيم عبد السلام رحمه الله تعالى بعد أن ذكر عقائد أهل السنة والجماعة هذا اجمال من
اعتقاد الاشعري واعتقاد السلف وأهل الطريقة والحقيقة نسبتهم الى التخصيل الراضح كنسبة القطرة الى
البحر الطافح ومراده بأهل الطريقة والحقيقة الصوفية وما أحسن قول بعضهم المعتزلة تزهوا الله من حيث
العقل فأخطوا والصوفية تزهوا من حيث العلم فأصابوا قال البيهقي وقد استهر عن الشيخ عبد القادر انه كان
يعتقد بالجهة وقد استغرب ذلك منه وعدشاذ في ذلك عن أئمة المشرق لكن قد أخبرني الشيخ الكبير العارف
بأنه تعالى الشهير نجم الدين الاصمباني ان الشيخ عبد القادر رجع آخر عا كان بعقده أولا ذكر ذلك لما
بلغه ان الامام ابن دؤيب العبد تعجب من اعتقاد الشيخ عبد القادر ذلك مع ما حوى من العلوم والمعارف ومثل
الشيخ نجم الدين الاصمباني اذا أخبر عن القوم يقول فعلى الخبير بسطة الخبر اذ هو من أهل الاطلاع ظاهرا
وباطنا لكونه من أهل النور والكشف المشهور وكون العراقي له وطنا وصحب المشايخ هنالك والعلماء
وعقد النبي صلى الله عليه وسلم لا وانه أحد عشر عالما أخبر بالرجوع عن الاعتقاد المذكور وعقد الاعلام
المذكورة غير واحد من أصحاب الشيخ نجم الدين المذكور عنه ممن لا يشك والله في صدقهم انتهى كلام
البيهقي قدس سره ثم حكى من كلام الشيخ عبد القادر ما شغل على بدائع من التوحيد والتزيه وبجانب
من المعارف وقواطع تنقي التجسيم والمساكن والتشبيه مفعها يكون الحق تعالى لم يستقر في مكان ولم يتغير عما
عليه كان جامعا بين فصاحة العبارة وبلاغة الاستعارة وحلاوة نظم الدر في سلك معارف الانوار وطلاوة
تناسب الفواصل في سلك بحاسن الاسرار ومن جملة تلك الكلمات الازليقة والعبارات الرائقة الفاتقة
الرشيدة فودى في معاني الآفاق وفجاج الكون ومعالم المصنوعات أن سلطان الصفات القديمة وملك
النعوت العظيمة يزيد أن عمر على مسالك العوالم وبعد في مشاهد الشواهد فخدقوا عيونكم وصفوا سرائركم
وقيدوا أفكاركم وغضوا أبصاركم وأحضرُوا بلاغكم وفكروا مناطقكم وألستكم فتراوا من جنات
العزة سناء بارقا مجلالا بالهيبة مظللا بالعظمة متوقجا بالجمال مكالا بالكمال آخذا بنواصي الانوار قاهر المعاني
الاسرار فتجلى في حال اطفه وتاطفه ودنا بقربه وتعرف به مطالع ومشارق ولوايح وبوارق وشواهد
ومناطق ومعارف وحقائق وعوارف ومناشق تجلوا مطالع الرحمن على العرش استوى وتسفر
مشارق وسع كرسية السموات والارض وتوضح لوايح بدهاء مبسوطان وتكشف بوارق وهو معكم وتبدى
شواهد والسموات ملبويات بيمينه وتفصح مناطقه والنه من رايهم محيط وتنادى معارفه وهو المميع
البصير وتنطق حقائقه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وشهد عوارفه لا ندركه الابصار وهو يدرك
الابصار وتتأرجح مناقشه قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون فظهرت بدائع صنائع القدم في أحسن صورة
من جملة السكال البارز من حريم العرة عليهم ملابس الجمال غرائب العجائب وطاف به طائف من ربك في
طرائق المسكوت ومصنوعات المصنوعات ومكنون الكائنات فوق السكال في مهاوى البهمة وناهوا في مهامه
الدهشة واذا الذداء من حضرة القدس ألست بربكم فالوا بالسان الذلل والخضوع في مقام الاقرار بوحدانية
الالهية بلى وأشهدهم على أنفسهم بقيام الحجية يوم تشهد عليهم ألسنتهم فتبسط الخلائق ذلك البارق وسلوكوا
نحوه طرائق فاقنني قوم اثاره فلم يستضيوا هدى من علمه ولا اثاره بل حكموا العقول ومقاييسها واتبعوا
الاهوية وأبالسها فغنم طائفة ضلوا في تيه التوهم ووقعوا في التجسيم والتشبيه فأولئك الذين أهلكتهم الشقا
حين ابتلى اختيارهم وأولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعشى أبصارهم ومنهم فرقة حاروا في أضاليل التعطيل
ومنهم عصابة هلكوا بأباطيل الحلول فأغروا فنادى لوانا فلم يجدوا الهـ من دون الله أنصار او منادى
التوحيد والتزيه ينادى في صفحات الوجود ان سلطان الصفة القديمة وملك النعوت القويعة الى الآن

في مقر العز والجلال ومفال القدرة والسكال ما انتقل الى مكان ولم يتغير عما هو عليه مكان محجبا بجلال عزته
 في تعالى كبريائه وعظمته فأحجم العرش من خوف البطش اذ جعل محلا لا فتره ومحلا لا فتره وصاح
 بالسان الرهبة من البعد بأرباب الغيبة عن الرشاد في من ذخاقت في دهشة الوله ووحشة التحير حتى لمع لي من
 جناب الازل بارق الرحمن على العرش استوى فلما صوبت الى نفسي نظري وقع وحده على جرم السماء
 فانطبع مع فيه وقم ثم استوى الى السماء فبهت فيها نظري وشخص اليها بصري فطعمت اشراقا في انواره الى
 عالم الثرى فانقش في طي مكنوناته مكتوب واسجد واقرب فانارت بذلك ظماني واظمأنت لذلك فكبرني
 وقربت زفرتي لا أسمع الا الاخبار ولا أشهد غير الآثار واتبع قوم سبيل الرشاد في اشراق أنواره ونصبوا
 الشرع أمامهم هاقد وابعسا كرا التوفيق جندا جندا وسارت ركائب التأييد وفدا وفدا وشعوس الهداية
 تسرى معهم وعيون العناية ترى مرتعهم ونجمهم فأوصلهم الصدوق في اتباع الحق الى مسالك التوحيد
 ومعاقل التعميد ولبسهم الرتب عن مقام الرب انتهى الغرض منه والافهو بحرايس له ساحل وتبه
 لا يمتدى فيه الا كامل (وسئل) نفع الله به عن معنى قول أبي يزيد خضت بحراوف الانبياء بساحله
 (فأجاب) بقوله هذا القول لم يصح عنه وان صح نقوله جميع ما أعطى الاولياء مما أعطى الانبياء كزكف لي
 عسلا فرشت منه وشحات فلذلك الرشحات هي ما أعطى الاولياء وما في باطن الرزق هو ما أعطى الانبياء بوجوب
 ان لم يكن صدور منه في حال السكر صرف ذلك القول عن ظاهره ويعين تأريله بما يليق بجلالة الانبياء بأن
 يقال وقفوا بساحله ليعبروا فيه من رآوا فيه أهلية العبور ويعتقون لم يروا فيه أهلية العبور أو لا يدركوا من
 رآوه أشرف على الغرق أو نحو ذلك مما فيه نفع للغير كما يقف الافضل يشفع في دخول الجنة ويدخل المفضل
 قال بعضهم أو يقال وقوفهم وقوف صدور ولا وقوف ورود وعلى كل حال فلا يظن بأبي يزيد نفع الله
 به الا ما يليق بجلالة قدره وعلوه وقامه وما علم منه من تعظيم الانبياء وشرائعهم ونهاية الادب مع جميعهم
 (وسئل) نفع الله به عن الخطاب الذي يذكره الاولياء فيقول أحدهم حديثي فاي عن ربي ويقول
 بعضهم خاطبني ربي بكذا هل ينسب الى الله سبحانه وما حقيقة وهل يسمى كلاما أو حديثا وما الفرق بين
 ما سمعه الانبياء وما سمعه الاولياء وما على من جرد أحدهما (فأجاب) بقوله فرق القطب الرباني الشيخ عبد
 القادر الجيلاني نفع الله به بين النبوة والولاية بما حاصله ان النبوة كلام الله الواسل للنبي صلى الله عليه وسلم
 مع الملك والروح الامين والولاية حديث يليق في قلب الولي على سبيل الاهام المصوب بسنة كريمة توجب
 العلم أئمة والقبول له من غير توقف ولا تعلم ورد الاول كفر والثاني نقص وجاء فقيه لابي يزيد معترضا عليه
 فقال له علمك عن ومن ومن أين فقال علمي من عطاء الله وعن الله عز وجل ومن حيث قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم وقال العلم علمان علم ظاهر وعلم باطن فالعلم الظاهر حجة
 الله على خلقه والعلم الباطن هو العلم النافع فعلمك يا فقيهي نقل من لسان الله للعالم لا للعمل وعلمي من علم
 الله عز وجل الهاما ألهمني من عنده فقال له الفقيه علمي عن الثقات عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن
 الله فقال للنبي صلى الله عليه وسلم علم عن الله عز وجل لم يطاع عليه جبريل ولا ميكائيل عليه الصلاة والسلام
 فطلب منه الفقيه أن يوضح له العلم الذي ذكره فقال يا فقيهي أعلمت ان الله عز وجل كلم موسى تسكينا واوكل
 محمد صلى الله عليه وسلم ورآه كفاحا وكلام الانبياء وحيا قال بلى قال أما علمت أن كلامه للصديقين والاولياء بالهام
 منه لهم وأنتي فوالت في قلوبهم وتأبيره لهم ثم أنطقهم بالحكمة ونفعهم بالامه ومما يؤيد ما قلته ما ألهم
 الله عز وجل أم موسى أن تقذف في التابوت ثم تلقيه في اليم وكما ألهم الخضر في أمر السفينة وأمر الغلام
 والحائط وقوله لموسى وما فعلته عن أمري أي انما هو علم الله عز وجل وقال تعالى وعلمناه من لدنا علما أي
 بناء على ما علمه الصوفية فاطمة أنه ولي للنبي وكما ألهم يوسف صلى الله عليه وسلم في السجن فقال ذلك كما
 علمني ربي أي وكان ذلك قبل النبوة وكما قال أبو بكر الرازي رضي الله تعالى عنهم أن بنت خاتمة حامل بنت

أول فارس ركب وأول

فارس استشهد

(فصل في أشباه لم تدخل في

الحروف)

(حديث) زيارة المريض

بعد ثلاث ابن ماجه عن

أنس كان رسول الله صلى

الله عليه وسلم لا يعود مريضا

الا بعد ثلاث وضعفه البيهقي

في الشعب وأخرجه ابن

عدي من حديث أبي هريرة

وهو منكر قلت وعند

الطبراني في الاوسط طمن

حديث ابن عباس العيادة

بعد ثلاث سنة انتهى

(حديث) الارمد لا يعاد

الطبراني في الاوسط والبيهقي

في الشعب وضعفه من

حديث أبي هريرة ثلاث

لا يعاد صاحب الرمد

وصاحب الضرر وصاحب

الدمل

(حديث) كراهة السفر

والقمر في الحاق في سؤالات

ابن الجنيد لابن معين بسنده

مطلب وعلى كل حال فلا

يظن بأبي يزيد الخ

ولم يكن استبيان حلهما فقلت جارية ومثل هذا كثير وأهل الالهام قوم اختصهم الله بالهواند فضلا منه عليهم
وقد فضل الله بعضهم على بعض في الالهام والفراسة فقال الفقيه قد أعطيتني أصلا وشفت صدري ومبايؤيد
مارواه الصوفية من ان الالهام حجة أي فيما لا يخالف فيه لحكم شرعي ما صرح من قوله صلى الله عليه وسلم في
الحديث القدسي فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به والحديث وفي رواية في يسمع
وبصره وبصره وبصره وفي أخرى وكنت له سمعا وبصرا وبصرا وبصرا والحاصل أن العلماء بالله عز وجل
هيم الواقفون مع الله في العلوم والاعمال والمقامات والاحوال والافعال وسائر الحركات
والسكنات والارادات والخطرات ومعادن الاسرار ومطالع الانوار والعارفون المحبون المحبوبون المقررون
رضى الله تعالى عنهم ونفعهم - ثم اذا تقرر ذلك علم منه الجواب عن جميع ما في السؤال وهو الفرق بين خطاب
النبي صلى الله عليه وسلم وخطاب الولي فالولي بواسطة الملك أولا بواسطة أو بالرواية الصادقة أو بانفث في الروح
وكل ذلك يسمى وحيا وكلاما ينسب الى الله حقيقة ومن أنكر ما علم من الدين بالضرورة وكفر والثاني شئ باقي
في القاب ينسب له الصدر وهو المسمى حديثا والهاما لقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث ان في أمي محمد نون
بفتح الدال ما همون ومنهم عرو واختلاف العلماء في حجة الالهام بقية السابق فالراجح عند الفقهاء أنه ليس
بحجة اذ لا تنفع بخوار غير المعصوم وعند الصوفية أنه حجة ممن حفظه الله في سائر أعماله الظاهرة والباطنة
والاولياء وان لم يكن لهم العصمة لجواز وقوع الذنب منهم ولا ينافيه الولاية ومن ثم قيل للعباد أن يرضوا بالولي
فقال وكان أمر الله قدرا مقدورا ولكن لهم الحفظ فلا تقع منهم كبيرة ولا صغيرة غالبوا على القول بحجته فهو
ينسب الى الله تعالى معنى أنه الملقى في القلب كرامة لذلك الولي وانما ما عليه بما يكون سببا لمزيد أو صلاح
لغيره (وسئل) نفع الله به مائدة رجال الغيب وما الدليل على وجودهم (فأجاب) بقوله رجال الغيب
سواء بذلك لعدم معرفة أكثر الناس لهم رأسهم القطب الغوث الفرد الجامع جمع له الله ذاتا في الاتفاق
الاربعة أركان الدنيا كدوران الفلك في أفق السماء وقد ستر الله أحواله عن الخاصة والعامة غيرة عليه
غير أنه يرى علما كجاهل وأبله كظن وتاركا آخذا قريبا بعيدا سهلا عسرا أمنا حذرا ومكانته من الاولياء
كالنقطة من الدائرة التي هي مركزها يقع صلاح العالم والاولاد وهم أربعة لا يطلع عليهم الا الخاصة واحد
بالين وواحد بالشام وواحد بالشرق وواحد بالغرب والابداء هم سبعة على الاصح وقيل ثلاثون وقيل أربعة
عشر كذا قاله البافعي وسبأني حديث أنهم أربعون وحديث أنهم ثلاثون وكل منهما باعكر على قوله الاصح
أنهم سبعة والنقباء وهم أربعون والنقباء وهم ثلثمائة فاذا مات القطب أبدل بخيار الاربعة أو أحد الاربعة
أبدل بخيار السبعة أو أحد السبعة أبدل بخيار الاربعين أو أحد الاربعين أبدل بخيار الثلثمائة أو أحد
الثلثمائة أبدل بخير الصالحين فاذا أراد الله قيام الساعة أجمعين وذلك أن الله يدفع عن عباده البلا بهم
وينزلهم - ثم قطر السماء وروى بعضهم عن الخضر أنه قال ثلاثمائة هم الاولياء وسبعون هم النقباء وأربعون
هم أوند الارض وعشرة هم النقباء وسبعة هم العرفاء وثلاثة هم المختارون وواحد هو الغوث وجاهد على
كرم الله وجهه أنه قال الابدال بالشام والنقباء بالعراق والنقباء بخراسان والاولاد بسائر
الارض والخضر عليه الصلاة والسلام سيد القوم وفي حديث الامام الرافعي أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الله في
الارض ثلاثمائة فلوهم على قلب آدم وله أربعون فلوهم على قلب موسى وله سبعة فلوهم على قلب ابراهيم
وله خمسة فلوهم - ثم على قلب جبريل وله ثلاثة فلوهم على قلب ميكايل وواحد قلبه على قلب اسرافيل فاذا مات
الواحد أبدل الله مكانه من الثلاثة واذا مات من الثلاثة أبدل الله مكانه من الخمسة واذا مات من الخمسة أبدل الله
مكانه من السبعة واذا مات من السبعة أبدل الله مكانه من الاربعين واذا مات من الاربعين أبدل الله مكانه من
الثلثمائة واذا مات من الثلثمائة أبدل الله مكانه من العامة يدفع الله بهم البلا عن هذه الامة قال البافعي رضي
الله عنه قال بعض العارفين والواحد المذكور في هذا الحديث هو القطب وهو الغوث قال بعضهم لم يذكر رسول

عن علي أنه كان يكره أن
يتزوج أو يسافر اذا نزل
القمر في العقر بقلت قال
الخطيب في التاريخ أنا
الجوهري أنا محمد بن العباس
أنا محمد بن القاسم الكوكبي
أنا ابراهيم بن عبد الله بن
الجند قال سألت يحيى بن
معين عن عمر بن مجاشع
فقال شيخ مداني لا بأس به
قلت حدثنا ابراهيم بن
ناصح عن شبابة عن عمر بن
مجاهع عن تميم بن الحارث
عن أبيه قال كان علي يكره
أن يتزوج الرجل أو يسافر
في انحاء القمر أو اذا نزل
القمر في العقر فلم يكره
يحيى بن معين هذا الحديث
قلت ليحيى ما الخاق قال اذا
بقي من الشهر يوم أو يومان
وأخرج الصولي في كتاب
الاوراق من طريق المأمون
عن الرشيد عن أمانة عن ابن
عباس قال لا تسافروا في
انحاء الشهر ولا اذا كان

مطلب في ان الالهام ليس
بحجة على ما هو الراجح عند
الفقهاء

مطلب في بيان عدد رجال
الغيب وغير ذلك

الله صلى الله عليه وسلم قلبه في جلة الانبياء والملائكة لانه لم يخلق الله في عالم الخلق والامر اعز وأعز وأعز وأعز
من قلبه صلى الله عليه وسلم فقلوب الملائكة والانبياء والاولياء بالاضافة الى قلبه كاضافة سائر الكواكب الى
الشمس واقد سمعت النجم الاصغر اني رضى الله تعالى عنه خلف مقام ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم يذكر ان
الحضر عليه السلام سأل الله عز وجل ان يقبضه عند ما يرفع القرآن والظاهر والله أعلم أن القاب وسائر
الاولياء المعنويين وغيرهم من الموجودين في ذلك الوقت يطلبون الموت ايضا حينئذ اذ ليس بعد رفع القرآن
تطاب الحياة لاهل الخير بل لا يبقى في الارض خير وماذا كونه من حياة الحضر هو الذي قطع به الاولياء ورجه
الفقهاء والاصوليون واكثر المحدثين وقد اجتمع به واخبر عنه من لا يحصى من الصديقيين والاولياء في كل
زمان بل والله لقد اخبروني انه اجتمع بي وسألني عن شيء فأجبته ولم أعرف لانه لم يعرفه الا صاحب اصعده اذ لم يمت
شاء الله ومبالغة ابن الجوزي في انكار حياته غلو منه اذ هو انكار للشخص وليس دونها حجاب بل كلامه فيه
متناقض لانه روى في حياته أربع روايات بالاسانيد المصلة عن علي وابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم
وكذلك انكاره على أكابر من الصوفية أشياء صدرت عن أحوال لا يعرفها ولا يدركها ولا يفهمها
والعجب منه أنه يحكي عنهم كلمات عظيمة بحسب بطريقتها كلامه ثم ينكرها عليهم في موضع آخر انتهى كلام
اليفاعي ملخصا والحديث الذي ذكره ان صح فيه فوالله خفية منها انه بخلاف للعدد السابق قبله وقد يجب
أن تلك الاعداد اصطلاح بدليل وقوح الخلاف في بعضهم كالابدال فقد يكونون في ذلك العبد ينظر والى
مراتب عبروا عنها بالابدال والقبول والنجباء والاولاد وغير ذلك مما هو الحديث فنظر الى مراتب أخرى
والشكل متفقون على وجود تلك الاعداد ومنها أنه يقتضى أن الملائكة أفضل من الانبياء والذي دل عليه
كلام أهل السنة والجماعة الامن شذمهم أن الانبياء أفضل من جميع الملائكة ومنها أنه يقتضى أن
ميكائيل أفضل من جبرائيل والمشهور خلافه وأن اسرافيل أفضل منهم ما هو وكذلك بالنسبة لميكائيل وأما
بالنسبة لجبريل ففيه خلاف والادلة فيه متكافئة فقول جبريل أفضل لانه صاحب السر المخصوص بالرسالة
الى الانبياء والرسول والقائم بخدمة ربهم وتربيتهم وقيل اسرافيل لانه صاحب سر الخلائق أجمعين اذا لوح
المحفوظ في جهته لا يصلح عليه غيره وجبريل وغيره انما يتلقون ما فيه عنده وهو صاحب الصور والقائم
ملائقته ينظر الساعة والامر به لينفذ فيه فيموت كل شيء الا من استثنى الله ثم بعد أربعين سنة يؤمر بالنفخ
فيحيون ثم يموتون واعلم أن هذا الحديث لم أر من خرج من حفاظ الحديث الذين يعتمد عليهم لكن وردت
أحاديث تؤيد كثير مما فيه منها حديث أبي نعيم في الحلية خيار أمتي كل قرن خمسمائة والابدال أربعون
فلا الخمسمائة ينقصون والابدال كلمات منهم رجل أبدل الله من الجسمائة مكانه وأدخله في الاربعين مكانه
يعفون عن ظلمهم ويحسنون لمن أساء اليهم ويتسامتون فيما آتاهم الله وهم في الارض كلها ومنها
حديث أحمد الابدال في هذه الامة ثلاثون رجلا تلومهم على قلب ابراهيم خليل الرحمن كلمات رجل أبدل
الله مكانه رجلا ولا تخالف بين الحديثين في عدد الابدال لان البدل له اطلاقا كما يعلم من الاحاديث الآتية
في تخالف علاماتهم وصفاتهم وأنهم قديرون في زمان أربعين وفي آخر ثلاثين لكن ينكر على هذا رواية
ولا الاربعون كلمات رجل الخ والرواية الآتية وهم أربعون رجلا كلمات الخ ومنها حديث الطبراني
ان الابدال في أمتي ثلاثون بهم تقوم الارض وبهم يطرون وبهم ينصرون - حديث ابن عساكر ان
الابدال بالشام يكونون وهم أربعون رجلا بهم تسقون الغيث وبهم تنصرون على أعدائكم يصرف بهم
عن أهل الارض البلاء والغرق ومنها حديث الطبراني الابدال في أهل الشام وبهم تنصرون وبهم
ترزقون ومنها حديث أحمد الابدال بالشام وهم أربعون رجلا كلمات رجل أبدل الله مكانه رجلا
تسقون بهم الغيث وتنصرون بهم على الأعداء ويعصرفون عن أهل الشام بهم العذاب ومنها حديث
الجلال الذي رواه في كرامات الاولياء ورواه الديلمي أيضا الابدال أربعون رجلا وأربعون امرأة

القمر في القرب وهو اسناد
صحح ان احتج بالخلفاء
الذين فيه وهم أربعة انتهى
(حديث) ربط الخطب
بالاصابع لئلا تكون الحاجة
أبوية على عن ابن عمر ان
النبي صلى الله عليه وسلم كان
إذا شفق من الحاجة أن
ينساها رضى أصابعه خطبا
ليذكرها قال أبو حاتم
هذا حديث باطل وقال ابن
شاهين منكر لا يصح قلت
وأخرجه ابن عدي من
حديث وائل بن الاسقع أن
النبي صلى الله عليه وسلم
كان إذا أراد حاجة أو ترقى
خاتمه خطبا انتهى

(حديث) تلقين الميت بعد
الدفن جاء فيه حديث في
معجم الطبراني بسند ضعيف
(حديث) انتهى عن تخليل
الجمر مسلم بن طلحة أنه قال
أخبرها قال لا

مطاب في الاختلاف في أن
الأفضل اسرافيل أم غيره
من الملائكة

كلمات رجل أبدل الله مكانه رجلاً وكلمات امرأة أبدل الله مكانها امرأة ومنها خبر الخاكم عن
 طاهر من سبب الأبدال من الموالى ومنها خبر ابن أبي الدنيا عن سبب علامة الأبدال أمتي أنهم لا يبلغون شيئاً أبداً
 ورفعهم معضل ومنها خبر ابن حبان لا تخلوا الأرض من ثلاثين وثمانين مثل إبراهيم خليل الرحمن بهم تغافون
 وبهم تزفون وبهم تطرون ومنها خبر البهقي أن الأبدال أمتي لم يدخلوا الجنة بأعمالهم ولكن انما دخلوها
 برحمة الله وسخاوة الانفس وسبب علامة الصدر ورجفة الجيع المسلمين ومنها خبر الطبراني في الاوسط ان تخلوا
 الأرض من أربعة بين رجل مثل خليل ل الرحمن بهم نسقون وبهم تممرين مامات منهم م أحد الأبدال الله
 مكانه آخر ومنها خبر ابن عدي في كماله البدلاء أربعون اثنان وعشرون بالشام وثمانية عشر بالعراف
 كلمات منهم م أحد الأبدال الله مكانه آخر فاذا جاء الامر قبضوا كلهم فعند ذلك تقوم الساعة ومنها خبر أبي
 نعيم في الحلية أيضاً لا يزال الاربعون رجلاً من أمتي قلوبهم على قلب إبراهيم يدفعهم عن أهل الأرض يقال
 لهم الأبدال أنهم لم يدركوها بعبادة ولا بصوم ولا بصدقة قال ابن مسعود رواه فيه فهم أذكروها بارسول الله قال
 بالسحابة والنصيحة للمسلمين وبما جاء في العقاب كما قال بعض المحدثين خبر أبي نعيم في الحلية ان الله تعالى في كل
 بدعة كيد بها الأسلام وأهلها وليا لها ليدب عنه ويتكلم بعلماته فاختتموا وحضور تلك المجالس بالذب عن
 الضعفاء وتوكلوا على الله وكفى بالله وكيلاً وبما جاء في جميع من ذكر وغيرهم حديث الترمذي الحكيم وأبي
 نعيم في كل قرن من أمتي سابقون وحديث أبي نعيم لكل قرن من أمتي سابقون والحديث المشهور يبعث
 لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها أمر دينها والحديث الذي رواه الشيخان وغيرهما من طرق
 كثيرة لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون وفي رواية لهم لا تزال طائفة من أمتي
 قائمة على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس وفي أخرى
 لابن ماجه لا تزال طائفة من أمتي قائمة على الحق تواتمة على أمر الله لا يضرهم من خالفها وفي أخرى لابن ماجه
 لا تزال طائفة من أمتي منصورون لا يضرهم خذلان من خذلهم حتى تقوم الساعة وفي أخرى لمسلم وأحمد
 لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة فينزل عيسى بن مريم فيقول أميرهم تعال
 صل بآية يقول لان بعضكم على بعض أيرتكم من الله لهذه الأمة (تنبيه) قال يزيد بن هرون الأبدال
 هم أهل العلم أي النافع الذي هو علم الظاهر والباطن لا علم الظاهر وحده وقال الامام أحمد رضي الله عنه هم
 ان لم يكونوا أصحاب الحديث فن هم ومراعاة أصحاب الحديث من هو مثله ممن جيع بين علمي الظاهر والباطن
 وأعطى بالاحكام والحكم والمعارف والمكان كالأئمة الثلاثة الشافعي ومالك وأبي حنيفة وأحمد ونظر انهم
 فان ولأخبار الأبدال والنجباء والاولاد فاحذر أن تسمى بطنك بأحد من مثل أولئك ويسؤل لك الشيطان
 ومن استولى عليه ممن لم يمتد بنور العلم أن أئمة الفقهاء والمجتهدين لم يبلغوا تلك المراتب وقد اتفقوا على أن
 الشافعي رضي الله عنه كان من الاولاد وفي رواية أنه تطاب قبل موته وكذلك جاءه هذا عن بعض تابعيه من
 الفقهاء كالامام النووي وغيره وروى الخطيب في تاريخ بغداد عن السكناني أنه قال النقباء ثلثمائة والنجباء
 سبعون والبدلاء أربعون والاختيار سبعة والحمد أربع والغوث واحد فسكن النقباء المغرب ومسكن النجباء
 بمصر ومسكن الأبدال الشام والاختيار سبباً ووزن في الأرض والحمد زوايا الأرض ومسكن الغوث مكة فاذا
 عرضت الحاجة من أمر العلامة ابتدل فيها النقباء ثم الأبدال ثم الاختيار ثم الحمد فان أجيبوا والا
 ابتدل الغوث فلا يتم مسألته حتى تجاد دونه انتهى وفيه تأييد لبعض مامرونا الفقهاء وذلك كله يبين أن
 تلك الأبدال ترجع الى الامه طلاحات ولا مشاحة في الامه طلاح ولقد وقع لي في هذا المبحث غريب مع بعض
 مشايخي هي أني انا في بيت في بخود بعض أهل هذه الطائفة أعني اليوم السالمين من الحمد وذو واللوم
 فوقرندي كلامهم لانه صادف قلباً بالافتقار فلما قرأت في اللوم الظاهرة في نحو أربعة عشر سنة فقرأت
 مختصر أبي شجاع على شيخنا أبي عبد الله الامام المجمع على بر كنهوتك وعلمه الشيخ محمد الجويني بالجوامع

(حديث) لبس الخرقه
 المشهورة بين الصوفية
 بالاسناد الى الحسن البصري
 أنه لبسها من علي بن أبي
 طالب قال ابن دحية باطل
 قلت وكذا قال ابن الصلاح
 رحمه الله تعالى انتهى

(حديث) الأبدال في مسند
 أحمد من حديث عباد بن
 الصامت مرفوعاً الأبدال
 في هذه الأمة ثلاثون مثل
 إبراهيم خليل الرحمن كما
 مات رجل أبدل الله مكانه
 رجلاً وهو حسن وله
 شاهد من حديث ابن مسعود
 في الحلية قلت له شواهد
 كثيرة يثبت في النقباء على
 الموضوعات ثم أفردتها
 بتأليف مستقل انتهى

(حديث) في البقر لحومها
 داء ولبنها شفاء الخاكم من
 حديث ابن مسعود وصححه
 حكيماً بالبيان البقر وسمياتها
 ولبانها ولحومها فان
 ألبانها وسمياتها دواء وشفاء

 مطلب في المراد بالمحدثين
 في قول الامام أحمد
 الأبدال ان لم يكونوا أصحاب
 الحديث فن هم

مطلب في مسكن النقباء
 وغيرهم من أي أرض هو

الأزهر بمصر المحررة سنة فلان من مدة وكان عنده حدة فأنجز الكلام في مجلسه يوم إلى ذكر القطب والنجباء
والقبائل والابدال وغيرهم ممن مر فبادر الشيخ إلى انكار ذلك بلفظة وقال هذا كله لاحقيقة له وليس فيه شيء
عن النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له وكنت أصغر الحاضرين معاذ الله بل هذا صدق وحق لا مريبة فيه لان
أولياء الله أشد حبه وحاشلهم من الكذب ومن نقل ذلك الامام اليافعي وهو رجل جمع بين العلوم الظاهرة
والباطنة فزاد انكار الشيخ واغلاظه على فلم يسعني الا السكوت فسكت وأضمرت أنه لا ينصرفني الا شيخنا
شيخ الاسلام والمسلمين واظم الفقه والعرفان أبو يحيى زكريا الانصاري وكان من عادي ابي افود
الشيخ محمد الجويني لانه كان ضريرا واذهب أنا وهو الى شيخنا المذكور أعني شيخ الاسلام زكريا ياسلم عليه
فذهبت أنا والشيخ محمد الجويني الى شيخ الاسلام فلما سفر بنامن محله قالت للشيخ الجويني لا بأس أن أذكر لشيخ
الاسلام مسألة القطب ومن دونه وننظر ما عنده فيها فلما وصلنا اليه أقبل على الشيخ الجويني وبالغ
في اكرامه وسؤال الدعاء منه ثم دعا على بدعات منها اللهم فقهه في الدين وكان كثير ما يدعوني بذلك فلما ستم
كلام الشيخ وأراد الجويني الانصراف قالت لشيخ الاسلام ياسيدي القطب والاولاد والنجباء والابدال
وغيرهم ممن يذكروه الصوفية هل هم موجودون حقيقة فقال نعم والله يولد لي فقلت له ياسيدي ان الشيخ
وأشرت الى الشيخ الجويني ينكر ذلك ويبالغ في الرد على من ذكره فقال شيخ الاسلام هكذا يا شيخ محمد
وكرر ذلك عليه حتى قال له الشيخ محمد يا مولانا شيخ الاسلام آمنت بذلك وصدقت به وقد ثبت فقال هذا
هو الظن بك يا شيخ محمد ثم قننا ولم يعاتبني الجويني على ما صدر مني ونظير هذه الواقعة من بعض وجهها ما وقع
لي وعري نحو ثمانية عشر سنة مع بعض مشايخنا أيضا وهو شيخ الاسلام الشمس الدلجي وكان أعطى في
العلوم الشرعية والعقلية من متانة التصنيف وقوة السبك ما لم يعطه أحد من أهل زمانه فكانت أعاليه ذات يوم
في شرح التلخيص للسعد التفتازاني وفي كتاب صنفه الشيخ في أصول الدين فوقع ذكر العارف بالله تعالى
عمر بن الفارض رضى الله تعالى عنه في المجلس فبادر الشيخ وقال فآتله الله ما أكرهه وكيف وكلامه ينطق
بالحلول والاتحاد وأما شعره في الذروة العليا فقلت له من بين الحاضرين حاشاء الله من الكفر ومن الحلول
والاتحاد فاغلاظ الشيخ في الانكار على وعاليه فأغلاظت في جوابه وكان بالشيخ مرض بضيق النفس وكان قد
أخبرنا أنه له مدة مديدة لا يقدر على وضع جنبه على الأرض ليل ولا نهارا فقلت له ياسيدي أنا ألتزم لك أنك
ان رجعت عن انكارك على الشيخ عمر بن الفارض وابن عربي وتابعيه ما برئت من هذا الداء العضال فقال
هذا لا يصح فقلت صدقوا قولي بالرجوع عن ذلك مدة يسيرة فان ذهب والا فأنتم تعرفون ما ترجعون اليه
فقال يمكن أن نجرب ثم أظهر لنا الرجوع والتوبة فان صلح حاله ونخف مرضه مدة مديدة وكنت أقول له
ياسيدي صحت ضمتاني فيضحك ويهجم بذلك وفي تلك المدة ما سمعنا منه عن هذه الطائفة الا خيرا ثم عاد فما دله
بعد ذلك المرض بأشدا ما كان وأتعبه فأذيق ألم ذلك المرض واستمر يشتد عليه بعد ذلك نحو عشرين سنة حتى
مات وهو على حاله (وسئل) نفع الله به ما أحد التصوف والصوفي ولم يمتي بذلك ومتى حدثت هذه التسمية
وما لفرق بين الصوفي وغيره من الفرق المختلفة للصوفية وما الفرق بين التصوف والفقير والزهد وبين
الصوفي والتصوف والتشبيهه (فأجاب) بقوله اختلفت عبارة العارفين في حده على أكثر من ألف قول
نظرا الى شروطه وآدابه وغاياته وثمراته فلهذا سيد الطائفة الجنيد رضى الله عنه بأن يكون مع الله بلا
علاقة وبأن يمتلك الحق عليك ويحيي بك به وبأنه ذكر مع اجتماع ووجد مع استماع وعمل مع اتباع وأبو
محمدر ويم بانه استرسل النفس مع الله على ما يريد وأبو محفوظ معروف الكرخي بانه الاخذ بالحقائق
والدأس مما في أيدي الخلائق وأبو علي الروذباري بانه الاناقة على باب الحبيب وان طردو أبو محمد الحريري
بانه النخلي بكل خلق حسن سني والنخلي عن كل خلق دني واختلفت عباراتهم في حد الصوفي فنظر لذلك
فخده الجنيد بانه كالارض يطرح عليها كل قبيح ولا يخرج منها الا كل ملجج وكان الاستاذ أبو علي الدقاق شرح

مطلب في حكاية غريبة

ولحوم هاء قال الحلبي
هذا ليس الحجاز وبموسة
لحم البقر ورطوبة لبنها
وسمها

(حديث) الامر بتصغير
اللقمة وتذيق المضغة قال
التنويري لا يصح

(أحاديث) الباطخ وفضائله
والباق والا والهدس والارز
ليس فيها شيء ثابت أحاديث
أكل الطين وتغريه مصنف
فيه بعضهم جزأ أحاديثه
لاتصح

(حديث) ان عليا ساجل
باب خير أخرجه الحاكم
من طريق جابر بلفظ ان
عليما انتهى الى الحصن
اجتذب أحد أبوابه فألقاه
بالارض فاجتمع عليه بهد
سبعون رجلا فكان
جهدهم أن أعادوا الباب
قالت وأخرجه ابن اسحق في
سيرته عن ابن رافع وان سبعة
لم يقلوه

مطلب في حد التصوف
وغير ذلك من الفوائد

ذلك بقوله أحسن ما قيل في هذا الباب قول من قال هذا طريق لا يصلح الا لا قوام كنتسبأرواحهم المزايل وأبو محمد سهل بن عبد الله بأنه من صفات الكدر وتسلية عن الكفر وانقطع الى الله عن البشر واستوى عنده الذهب والدر وذا النون بانهم قوم آثروا الله على كل شيء فآثرهم على كل شيء واختاروا أيضا المنسوب اليه فقيل نسب لصفة التي كانت بسجد النبي صلى الله عليه وسلم لفقراء الموحدين وقيل الى الصف الاول بين يدي الله عز وجل بارتفاع همهم واقبالهم على الله بقلوبهم وقيل الى الصوف لانه لباسهم غالبا لكونه اقرب الى الخول والتواضع والزهد ولكونه لباس الانبياء صلى الله عليهم وسلم وقبيل ان نبينا صلى الله عليه وسلم كان يركب الجارو ويلبس الصوف وفي حديث مر بالخرقة من الروحاء سمعوا نبيًا حفاة عليهم العباءة يؤمون البيت الحرام وفي آخر يوم كالم الله موسى عليه السلام كان عليه جبة من الصوف وسراويل من صوف وكساء من صوف وقال الحسن البصري لقد أدركت سبعين بدرا بالباسهم الصوف قال اليا فاعني وهذا القول الثالث هو المناسب للاشتقاق اللغوي أعني النسبة الى الصوف وقيل أصل هذا الاسم صوفي من الصفا أو من المصافاة بين العارف الشهاب السهر وردي وقت حدوث هذا الاسم فقال ما حاصله لم يكن هذا الاسم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كان في زمن التابعين ونقل عن الحسن البصري أنه قال رأيت صوفيا في المطاف فأعطيته شيئا فقال معي أربعة دنانير تكفيني ونحو ما جاء عن سفیان الثوري لولا أبو هاشم الصوفي ما عرفت دقائق الرياء وقيل لم يعرف هذا الاسم الى المائتين من الهجرة لان من رأى النبي صلى الله عليه وسلم أحق باسم الصحابي لشرفه على كل وصف ومن رأى الصحابة وأخذ عنهم العلم أحق باسم التابعي لذلك ثم لما بعد عهد النبوة وتوارى نورها واختلفت أيضا الآراء وكثر شرب العلوم شرب الاهوية وترعزت أبنية المتقين واضطربت عزائم الزاهدين وغلبت الجهالات وكشف حجابها وكثرت العادات وتمايكت أربابها وترخفت الدنيا وكثر خطاياهم وتفرد طائفة بأعمال صالحة وأحوال سنية واغتفروا العزلة واخذوا النفوسهم زوايا يجتمعون فيها تارة وينفردون أخرى أسوة أهل الصفة تاركين للأسباب مبتهين الى رب الارباب فأغمرهم صالح الاعمال سنى الاحوال ونهبوا صفاء الفهوم لقبول العلوم وصار لهم بعد اللسان لسان وبعد العرفان عرفان وبعد الايمان ايمان كما زال حارثة أصبحت مؤنحا لما كوشف بمرتبة في الايمان غير ما عهد فصار لهم بمقتضى ذلك علوم يعرفونها واسرار يعرفونها فحرر والنفوسهم اصلاحات تشير الى معارف يعرفونها وتعرب عن أحوال يجدونها فأخذ ذلك انخلف من السلف حتى صار ذلك رسمًا مستمرا وخبر ما سقوا في كل عصر وزمان فظهر هذا الاسم بينهم وتسموا به فالاسم سميتهم والعلم بالله صفتهم والعبادة حليتهم والتقوى شعارهم وحقائق الحقيقة أسرارهم انتهى وسبقه القشيري في رسالته الى أكثر من ذلك فانه قال ما حاصله اعلموا أن المسلمين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتسم أفاضلهم في عصرهم بتسمية علم سوى الصحابة اذ لا أفضلية فوقها ثم سمي من أدركهم التابعين ثم من أدركهم تابعي التابعين ثم تباينت المراتب فقبل لخواص الناس من لهم شدة عناية بأمر الدين الزهاد والعباد ثم ظهرت البدع وحصل التداخي من الفرق فكل فريق ادعوا وان فيهم زهدا فانفرد خواص أهل السنة المراعون أنفاسهم مع الله تعالى الحافظون قلوبهم عن طوارق الغفلة باسم المتصوف واشتهر هذا الاسم لهؤلاء الاكابر قبل المائتين من الهجرة انتهى قال الامام الشهاب السهروردي وعمن انتهى الى الصوفية وائس منهم قوم يسمون أنفسهم قلندرية تارة وملازمة أخرى قال وقد ذكرنا حال الملازمة وانه حال شريف ومقام عزيز ونعسك بالسنة والاثار وتحقق بالانخلاص والصدق وائس مما يزعم المتوفون بشئ وأما القلندرية فهم أقوام ملكهم سكر طيبة القلوب حتى خرقوا العادات وطرحوا التقيد بأداب الجالسات وساحوا في ميادين طيبة القلوب فقلت أعمالهم من الملازمة والصوم والاغراض ولم يبالوا بتناول شئ من لذات الدنيا المباحة برخصة الشرع ورعما اقتصرنا

(حديث) احبباء أبوي النبي صلى الله عليه وسلم حتى آمنابه أخرجه بعضهم باسناد ضعيف قلت أخرجه ابن شاهين في الناسخ والمنسوخ انتهى

(حديث) أثير النحل على العابراني من حديث أبي ذر والديلي من حديث الحسن علي يعسوب المؤمنين قلت وابن عباس كرم من حديث سلمان وابن عباس انتهى

(حديث) طلب الاستفادة من النبي صلى الله عليه وسلم أبو داود والنسائي من حديث أبي سعيد والبيهقي من حديث أبي النضر وأبي ليلى منقطعا

(حديث) ان الورد خلق من عرقه صلى الله عليه وسلم أو عرق البراق له طرق في مسند الفردوس وكتاب الريحان لابن فارس وقال النووي لا يصح قلت قال ابن

مطالب في الاختلاف في نسبة الصوفي لاي شئ وفي أو زمن حدث

على رعاية الرخصة ولم يطلبوا حقائق العزيمة ومع ذلك يتمسكون بترك الادخار وترك الجمع والاستكثار ولا
يؤمنون بوسم المتقشفين والمتزهدين والمتعبدين وفتنوا بطيب قلوبهم مع الله تعالى ولم يطلبوا الى طلب
مريدوها والفرق بين الملامتي والقانديري ان الاول بالغ مع تمسكه بأبواب الخير والبر وبذله الجهد في
ذلك وطالب المريد في كتم العبادات والاحوال حتى ترقى بالعلوم في كل أحواله حتى لا يفتن به والثاني يبالغ
في فتح راي العبادات غير متقشفة ولا يبالى بما يعرف من أحواله أو يحجل وليس رأس ماله الا طيبة قلبه
وأما الصوفي فهو الذي يضع كل فني موضوعة ويدير أوقاته وأحواله كلها بالعلم يقيم الخلق مقامهم ويقيم أمر
الحق مقامه ويستمر ما ينبغي ستره ويظهر ما ينبغي اظهاره كل ذلك مع حضور عقل وصحة توحيد وكمال معرفة
ورعاية صدق والخلق ووقع اقوم مفتونين أنهم هم وأنفسهم ملامتية ولبسوا بالسر الصوفية لعن سبوا اليهم
ولبسوا منهم في شئ بل هم في غرور وباطل وغطا يتسترون بلبس الصوفية توقفا ناراً ودعوى أخرى وبعض
هو لا ينجحون منهمج أهل الابداء ويرجعون أن خباياهم خاصت الى الله وأن الترسيم براسم الشريعة رتبة
العوام وهذا هو عين الالحاد والزندقه اذ كل حقيقة ردت بها الشريعة قد فتقوا بعضهم يقول بالحلول ويرجعون
أن الله تعالى حل فيهم ويحل في أجسامهم مصطفيا ويرجعون الى حقيقة معنى من النصارى في اللاهوت
والناسوت تعالى أن يحل في شئ أو يحل به شئ ومنهم من يستحق النظر الى المستحسنات اشارة الى هذا
الوهم وبعضهم يزعمون أنهم مجبورون على الاشياء لافعل لهم مع الله ويستترسلون في المعاصي وكل ما تدعو
اليه النفوس ويركضون الى البطالة ودوام الغفلة والاعترا بالخرج من الملة وترك الحدود والاحكام
والحلل والحرام وقد سئل سهل رضى الله عنه عن رجل يقول أنا كالباب لا أتحرل الا اذا حرل فقال هذا
لا يقوله الا أحد رجلين اما صديق اشارة الى أن قوام الاشياء بالله مع احكام الاصول ورعاية حدود العبودية
واما زنديق اشارة الى الاشياء على الله واسقاط اللوم عن نفسه واختلاعا عن الدين ورسمه وبعضهم ربما كان ذا كاه
ونظنة غريزية ويكون قد سمع كلمات تعلقت بباطنه فيمتا لفله من باطنه كلمات ينسبها الى الله تعالى وأنما
كلامه الله اياه مثل أن يقول قال لي وقاتله وهذا رجل جاهل بنفسه وحديثها وبر به وبكيفية بيان المسألة
والحادثة أو عالما بلان ما يقوله وانما يحمله هو على الدعوى بذلك ليوهم أنه قد ظهر بشئ وكل هذا ضلال
وسبب تجربته ما سمعه من كلام بعض المحققين عن مخاطبات وردت عليهم بعد طول معاملات لهم ظاهرة وباطنة
وتمسكهم باصول القوم من صدق التقوى وكمال الزهد في الدنيا فلما صلت أسرارهم تشككت في سرائرهم
مخاطبات موافقة لا كتاب والسنة مفهوما عند أهل موافق العلم ويكون ذلك مناجاة لسرائرهم ومناجاة
سرائرهم اياهم فيثبتون لأنفسهم مقام العبودية ولولا لهم الربوبية فيضفون ما يجدونه الى نفوسهم والى
مولاهم وهم مع ذلك عالمون بان ذلك ليس بكلام الله وانما هو عـ لم يحدث أحد لله في بواطنهم فطريق
الاصحاء في ذلك الفرار الى الله تعالى من كل ما تحدث نفوسهم به حتى اذا برئت ساحتهـ من الهوى ألهموا في
بواطنهم شيئا ينسبونه الى الله تعالى نسبة الحوادث الى الحادث لان نسبة الكلام الى المتكلم ايضا نوع الزيف
والتحريف انتهى حاصل كلامه رضى الله عنه وحاصله أن هذا يرجع الى الالهام الذي قاله السادة الصوفية انه
حجة لتوفر قرائن عند من وقع له تقضى بحقيقته وأنه ليس من الخواطر النفسانية في شئ قطعا وخالفهم الفقهاء
والاصوليون فيه لانكارهم من أصله كيف والحديث الصحيح ان في أمي محمد نوره أو لهمون ومنهم من رضى
الله تعالى عنه بل لا يبدعيه ويحتج به من ليس من أهله ولانه لا ثقة بخواطر غير المعصوم فربما يخطر له في
حديث نفسه أنه الهام وزين له الشيطان ذلك بخايل يظهره له فيظن صدقها فيعتقد حقيقة ذلك الوارد وفي
الحقيقة ليس هو وارد حق وانما هو حديث نفس وخواطر شيطاني حله عليه عدم جريانه على قوانين الاستقامة
والقيام بالعبودية على وجهها الاكمل فلما كان للنفس والهوى والشيطان دخل في تزوين ذلك والتلبس فيه
وأما الفقهاء والاصوليون أن المصلحة للناس المتكفلة بسلا متهم من تغرير الشيطان والوقوع في هفوة

عساكر أنه موضوع انتهى
(حديث) ان الميت يرى
التار في بيته سبعة أيام قال
أحمد رضى الله عنه باطل
لا أصل له

(حديث) ان أبا محذورة
أنشد بين يدي النبي صلى
الله عليه وسلم لسعت حبة
الهوى كبدي البيتين
فتواجد الهوى صلى الله عليه
وسلم قال ابن تيمية كذب
موضوع باتفاق علماء
الحديث قلت أخرجه الديلمي
من حديث أنس وقال
تقرده أبو بكر عمار بن
اسحق

(حديث) تمثل النبي صلى
الله عليه وسلم بقول عبد
الله بن رواحة وبأيتك
بالاخبار من لم تزوجه في مسند
أحمد عن عائشة رضى الله
عنها

(حديث) تفتقر الامة على
ثلاث وسبعين فرقة أبو داود
والترمذي والحاكم

الطغيان قطعهم عن الاحتجاج بالالهامات وأن ذلك باب يجب سده على الناس لئلا يترتب على فهمهم من
 المفاسد ما لا يحصى وأما الفرق بين المتصوف والفقر والزهد فهو كما قال الامام الشهاب السهروردي هو أن
 المتصوف اسم جامع لمعاني الفقر ومعاني الزهد مع مزيدواضافات لا يكون الرجل بدونهم صوفيا وان كان زاهدا
 فقير ابل قيل نعم اية الفقر مع شرفه بداية المتصوف قال وأهل الشام لا يفرقون بين الفقراء والصوفية في قوله عز
 وجل للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الارض الاية والحق أن بينهم ما فرقا لان
 الفقير متمسك بالفقر موثر له على الغناء لعله بطائله التي منها أن الفقراء يدخلون الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة
 عام فهو الاحتفاظ بالعوض الباقى معرض عن الحاصل الغائى وهذا عين الاعتدال في طريق الصوفية لانه
 يتطلع الى الاعواض ولم يترك الغناء الا لاجلها والصوفى يترك الاشياء لئلا عواض المودة بل للاحوال
 الموجودة فانه ابن وقته وأيضا الفقير ترك الحظ العاجل اختيارا منه واردة والاختيار والارادة عنه في
 حال الصوفى لان الصوفى صار قائما في الاشياء بارادة الله تعالى لبارادة نفسه فلا يرى فضيلة في صورة فقره ولا
 في صورة غنائه وانما يرى الفضيلة فيما يوقفه الحق فيه ويدخله عليه ويعلم الاذن من الله في الدخول في الشئ وقد
 يدخل في صورة سعة مباحة للفقر باذن من الله فيرى الفضيلة حينئذ السعة كان اذن الله في ذلك ولا يطسح
 في السعة والدخول فيها لاصادق البعد احكامهم علم الاذن وفي هذه منزلة الاقدام و باب دعوى للمدعين
 وما من حال يتحقق به صاحب الحال الا وقد يحكيه ركب الحال ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن
 بينة فاذا انضح لك معنى الفرق بين الفقر والتصوف وان كان الفقر أساس التصوف وبه قوامه على الاصول
 الى رتب التصوف على طريقة الفقر لا على معنى انه يلزم من وجود التصوف وجود الفقر انتهى والفرق
 بين الفقر والزهد أن الفقر فيه تحمل بمحاسنه كالا طراح والجلول والتمزق وخدمة الفقراء والوجد والكياسة
 والرأفة والادب والتنتق من الاوصاف الذميمة كالكبر والعجب والحسد وهذه قد لا توجد مع الزهد والحاصل
 أن محاسن الزاهد بعض محاسن الفقير ومحاسن الفقير بعض محاسن الصوفى وأما بيان الفرق بين الصوفى
 والمتصوف والمتشبهة فقد بينه السهروردي أيضا بأن طريق الصوفية أوله ايمان ثم علم ثم ذوق فالتشبه
 صاحب ايمان والايمان بطريق الصوفية أصل كبير قال سيد الطائفة أبو القاسم ابن رجب قدس الله سره
 التصديق بطريقه هذا ولا ية قال السهروردي لان الصوفية تميز باحوال عزيزة وآثار مستغربة عند
 أكثر الخلق لانهم مكاشفون بالقدر وغرائب العلوم واثاراتهم الى عظيم أمر الله والقر بمنه والايمان
 بذلك ايمان بالقدرة ولهم علوم من هذا القبيل فلا يؤمن بطريقهم الا من خصه الله تعالى بجز يدعنايته
 فالتشبه صاحب ايمان والمتصوف صاحب علم لانه بعد الايمان اكتسب مزيد علم بطريقهم وصار له في
 ذلك مواجيد يستدل بها على سائر ما والصوفى صاحب ذوق فالتصوف الصادق نصيب من حال الصوفى
 وللمتشبه الصادق نصيب من حال المتصوف قال وهكذا سنة الله تعالى جارية أن كل صاحب حال له ذوق فيه
 لا بد ان يكشف له علم بحال أعلى مما هو عليه فيكون في حاله الاول صاء ب ذوق وفي الحال الذي كوشف به صاحب
 علم وبحال فوق ذلك صاحب ايمان ثم قال بعد كلام طويل انه وفي مقاومة الروح صاحب مشاهدة
 والمتصوف في مقاومة القلب صاحب مراقبة والمتشبه في مقاومة النفس صاحب مجاهدة ومحاسبة فتكون
 الصوفى بوجود قلبه وتكون المتصوف بوجود نفسه والمتشبه لا تكون له لان التكوين لأرباب الاحوال
 والمتشبه مجتهد سالك لم يصل بعد الى الاحوال والكل يجتمعهم دائرة الاصطفاة في قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب
 الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله قال بعضهم الظالم
 يجزع من البلاء والمقتصد يصبر عند البلاء والسابق يتلذذ بالبلاء وقال بعضهم الظالم يعبد على الغفلة والعادة
 والمقتصد يعبد على الرغبة والرهبنة والسابق يعبد على الهية والمنه وقال بعضهم الظالم صاحب الاقوال والمقتصد
 صاحب الافعال والسابق صاحب الاحوال وكل هذه الاقوال قريبة التماس من حال الصوفى والمتصوف

مطالب في الفرق بين المتصوف
 والفقر والزهد

 وابن حبان والبيهقي
 وصححه من حديث أبي
 هريرة رضي الله عنه وغيره
 (حديث) عائشة ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال لها
 وأراها القمر استعبدى بانه
 من سر هذا فانها للغاسق اذا
 وقب الترمذي وصححه

(حديث) ما منكم من
 أحد الا وقد وكل به قرينه
 الحديث مسلم من حديث
 ابن مسعود

(حديث) ان نوحا غفل
 فرأى ابنه ينظر اليه فدعا
 عليه فأسود الحاك من
 ابن مسعود وصححه

(حديث) ان عمر بن الخطاب
 الغفلة في صداق النساء
 فقالت له امرأة ليس لك
 ذلك لان الله تعالى يقول
 وآتيتهم احداهن فنهطار افلا
 تأخذوا منه شيأ الاربعة

 مطالب في الفرق بين الصوفى
 والمتصوف والمتشبه

والنفس به كلهم من أهل الفلاح والنجاح والتشبه بالصوفية ما اختار التشبه بهم دون غيرهم من الطوائف
 التي تشبه أياهم ودعوا على قصورهم عن القيام بما هم فيه يكون معهم موضع إرادته ومحبة وقد ورد عنه صلى
 الله عليه وسلم أنه قال الومع من أحب فقال أبو ذر يا رسول الله الرجل يحب القوم ولا يستطيع بعمل
 كعملهم قال أنت يا أبا ذر مع من أحببت قال فاني أحب الله ورسوله قال فأنك مع من أحببت قال الشهاب
 السمروردي جاء فني إلى الشيخ أحمد الغزالي بن أخي شيخ الإسلام يريد منه أن يلبسه الخرقة فأوسله إلى شيخنا
 أي والظاهر أنه عمه أبو النجيب بن كره معنى الخرقة فقام إليه فذكر له مبتدأه شر وطها وآدابها وحقوقها
 فحين الرجل عن ذلك ورجع للغزالي فاستخضره وقال له ما ذكرته صحيح ولكن إذا أكرمتنا المبتدئين بذلك نفرد
 ونحجز عن الأئمة به فنحن نلبسه النار فحق التشبه بالقوم ويتزايروهم فيقر به ذلك من بحالهم وبحالهم ثم
 فيبركة مخالفتهم ونظره إلى أسوال القوم ومسيرهم يحب أن يسلك بذلك مسلكهم ويضرب ذلك إلى شيء من
 أحوالهم قال الشهاب السمروردي فالتشبه السلفي له إيمان بماريق القوم وعمل بمقتضا وسلك واجتهاد
 لأنه صاحب مجاهدة ومحاسبة كمن تم بصيرته صرافا صاحب مزاينة ثم بصيرته صرافا صاحب مجاهدة فأما من لم
 يقصد أو اتى مقاصدهم بل هو على مجرد تشبه ظاهر من ظاهر التشبه والمشاركة في الزور والموروث من السيرة
 والحقه قلبه متشبه بالهم وفيه لأنه غير محال لهم في بدلتهم فذا هم متشبه بالتشبه بعزى إلى
 القوم مجرد لبس ومع ذلك هم القوم لا يفتق بهم جليهم وقد ورد من تشبه بقوامهم (يستل) رضى
 الله عنه من قوم من القوم لا يشكروا على الصوفية الجبال أو تفضيلا فقل لهم عذرون أم لا (فأجاب) بقوله
 ينبغي لكل ذي عقل ودين أن يقع في ورطة الانكار على هؤلاء القوم فأنما النسب العاقل كشو عذرك ذلك ذمعا
 وحدا ينافي قد منحه الله ابن السقا المنكر على وى الله وأسأله أنه لو كان من القوم عذره مودة بعد تنصرو
 افتتنه بنصرانية أبنته إلا أن ينصر مستقبلا القوم وكما جعل القوم إلى الشرف حتى طلع روجه
 وهو كذلك وأنه كان أوجه أهل زمانه علما وذكاء وزهرا وتوقد ما شئت من الدنيا فحق عليه الكرامة بواسطة
 انكاره وقوله عن ذلك الولي لأشأنه مستله لا يقدر على جوارها وتقدم آيات الإمام أبيه سيد أبي
 حمرون امام الشافعية في زمانه صدر منه ذلك الولي نوع في أدب فوجدنا أن يعرفه في الدنيا إلى أذنيه فولاه
 نور الدين الشهيد الأفاضل دمشق وكان كذلك وأن امام الكارفين وناج العالمين الوارثين صبي الدين عبد
 القادر الجليلاني رضى الله تعالى عنه وولاه الثلاثة جارا إلى سبائك في ثلاثين ما ذكر وأما الشيخ عبد القادر
 لما تأدب معه مدحاه ووعده بالولاية إلى القلبية وأن قدمه بصير على حق كل ذلك نسأل فانظر من هو ذلك
 الادب وفائدة الادب والاعتقاد وماه عن المشايخ العارفين والائمة الوارثين أنهم هم ذلك الحق في حقبة المنكر على
 الصالحين أن يعمر بركهم قالوا ويخشى عليه سوء الخلق نعوذ بالله من سوء القضاء وقال بعض العارفين
 رأيتموه يؤذي الأولين بذكر مواهب الأصفياء فاحلوا أنه يحارب الله سبحانه ما ورد عن حقيقة نقوب الله
 وقال الامام الجليل على جلالته وامامته تقرب النفس رضى الله عنه إذا ألف القلب الاعتراض عن الله
 محبة الفسقة في أولياء الله تعالى وقال الامام العارف شاه بن شعاع الكرمانى ما تعبد من تعبد بأكثر من
 التحجب إلى أولياء الله لأن محبتهم دليل على محبة الله عز وجل وقال أبو القاسم القشيري يقول قلوب
 المشايخ للمريد أم قد شاهد له ما دقه من رده قلب شيخ من الشيوخ فلامه الله بربى غيب ذلك ولو بعد حين
 ومن بعد ذلك بقره حرمه الشيوخ فقد أظهر ردهم شقاوته وذلك لا يخطئ انهم وبكى في حقبة المنكر على
 الأولياء قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح من آذى لي وليا فقد آذنته بالحرب أى أعلمته أنى يحارب
 له ومن حارب الله لا يفلح أبدا وقد قال العلماء لم يحارب الله عاصبا الا المنكر على الأولياء وكل الربادكى
 منهم ما يخشى عليه من نسبة قريبة بدم من سوء الخلق فلا يحارب الله الا كافرا وحتى الباقى قد من
 سره عن عمر به الشيخ الامام عبد العزيز الدير بنى أنه أدركه المغرب وهو في حاجة فصلا وروى فيها الحسن في

وأجدوا ابن حبان والطبراني

وغيرهم

(حديثهم ان الشمس

رأت على علي بن أبي طالب

قال أحمد الأصيل له قلت

أخرج ابن منده وابن

شاهين من حديث أسامة

بنه عيسى وابن سرور به

من حديث أبي هريرة

واسنادهما حسن ومن

صححه الطحاوى والقاضى

عيسى وقد ادى ابن

الجوزى أنه موضوع فأنه

كجاسته في مختصر الموتى

وفي الثقات انتهى

(قصه مارون وما روت)

في مسند أحمد وصح ابن

حبان من حديث ابن عمر

بسند صحيح قلت لها طرق

عديدة أو عتيق انفسير

المسند في تخرىج احاديث

الشاهات انتهى

(حديث اجتماع الخضر

مطلب على أنه ما تعبد

منه بأكثر من التحجب

إلى أولياء الله تعالى

قراءته فعزم الشيخ على الإقامة عنده ليعلمه فلما سلم قال له يا عبد العزيز الحق حاجتك فان من هي عنده يريد
السفر وما عليك من هذا اللعن الذي سمعته والتعليم الذي نويته فركبت فلما وصلت لمن عنده تلك الحاجة
رأيتهم عازما على السفر ولولا تأخر لحظة فاتفقوا وذكرا بالباقي أن جماعة من الفقهاء أنكروا على جماعة من
الصوفية منهم في ما واجدهم فأعادوا تلك الكلمات في الحال وأعربوها بوجوه من الاعراب ثم أنشدوا
عقب ذلك شعرا

لحنهم مغرب وأعجب من ذا * أن اعراب غيرها - الحزن

وقال بعض المشايخ لبعض الفقهاء المذكور عليه فعرض له أسد فنه من اشتغلتم باصلاح الظاهر تخفتم الاسد
واشغلتمنا باصلاح الباطن تخافنا الاسد وقال آخر لمن أنكروا عليه قراءته ان كنت لحنت في قراءة القرآن
فقد لحنت أثبت في الإيمان وذلك أنه لما أنكروا عليه وخرج قصده السبع نحشى عليه من خوفه لضعف إيمانه
وقلة يقينه بالله اذ السبع كلب من الكلاب ودابة من دواب البر لا يتحرك شيء منها الا باذن رب الارباب ووقع
اصوفي أنه دخل بلدا فتخلف فقيهان عن زيارته فسأله أهلها أن يغاثوا الشدة ما عندهم من الجذب فقال سلوا
فقيهكم فان سقيتم بدعوتهم زرتهم فسألوه فأن سقيتم بدعوتهم زرتهم فخرجوا اليه فدعا فسقوا في
الحال فجاء فزاره ومما يلجئك إلى اعتقادهم ما جاء عن أبي الحسن النوري أنه وأصحابه رموا بالزندقة وسعى
بهم إلى الخليفة فأما الخليفة فتستر بالفقه فانه كان يفتي على مذهب أبي نوري صاحب الشافعي رضى الله تعالى
عنهما فجى عنهم وبسط لهم النطع لتضرب أعناقهم فبادر النوري فقال له السيف ولم تبادر للقتل فقال لا وثر
أصحابي بحياة ساعة لا نأقوم بنينا مذهبنا على الاشارة فأنهى الامر إلى الخليفة فحجب من ذلك وأرسل له قاضيه
فسأله عن مسائل مشككة فالتفت عن يمينه وعن يساره ثم أطرق ثم تكلم عابها بما يشي الصدور فرجع
القاضي وهو يقول ان كان هؤلاء زنادقة فليس على وجه الارض صديق فأطلقوهم وسئل رضى الله تعالى
عنه عن ذلك الاتهام فقال سألت عنها ملك البين فقال لأعلمها ثم ملك الشمال فقال كذلك فسألت فابي
فأنسبني عن ربي بما أحببت به وكان هذا الشدة أشكها والافانوري من أئمة علماء الظاهر أيضا رضى
الله عنه ونفعنا بسائر الاولياء والعارفين فانا نعتقد هدم ونحبهم ومن أحب قومنا حشر معهم حق الله لنا
الدخول في أعدادهم في الدنيا والآخرة آمين (وسئل) نفع الله به مامعنى توحيد الصوفية الموهوم للحلول
وان اتحاد الواجب لكنير من الفقهاء الاعتراض عليهم بذلك وتشديد التكبير عليهم في جميع تلك المسالك
حتى بالغ كثير منهم بالتكفير حقيقة أو لتنفير (فأجاب) بقوله اعلم وفقني الله وياك لمرضاته وأدخلنا تحت
حبيطة الصوفة من أوليائه ليتجلى علينا عرائس هباته أن توحيد الله تعالى باللسان العلمى المقرر في كتب
أئمة الكلام القول فيه مشهور عند من مارس ذلك الفن واطاع على دقائقه وأحاط بما فيه من العوصات
والشبه والارادات وأجوبتها ومن ثم كان هذا العلم في الحقيقة أشرف العلوم أذهى تشرف بشرف
مع لومها وأفضلها اذ معرفة الله تعالى والنظر المؤدى إليها ما أول الواجبات العينية وأساس جميع
الفروض وغايتها وسائر أصول الشريعة وفروعها وأما التوحيد بالأحوال اليهودية والمواجيد
العرفانية فهو حال أئمة التصوف الذين اتفقهم الله بما لم يخف به أحد اسواهم لان أهل ذلك العلم ليس لهم
من الحضور مع الحق وآثاره ووصفاته وحقائق تجلياته في جميع أحوالهم وأقوالهم وأفعالهم مالا تة
التصوف الغارقين في بحار شهود التوحيد الواقفين مع الله تعالى على قدم الصدق والتجريد والتخلي عن
سواه على غاية الكمال والتفريد فتوحيدهم هو الذي عليه المعول وحالهم هو الحال الاكل الذي ليس لهم عنه
محول بل هم دائماني ظله الظليل لا يرايح لهم من الحضرة اليهودية ولا شاغل لهم من استجلاء الحقائق
الوجودية ليتعرفوا بها حكم الاقضية وحقائق القدرة وآثار صفات الجلال والجمال ومن ثم قال بعض
محققهم فارقابينهم وبين علماء الكلام أولئك قوم اشتغلوا بالاسم عن المعنى ونحن قوم اشتغلنا بالمسمى عن

والباس في كل عام في الموسم
في جزء المزمكى من حديث
ابن عباس وهو وضعيف
قلت ورد أيضا من حديث
أنس أخرجه الحارث بن
أبي أسامة في مسنده بسند
ضعيف وبقي أحاديث
(حديث) ان شهوة النساء
تضاعف على شهوة الرجال
الطبراني في الاوسط من
حديث ابن عمر بالغظ فضلت
المرأة على الرجل بتسعة
وتسعين من اللذة ولكن
الله تعالى ألقي عليهم الحياء
انتهى

(حديث) خرافة الترمذى
في السائل عن عائشة ان
النبي صلى الله عليه وسلم لم
حدث ذات ليلة نساءه
حديثا فقالت امرأة منهم
هذا حديث خرافة قال
أتدرون ما خرافة ان خرافة
كان وجلا من عذرة أسرته

الاسم والملك تجد أولئك لاشهر دلهم ولا استحضار بل قلوبهم مملوءة بشهود والاعيان منه متفرقة في الشهور
وان فرض أن لهم استحضاراً فهو مقصود على حالة استحضار شيء من علمهم على أن هذا لا يندرج منهم وأما
أكثرهم فهم لا يستحضرون الا الالفاظ ومعانيها فحسب دون أمر زائد على ذلك وقد شرح حقيقة الصوفية
توحيدهم الذي اختصوا به بعبارة مختلفة هي في الحقيقة مأثقة من أحسنها قول امام العلوم الظاهرة
والباطنة المجمع على جلالة وامامته في الطبريقين أبي القاسم القشيري قدس الله سره وروحه وتوحيده
فارقا بين توحيد الصوفية وتوحيد غيرهم توحيد العبد لله على مراتب توحيد الله بالقول والوصف بأن يخبر عن
وحدانيته وتوحيده بالعلم وهو أن يعلم بالبرهان على وحدانيته وتوحيده بالمعرفة وهو أن يعرفه بالبيان كما
علمه بالبرهان والبيان أجلى من البرهان ففي حال معرفته بالبيان لا يفتقر الى نظره والى تذكرة نظره وليس
بضروري علمه ولكنه كالضروري في أنه أقوى حالا مما كان وقد نسي هذه الحلة الالهية وانما يصح ذلك
اذا ترقى الى هذه الصفة عن العلم البرهاني بقوة الحال ثم توحيد من حيث الحال يشهده واحد احوال الشهود
ليس له الرؤية ولكنه كروية كما قال صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه وهذه هي حالة المشاهدة التي أشار
اليها القوم بتوالي التجلي على قلبه فصار كالعبان حاله ومن أهل التوحيد من يشهد له الحادثات بحملتها بالله
تعالى بظهورها فيشهد به سجدته تجري عايناً حكمه وتظهر فيها أفعاله ومن أهل التوحيد من يوحى من
حيث الله نزيه فهو لا قالوا الحق ورعا أدركه الخالق بأفواههم وأحاطوا به بعلومهم وأشرفوا عليه بمعارفهم
قالوا وكل من كوشف بشيء فعلى قدر قوته وضعفه قالوا القوم الذين كشفوا بالحقيقة أو شاهدوا الحق
واحتفظوا بشواهدهم عن شهود الحق أو استمسكوا في عين الجمع أو ليس يشهدون الا الحق أو ليس يخشون
الا الحق أو هم يخوفون حق الحق أو مصطلون فيه بسلاطون الحقيقة أو تخلي لهم الحق بحلال الحق وغير هذا
الى آخر ما عبر عنه معبراً أو أخبر عنه مخبراً أو أشار اليه مشيراً أو أدركه فهم أو انتهى اليه علم أو حصره بالتفصيل
ذكرهم شواهد الحق وهو حق من الحق ولكنه ليس بحقيقة الحق فان الحق منزّه عن الادراك والاحاطة
والاشراق قالوا وكل ما يدل على خالق أو جار على الخالق فذلك مما يليق بالخالق والحق مقدس عن جميع ذلك
انتهى حاصل كلام القشيري وهو لا سيما آخره أوضح عاصد وأقوى شاهد على حقيقة توحيد القوم
السالمين من المحذور واللوم وعلى أنه الغاية القصوى في التوحيد والحقيقة العليا في المعرفة والتنزيه
والتمجيد فشرّفهم بذلك وأياك أن تقع في ورطة الاعتراض عليهم فتسابق أسهم القواطع اليانعة فانهم
برأ من ذلك منزّهون عنه اذ هم أكمل الخلق عقلاً ومعرفة فكيف يتوهمون ما هو بديهي البطلان وبيان
ذلك أن الاتحاد بعد ما قام من البراهين المقررة في كتب الحكمة والكلام على امتناع اتحاد الاثنين هو يستلزم
كون الواجب هو الممكن وعكسه وذلك محال بالضرورة وأما الحلول فلو جوه الاول أن الحال في الشيء يفتقر
اليه في الجلاء سواء كان حلول جسم في مكان أو عرض في جوهر أو صورة في مادة كما هو رأي الحكماء أوصفة في
موصوف والافتقار الى الغير ينافي الوجود ومن ذلك حلول الامتزاج كالماء في الورد فانه من خواص الاجسام
وهي مفتقرة الى الغير الثاني أن الحلول في الغير ان لم يكن صفة كمال وجب نفيه عن الواجب والالزام كون
الواجب مستكماً بالغير وهو باطل الثالث لو حل في جسم على ما زعم بعض المحدثين الذين لا يقول لهم ولا
دين فاما أن يحل في جميع أجزائه فيلزم الانقسام أو في جزء منه فيكون أصغر الاشياء وكلاهما باطل بالضرورة
والاعتراف والدلالة على ذلك كثرة محل بسطها كتب الكلام واذا بان واتضح بطلان الحلول والاتحاد
وامتناعهما على الذات فكذلك على الصفات لاستحالة انتقال صفة الذات المختصة بها الى غيرها فأس القائلين بها
النصاوي وبعض المنتسبين الى الاسلام كفلاة الشيعة قالوا لا يجتمع ظهور الروحاني في الجسماني كجبريل في
صورة دحية وكالحق في صورة انسي وحيثما يذلل يبعد أن يظهر الله سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون
والجاحدون علواً كبيراً في صورة بعض الكاملين وأولى الناس بذلك على وأولاده الذين هم خير البرية رضى

الجن فكثرت فيهم دهرام
ردوه الى الانس فكان
يحدث الناس بما رأى فيهم
من الاعاجيب فقالت الناس
حديث خرافة (فائدة)
قال المزني ما اشتهر على
السنة العوام من ان بالالا
كان يبدل الشين في الاذان
سينالم يرد في شيء من الكتب
(فائدة) قال ابن تيمية
ما اشتهر من ان الشافعي
وأحمد بن حنبل اجتماعاً
بشيمان الراعي وسألاه باطل
باتفاق أهل المعرفة لانهما
لم يدركا شيئا قال وكذلك
ما ذكر من أنه اجتمع بأبي
يوسف عند الرشيد لانه لم
يجتمع بالرشيد الا بعد موت
أبي يوسف قالت قال ابن
حجر وكذا الرحلة المنسوبة
للشافعي الى الرشيد وأن
محمد بن الحسن حرضه على
قتله أخرجه البيهقي في

الله عنهم وأطالوا في هذه الترهات البديهة البطلان لكن افساد عقولهم حتى صاروا كالانعام بل هم أضل سبيلا راجت عليهم حتى كذبوا وأضلوا وأضلوا وكفرتهم بزعمون أنهم من عداد الصوفية وليسوا كذا وما بل هم من عداد الحقاء الذين لا يدرون ما يقولون ولا يعرفون فهم أضل من الحيوان وأحق من الفراش التي ترى نفسهم هالي النيران ومن جلة خرافاتهم وكذبهم وجهالاتهم قولهم ان السالك اذا آمن في سلوكه وخاض لجة الوصول يحل الله سبحانه وتقدس عن مرية الفخرين فيه كما تحل النار في الجوز بحيث لا يتباين أو يتحد بحيث لا اثنية ولا تغاير وضح أن يقول هو أنا وهو حيث ترفع الامر والنهي ويظهر من الغرائب والعجائب ما لا يصح أن يكون من البشر وفساد هذا كالذي قبله غنى عن الايضاح والبيان فقد كره اسع طراد وانما الذي ينبغي أن يعتنى بحقيقة وتحريره وحفظه وتقريره هو أن ما وقع في كلمات بعض المتقدمين والمتأخرين من أئمة الصوفية مما يوجب حلول الاتحاد ليس مرادهم ذلك بالنسبة لاحوالهم واصوالهم ومن ثم قال العلامة المحقق زمام المتأخرين في العلوم الحكيمة والنفوس السعد التفان في ان السالك اذا انتهى سلوكه الى الله تعالى الى أي مرتبة من قربه وشهوده وفي الله تعالى أي وفي بلوغ رضاه وما يؤمله من حضرته العبدية يستغفر في بحار التوحيد والعرفان بحيث تضل أي بانهيار الشهود والحقبة ذاته في ذاته وصفاته في صفاته ويغيب عن كل ما سواه ولا يرى في الوجود الا الله تعالى قال وهذا هو الذي يسمونه الفناء في التوحيد واليه يشير الحديث الالهى لابرار عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبه كذب سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يعطش بها والحديث وحيث تقرر بما يصد عن الولى عبارات تشعر بالحلول أو الاتحاد لقصور العبارة عن بيان تلك الحال وبعد الكشف عنها بالمثل قال ونحن على ساحل التنى نعرف من بحر التوحيد بقدر الامكان ونعرف ان طريق الفناء فيه العيان دون البرهان قال وهنما مذهب ثان يوهم ذلك وليس منه أيضا وهو أن الواجب هو الوجود المطابق وهو واحد لا كثرة فيه أصلا وانما الكثرة في الاضافات والتعينات التي هي بمنزلة الخيال والسراب اذا السلك في الحقيقة واحدة تكرر على مظاهر لا يطارىق الخاطئة ويتكرر في البواطن لا بطريق الانقسام فلا حلول هنا ولا اتحاد لعدم الاثنية والغيرية انتهى كلام السعد رحمه الله تعالى وبه يعلم أن ما يقع من كلمات القوم لاسيما ابن عربي وابن الغارضي وأتباعهما ورحمهم الله تعالى ونفعهم في حضرات التوحيد منزل على ما ذكره السعد رحمه الله ولبعض أئمة المتأخرين من تلامذة مولانا عبد الرحمن الجاني المشهور في كتابه الذي سماه المنيب ما كنى به عن نسخة النسخات وهو مولانا علاء الدين محمد بن المؤمن الابيضري بختانية مدودة وكسر باء موحدة بختانية وروى من أجل تلامذة مولانا سعد الدين الكازوري من أجل أساتذة الطريقة العلوية السالمة من كدورات جهلة الصوفية وهي طريقة النقشبندية أنه قال في الريحانة الثانية منه ريحانة ذكر الاباء في معنى لاله الا الله أن الذكر ثلاث مرات في السالك في الاولى يقدر لا معبود الا الله وفي الثانية التي هي مرتبة السبيل الى الله يقدر لا مقصود الا الله وفي المرتبة الثالثة وهي السبيل الى الله وهي مقام المتهن يقدر لا وجود الا الله فهو مالم يشته السالك في السبيل الى الله وذكر لا وجود الا الله فهو كفر مريب وربما أدى اليه كمال الخي في اطلقة مباغية في الزجر والتنفير لمن يدعى هذه المرتبة بالباطل فتأمل ووفاته صاحب الريحانة سنة ثمان وثلاثين وتسعمائة ووفاته علاء الدين سنة اثنين وسبعين وثمانمائة ووفاته الكازوري سنة ستين وثمانمائة فاحذر من الانكار فانه يوقع المنكر في العثار وكن بحسن الاعتقاد على غاية من الاذنياد فان المنكر محروم والمتعنت مذموم والحق أحق أن يتبع والباطل عن هؤلاء الأئمة قد اندفع أذنا الله تحت ألويتهم الطاهرة من الريب الظاهرة على سائر الرتب فانسانة تقدمهم ونحبهم ومن أحب تو ما فهو يحشر معهم (وسئل) نزع الله بهما لفظه ما تقولون في ابن عربي هل هو على طريقة الهدى أم في سبيل الردى وهل صح تكفيره أولا وهل قال أحد انه على الدواب أولا أو نحو الجواب وأوضحوا الحالة فانه تكاثر الأقوال فيه ولم يندر الصحيح من السقيم

منافق وغيره وهي موضوعة مكذوبة * (خاتمة) * قال أحد ثلاث كتب ليس لها أصول الملاحم والمغازي والتفسير قال الخطيب في الجامع هذا محمول على كتب مخصوصة في هذه المعاني الثلاثة غير معتد بها لعدم عدالة ناقلها وزيادة القصص فيها فاما كتب الملاحم فكما هي هذه الصفة وليس يصح في ذكر الملاحم المرتبة والذات المنتظرة غير أحاديث بسيرة وأما المغازي فكتب الواقدي قال الشافعي كذب وكتب ابن اسحق أكثرها عن أهل الكتاب وليس فيها أصح منه فانما هي من عتبة وأما كتب التفسير فكتاب الكلبي قال أحد كذب من أوله الى آخره وكتاب مقاتل قرئ به منه قلت ومنه كتب

(فأجاب) رضى الله عنه بقوله الشيخ محيي الدين بن عربي رحمه الله ورضي عنه إمام جمع بين العلم والعمل كما اتفق على ذلك من بعده كيف وقد ذكر بعض المنكرين في ترجمته أنه كان وصل لمرتبة الاجتهاد وحيث نزل فإسلامه متيقن وكذلك علمه وعمله وزهادته وورعه ووصوله في الاجتهاد في العبادة إلى ما لم يصل إليه أكار أهل الطريق وإذا تقرر أن هذا كما معلوم من حاله فلا يصل بقاؤه عليه إلى أن مات فلا يجوز الإقدام على تنقيصه بمجرد التهور والتحيز إلى ما لا يستند لها بعبادته بل يستحب ما علم من إسلامه ومعارفه وعلومه هذا ما يتعلق بذلك وأما الكتب المنسوبة لخالق أنه واقع فيها ما ينكر ظاهره والمحققون من مشايخنا ومن قبلهم على تأويل تلك المشكلات بانهم اجازية على اصطلاح العوام وليس المراد منها طواهرها قال بعض المحققين من مشايخ مشايخنا مع اعتقادي فيه المعرفة الكبرى والزهادة العظمى لورأيت له لائحة وقات له قد أودعت في كتبك أشياء كانت سببا لاضلال كثيرين من الجهال بطريقته وأما اصطلاح فان أكثر الناس ليس لهم من الكلام الا طاهر وظاهر تلك الكلمات كفر صريح ارتبك فيه أقوام اغتروا بكلامك ولم يدروا أنه جار على اصطلاحك فليتك أخليت تلك الكتب عن الكلامان المشككتان انتهى حاصل ما قاله ذلك الحق وهو كلام حسن وان فرض ان للشيخ عذرا في ذكرها غيره على طريقته ان ينحلل الكذابون لان هذا الوهم وقوعه كان أنف مما ترتب على ذكر تلك الكلمات من ذلك كتب يربس بها القدر أيت من ضل بهم من يصرح بمكفرات أجمع المسلمون على أنها مكفرة تصوم ذلك بعبادتها وينسبها لابن عربي ولقد كذب في ذلك واقترب فان ابن عربي بريء من ذلك باعتبار ما علم واستقرى من حاله والخاصة انه يتعين على كل من أراد السلامة لدينه ان لا ينظر في تلك المشكلات ولا يقول عليها سواء قلنا ان لها باطنه احيى آم لا وان لا يعتقدي ابن عربي بخلاف ما علم منه في حياته من الزهد والعبادة الخارجة للعادة وقد ظهر له من الكرامات ما يؤيد ذلك منها ما حكاه صاحب القلوس انه لما فرغ من تأليف كتابه الفوتوح المكتبة جعله وهو دون مرق على ظهر الكعبة في سنة سنة طبر الرجب منهورة ولا وصلت اليه قطرة مطر مع كثرة أمطارها ورياحها فسلامة تلك الاوراق من المطر والريح مع مكها سنة على السطح من الكرامات الباهرة لله على اخلاصه في تأليفه هذا الكتاب وأنه بريء مما نسب اليه وفي غيره ولا يقدح فيه ما صدر عنه مما لا يقبل التأويل ولا يقتضي التخليل كقوله باسلام فرعون لان هذا لا يقتضي كفرا وانما غايته أنه خطأ في الاجتهاد وهو غير قادح في صاحبه اذ ذكر من العلماء مأخوذ من قوله ومردود عليه الا المعصومين والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب وقد تم الكتاب بعون المالك الوهاب ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما الى يوم الدين آمين

صحيفة ونسخ معتبرة بينت
حاله في آخر كتاب الاتقان
في علوم القرآن وساطرها
كلها في النفي سيرة المسند
انتهى وهذا آخر الكتاب
قال مؤلفه رحمه الله تعالى
ما نصه عاقبة مؤلفه عفا الله
عنه في يوم السبت خامس
رجب سنة ثمانين وثمانمائة
أحسن الله عقبها بجمع
 وآله آمين

* (يقول راجي غفران المساوي محمد الزهرى العمرى)

يا من بنعمته تتم الصالحات وبكريم فضله تنشر البركات نسألك الهداية لهذا وان كانا جزيين عن الخوض
 في لجم بحره المتسلاطم والمعونة على شكر آلائك وان جلت عن الدخول تحت مراتب العبد المتعاطم
 ونسبحدي منك ما فر الصلوة على التسليمات على سيدنا محمد أفضل المخلوقات الآتى في منطقة بالآيات
 البينات وعلى آله وصحبه أولى المكرمات ومن اتبع سبيلهم وارتشف من سحب معاليهم ظلمهم (أما بعد)
 فقد تم بحمد الله تعالى طبع كتاب الفتاوى للسيدية بقبلة المجتهدين وخاصة المحدثين من أحياء الأئمة ومير
 المحققات وشيد بصفه معالى الفضل المدرسات شيخ الاسلام والمسلمين الشيخ أحمد شهاب الدين بن حنبل
 الهيمنى لازالت سحائب الغفران تطرق به الكريم ولا يرح يبرغ من شمس عرفانه كل آوثة ساطع نوره
 عيم وهو كتاب حوى من الفوائد الحديثية وغرائب تفاسير الآتى القرآنية وحل مشكلات كلام أهلى
 العرفان ومن نال من صفاء النفس ورسوخ القدم في التصوف كل اتقان ما يهبر العقل بصفاء أنواره
 ويخلص للروح عقد تبليج أسرار لم يحذ ذوو سلمك الشريف ناسج من برود الفضل حله ولم يترك لنا طره
 من أسقام الجهل في هذه الفنون عله فهو لمؤلفه من آيات التحقيق الدامعة لا باطل خطاء ذكره المعلنه به عظيم
 محله وكبير قدره وقد تحلت طرره وشيت غرره بكتاب الدرر المنتثرة في الاحاديث المشتهرة لو اسطه فقد
 المحدثين وبيت قصيدة المتأخرين من يكفى اسمه عن التنويه بشانه وتلوح من بباشراهم آيات عارفاته مستبح
 الاسلام والمسلمين جلال الدين السيوطى وهذان الكتابان وان عزت نسخهما وكادت يد التبديل لعدم
 روحهما ولكن لخلوص نية مؤلفيهما وصدق عزيمتهما قبض الله من كبريت في الخير رغبته وصدقته في
 حب نشر المنافع نيتته فأحضر ما غنر عليه من صحيح النسخ وما طالت يده جلبيه وفي الصفة قدمه وشرح
 وبذلت غاية الجهد في تصحيحه وتدبره وتنقيحه فناء بحمد الله تقربه عين الناظر
 وتشرح به الروح والخطاير وذلك بالمطبعة الميمنة بمصر المحروسة الحجة بجمادى
 سبى أحمد الدردير قريبا من الجامع الازهر المنير ادارة المفتقر لعفوريه
 القدير أحمد البابى الحاي ذى العجز والنقصير وذلك على ذمة حضرة
 ملتزميه وهما السيد عبد الرحمن والسيد داود التكرينى من
 أعيان تجار دمشق الشام جزاهم الله على ذلك
 الصنيع الذى نفعه عام أحسن الجزاء
 وحلاهما حلية الثناء وذلك في شهر ذى
 القعدة سنة ١٣٠٧ هـ به على
 صاحبها أفضل الصلاة
 وأزكى التحية
 آمين

